

تراثنا

المجلد الخامس

من

# لَطَائِفُ الْأَشْيَاءِ

تفسير صوفي كامل للقرآن الكريم

للإمام القشيري

ترجم له وحققه دكتور عليه

الدكتور إبراهيم بيوني

صدر له

الأستاذ حسن عباس زكي

الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر

١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م

OL 23156.40 (5)

-

al-Qushayrī

"Latā'if"



PL480

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« طسّ تلك آياتُ القرآنِ وكتابٍ مبین »

. . . تلك دلالاتُ كَرَمِنَا ، وأماراتُ فَضْلِنَا ، وشواهدُ بَرِّنا ؛  
تُبَيِّنُ لأوليائنا صِدْقَ وَعْدِنَا ، ونحقيقُ للأصفياءِ حِفْظَ عَهْدِنَا .  
بطهارةِ قُدْسِي وسناءِ عِزِّي لا أخيبُ أَمَلٌ مَنْ أَمَلَ لَطْفِي ،  
بوجودِ بَرِّي تطيبُ قلوبُ أوليائي ، وبشهودِ وجهي تقيبُ  
أسرارُ أصفِيائي .

طَلَبُ القاصدينِ مُقَابِلَ بَلْطَفِي ، وَسَعْيُ العامالينِ مَشْكُورٌ بِمَطْفِي .  
هذا الكتابُ بيانٌ وشفاءٌ ، ونورٌ وضياءٌ ، وبشرىٌ ودليلٌ  
لِمَنْ حَقَّقْنَا لَهُ الإِيمانَ ، وأكَّدْنَا لَهُ الضمانَ ، وكفلنا له الإحسانَ «

عبد الكريم القشيري

عند سورة النمل



## السورة التي يذكر فيها الشعراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ اسم عزيز يرتضى من الزاهد ترك دنياه ، وَمِنَ الْعَابِدِ مخالفة هواه ، ومن القاصدِ قَطَعَ مِنْهُ ، ولا يَرْضَى مِنَ الْعَارِفِ أَنْ يُسَاكِنَ شَيْئًا غَيْرَ مَوْلَاهُ . إِنَّ خَرَجَ عَنْ كُلِّ مرسومٍ — بالكلية ، وانسلخ عن كل معلومٍ — مِنْ غَيْرِ أَنْ تَبْقَى لَهُ مِنْهُ بَقِيَّةٌ فَلَعَلَّ يَجِدُ شَيْئًا . وَإِنْ عَرَّجَ عَلَى شَيْءٍ ، ولم يَصِفْ مِنَ السُّكُورَاتِ - حتى عن يسيرها - وَإِنْ دَقَّ - فإنه كما في الخبر : « الْمَكَاتِبُ عَبْدٌ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ دَرَاهِمٌ » .

قوله جل ذكره : « طسم \* تلك آيات الكتاب المبين »

ذَكَرْنَا فِيهَا مَضَى اخْتِلَافَ السَّائِفِ فِي الْحُرُوفِ الْمُقَطَّعَةِ ؛ فَمَنْدُ قَوْمٍ : الطَّاءُ إِشَارَةٌ إِلَى طَهَارَةِ عِزِّهِ وَتَقَدُّسِ عُلُوِّهِ ، وَالسَّيْنُ إِشَارَةٌ وَدَلَالَةٌ عَلَى سِنَاءِ جَبْرُوتِهِ ، وَالْمِيمُ دَلَالَةٌ عَلَى مَجْدِ جَلَالِهِ فِي آيَاتِهِ .

ويقال الطاء إشارة إلى شجرة طوبى ، والسَّيْنُ إِلَى سِدْرَةِ الْعُنْتِهِى ، وَالْمِيمُ إِلَى اسْمِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ أَيْ ارْتَقَى مُحَمَّدٌ لَيْلَةَ الْإِمْرَاءِ عَنْ شَمُودِهِ شَجَرَةَ طُوبَى حَتَّى بَلَغَ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى ، فَلَمْ يُسَاكِنْ شَيْئًا مِنَ الْخُلُوقَاتِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (١) .

(١) أورد القشيري في كتابه « المعراج » طائفة كبيرة من الأخبار ففهم منها أن الرسول صلوات الله عليه وسلامه لم يتطلع إلى شيء مما رأى من عجائب المخلوقات وعظائم النعم في تلك الليلة ، بل كان خالص القصد إلى الحق ، وبمباراة صوفية دقيقة : كان فانياً بحقوق ربه عن حظوظ نفسه ، فما زاغ البصر وما طغى . وفي ذلك يقول رويم : « لما أكرم المصطفى (ص) بأعظم الشرف في المسرى علت همته عن الالتفات إلى الآيات والكرامات ، والجنة والنار ، فما زاغ البصر ؛ أرى ما أعار طرفه شيئاً من الأكوان ، ومن شاهد البحر استقل الأنهار والأودية . (المعراج ص ١١٢)

ويقول القشيري في ص ١٠٢ من الكتاب نفسه : يروى في الخبر أنه « لما ركب البراق لم يعرف على شيء ، =

ويقال الطاء طَرَبُ أربابِ الوصلة على بساط القرب بوجدان كمال الروح ، والسين سرورُ العارفين بما كوشفوا به من بقاء الأحديّة باستقلالهم بوجوده<sup>(١)</sup> والميم إشارة إلى موافقتهم لله بِتَرْكِ التَخَيُّرِ على الله ، وحسنِ الرضا باختيار الحق لهم .

ويقال الطاء إشارةً إلى طيبِ قلوب الفقراء عند فقد الأسباب لكمال العيشِ بمعرفة وجود الرزاق بَدَلِ طيبِ قلوب العوام بوجود الأرفاق والأرزاق .

ويقال الطاء إشارةً إلى طهارة أسرار أهل التوحيد ، والسين إشارةً إلى سلامة قلوبهم عن مساكنة كلِّ مخلوق ، والميم إشارةً إلى مِنَّةِ الحقِّ عليهم بذلك .

قوله جل ذكره : « لَعَلَّكَ بِاِخْتِاعِ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونَ نَافِعِينَ » .

أَي لِحِرْصِكَ عَلَى إِيمَانِهِمْ وَإِسْفَاكَكَ مِنْ امْتِنَاعِهِمْ عَنِ الْإِيمَانِ فَأَنْتَ قَرِيبٌ مِنْ أَنْ تَقْتُلَ نَفْسَكَ مِنَ الْأَسْفِ عَلَى تَرْكِهِمُ الْإِيمَانَ .

فلا عليك — يا محمد — فإنه لا تبديلَ لِحُكْمِنَا ؛ فَمَنْ حَكَمْنَا لَهُ بِالشَّوَاةِ لَا يُؤْمِنُ .  
ليس عليك إلا البلاغ ؛ فإن آمنوا فيها ، وإلَّا فَكُفُّهُمْ<sup>(٢)</sup> سَيَرُونَ يَوْمَ الدِّينِ مَا يَسْتَحِقُونَ .

قوله جل ذكره : « إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ » .

أخبر عن قدرته على تحصيلِ مراده من عباده ، فهو قادرٌ على أَنْ يُؤْمِنُوا كَرَهًا ؛ لِأَنَّ التَّقَاصُرَ عَنِ تَحْصِيلِ الْمَرَادِ يُوْجِبُ النِّقْصَ وَالْقُصُورَ فِي الْأَوْهِيَةِ .

قوله جل ذكره : « وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُجَادِّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ » .

---

== كان يُسَادَى من يمينه ومن يساره ، ثم قال له جبريل عليه السلام : الذي ناداك من يمينك داعي اليهودية ، والذي ناداك من يسارك داعي النصرانية ، ولو التفت يا محمد لتهودت أو تنصرت أمثلك .

(١) استقل الشيء رآه قليلا واستقل بالشيء لم يشتغل بسواه اكتفاءً به .

(٢) السياق مقبول على هذا النحو ، ولكننا لا نستبعد أن يكون هناك سقوط للكلمة « لنا » ، وعندئذ يكون

السياق « فكيف لهم لنا ؟ ... » .

أى ما نُجَدِّدْ لَهُمْ شَرْعًا ، وما ترسل لهم رسولاً . . . إلا أعرضوا عن تأمل برهانه ، وقابلوه بالتكذيب . فلو أنهم أنعموا النظرَ في آياتِ الرسل لانضح لهم صدقهم ، ولكن المتسوم لهم من الخذلان في سابق الحكم يمنعهم من الإيمان والتصديق . فقد كذبوا ، وعلى تكذيبهم أَصْرُوا ، فسوف تأتيهم عاقبةُ أعمالهم بالعقوبة الشديدة ، فيذوقون وبالَ شرِّهم . قوله جل ذكره : « أو لم يروا إلى الأرضِ كم أنبتنا

فيها من كل زوجِ كريم \* إنَّ في ذلك لآيةٌ وما كان أكثرهم مؤمنين \* وإنَّ ربَّكَ هو العزيزُ الرحيمُ » .

فنونٌ ما ينبت في الأرضِ وقتَ الربيع لا يأتي عليه الحصرُ ، ثم اختصاصُ كلِّ شيءٍ منها بلون وطعمٍ ورائحةٍ مخصوصة ، ولكلُّ شكلٍ وهَيْئَةٍ ونورٌ مخصوص ، وورقٌ مخصوص . . . إلى ما تَلَطَّفُ عنه العبارة ، وتدقُّ فيه الإشارة . وفي ذلك آياتٌ لِنُ استبصر ، ونظَّرَ وفكَّرَ .

« وإن ربك هو العزيزُ القاهرُ الذي لا يُقهر ، القادر الذي لا يُقدَّر ، المنيعُ الذي لا يُجبر . الرحيمُ » : الحسنُ لعباده ، للريدُ لسعادة أوليائه .

قوله جل ذكره : « وإذ نادى ربُّكَ موسى أن ائتِ القومَ الظالمين \* قومَ فرعونَ ألا يتقون » .

أخبر أنه لا أمره بالذهاب إلى فرعون لدعوته إلى الله عَلمَ أنه شديد الخصومة ، قد غرَّته نفسه فهو لا يبالي بما فعل . وأخذَ ( موسى ) <sup>(1)</sup> يتعلَّمُ — لا على جهة الإباء والمخالفة — ولكن على وجه الاستعفاء والإقالة إلى أن عَلمَ أن الأمرَ به جَزَمَ ، والحكمَ به عليه حَمَمَ .

قوله جل ذكره : « قال ربِّ إني أخاف أن يكذبون \* ويضيق صدري ولا ينطق لساني فأرسلْ

(1) ليست موجودة في النص وقد وضعناها بين قوسين منمأ للبس .

إلى هارون \* ولم على ذنب فأخاف  
أَنْ يَقْتُلُونِ .

سأل موسى — عليه السلام — أن يشفعه بهارون ويشرّكه في الرسالة . وأخبر أنه  
قَتَلَ نَفْسًا ، وأنه في حُكْمِ فرعون عليه دَمٌ ، فقال : « فأخاف أن يقتلون » إلى أن قال  
له الحقُّ : —

« قال كَلَّا فاذهبَا بآياتنا إِنَّا معكم مستمعون » .

« كلا » حرفُ رَدْعٍ وتنبية ؛ أى كلاً أن يكون ذلك كما توهمت ، فارتدغ عن  
تجويز ذلك ، وانقبه لغيره . إني معكما بالنصرة والقوة والكفاية والرحمة ، واليدُ ستكون  
لكما ، والسلطانُ سيكونُ لكما دونَ غيركما ، فأنا أسمع ما تقولون وما يقال لكم ، وأبصرُ  
ما يبصرون وما تبصرون أتم .

قوله جل ذكره : « فَأْتِيَا فرعونَ ققولاً إِنَّا رَسُولُ رَبِّ  
العالمين » .

ويقال في القصة : إن موسى وهارون كانا يترددان على باب فرعون سنةً كاملةً ولم يجدا  
طريقاً إليه . ثم بعد سنةٍ عَرَضَا الرسالة عليه ، فقابلهما بالتكذيب ، وكان من القصة ما كان ..  
وقال فرعون لَمَّا رَأَى موسى :

« قال أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِئْتَ فِينَا منِ عَمْرٍ  
سنين \* وفعلتَ فَعَلْتِكَ التي فعلتَ وَأنتَ من الكافرين »

فلم يكن لموسى — عليه السلام — جوابٌ إلا الإقرارَ والاعترافَ ، فقال :

« قال فعلتها إِذَا وأنا من الضالين \* ففررتُ منكم لَمَّا  
خِفْتُمْكُمْ فوهب لي ربي حُكْمًا وجعلني من المرسلين »

قال : كل ذلك قد كان ، وفررت منكم لَمَّا خفتكم ، فأكرمني الله بالنبوة ، وبعتني  
رسولاً إليكم ..



ويقال : لم يجد حقَّ تربيته ، والإحسانَ إليه في الظاهر ، ولكنَّ بَيْنَ أَنه إِذَا أَمَرَ اللهُ بشيءٍ وَجَبَ اتِّبَاعُ أمره . ولكنَّ إِذَا كَانَتْ تربية المخلوقين توجبُ حَقًّا فِتْرِيَّةُ اللهُ أَوْلَى بِأَن يُعْظَّمَ العبدُ قَدْرَهَا (١) .

قوله : « ففررت منكم لاختفكم » : يجوز حمله على ظاهره ، وأنه خاف منهم على نفسه . والفراؤ - عند عدمِ الطاقة - غيرُ مذمومٍ عند كلِّ أحدٍ (٢) .

ويقال : فررت منكم لما خفتُ أن تنزلَ بكم عقوبةً من الله لِشُؤْمِ شِرْكِكُمْ ، أو من قول فرعون : « ما علمت لكم من إله غيري » (٣) .

قوله جل ذكره : « وتلك نعمةٌ تمنها علىَّ أنْ عبَدت

بني إسرائيل »

ذَكَرَ فرعونُ — من جملة ما عدَّ على موسى من وجوه الإحسان إليه — أنه استجابه بين بني إسرائيل ، ودفع عنه القتل ، فقال موسى : أو تلك نعمة تمنها عليَّ ؟ هل استعبادك لبني إسرائيل يعدُّ نعمةً ؟ إنَّ ذلك ليس بنعمة ، ولا لك فيها منة (٤) .

قوله جل ذكره : « قال فرعون وما ربُّ العالمين ؟ »

نَظَرَ اللعينُ بِجَهْلِهِ ، وسأَلَ على النحو الذي يليقُ بِعَيْتِهِ ؛ فسأل بلفظ « ما » — و « ما » يُستخبرُ بها عما لا يعقل ، فقال : « وما ربُّ العالمين ؟ » .

ولكنَّ موسى أَعْرَضَ عن لفظه ومقتضاه ، وأخبر عما يصحُّ في وصفه تعالى فقال :

« قال ربُّ السمواتِ والأرضِ

وما بينهما إن كنتم موقنين . »

---

(١) هذه إشارة إلى قيمة تربية الشيوخ بالقياس إلى تربية الوالدين ؛ فالوالدان يريان الأشباح والشيوخ يربون الأرواح .

(٢) نتذكر كيف فر القشيري نفسه من المشرق الإسلامي عندما أحدثت به الأخطار ، وهدد السلطان الجائر حياته وعقيدته ، فلم تلب قناته ، وهرب بعقيدته إلى حيث يسلم هو ورفاقه (أنظر مدخل الكتاب) .

(٣) آية ٣٨ سورة القصص .

(٤) لأن تعبيدكم وذبح أبنائهم هماسيا حصوله عنده وتربيته له ، ولو تركهم لرباه أبواه شأن أي طفل .. فليس هنا نعمة ولا منة ، لأن القصد كان إذلال أهله لا الإحسان إليهم أو إليه .

فَذَكَرَ صِفَتَهُ -- سبحانه وتعالى -- بأنه إلهٌ ما في السموات والأرض ، فأخذ في التمجيد ، وقال :

« قال لِمَنْ حَوَّلَهُ أَلَا تَسْتَمْعُونَ ؟ \* قال

رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ » .

قال موسى : « ربكم ورب آبائكم الأولين » فغاد فرعونُ عن سَنَنِ الاستقامة في الخطاب ، وأخذ في السفاهة قائلاً :

« قال إِنْ رَسُولِكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ » .

لأنه<sup>(١)</sup> يزعم أن هُناكَ إلهًا غيرَه . ولم يكن في شيء مما يجري من موسى - عليه السلام - أو مما يتعلَّق به وصفُ جنونٍ . ولم يُشغَلْ بمجاوبته في السفاهة فقال :

« قال رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » .

أى إِنْ كُنْتُمْ مِنْ جَمَلَةٍ مَنْ لَهُ عَقْلٌ وَتَمْيِيزٌ . فقال فرعون :

« قال لَسِنٌ أَخَذَتَ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ » .

مضى فرعونُ يقول : لأفعلنَّ ، ولأصنعنَّ ... إِنْ أَخَذَتَ إِلَهًا غَيْرِي . وجرى ماجرى ذِكْرُهُ وَشَرُّهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ .

ثم إنه أظهر معجزته بإلقاء العصا ، وقلبيها - سبحانه - ثعباناً كاد يلتهم دارفرعون بمن فيها ، ووثب فرعونُ هارباً ، واختفى تحت سريرِه ، وهو ينتفض من الخوف ، وتَلَطَّخَتْ بَزَّتُهُ<sup>(٢)</sup> ، وافتضح في دعواه ، واتضح حالته ، فاستغاث بموسى واستجاره ، وأخذ موسى الثعبانَ فردَّه اللهُ عَصًا .

(١) أى موسى عليه السلام .

(٢) البزة = الهيمة أو الشارة .

ولمَّا فَارَقَهُ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - تَدَارَكْتَهُ الشَّقَاوَةُ ، وَأَدْرَكَهُ شَوْمُ الْكُفْرِ ، وَاسْتَوْلَى عَلَيْهِ الْحَرَمَانُ ، فَجَمَعَ قَوْمَهُ وَكَلَّمَهُمْ فِي أَمْرِهِ ، وَأَجْمَعُوا كُلَّهُمْ عَلَى أَنَّهُ سَحَرَهُمْ . وَبَعْدَ ظَهْوَرِ تِلْكَ الْآيَةِ عَادَ إِلَى غَيْبِهِ .. كَمَا قِيلَ :

إِذَا ارْعَوْى عَادَ إِلَى جَيْهِلِهِ كَذَى الضَّنَى عَادَ إِلَى نُكْسِهِ

ثم إنه جمع السحرة ، واستعان بهم ، فلما اجتمعوا قالوا : « إِنَّا لَنَا لَأَجْرًا » . فنطقوا بخساسة هميتهم ، فضمن لهم أجرهم . وإنَّ مَنْ يَعْمَلُ لغيره بأجرٍ لَيْسَ كَمَنْ يَكُونُ عَمَلُهُ لِلَّهِ . وَمَنْ لَا يَكُونُ لَهُ نَاصِرٌ إِلَّا بِضَمَانِ الْجَمَالَةِ وَبَدَلِ الرَّشَاءِ فَعَنْ قَرِيبٍ سَيُخَذَلُ .

قوله جل ذكره : « قَالَ نَمَّ وَإِنكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقْرَبِينَ » .

قال فرعون : « وَإِنكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقْرَبِينَ » ، وَمَنْ طَلَبَ الْقُرْبَةَ عِنْدَ مَخْلُوقٍ فَإِنَّ مَا يَصِلُ إِلَيْهِ مِنَ النَّوْلِ يَزِيدُ عَلَى مَا أَمَّلَهُ مِنَ الْعِزِّ فِي ذَلِكَ التَّقَرُّبِ . وَالْمُقْرَبُونَ مِنَ اللَّهِ أَوْلَى مَنْ يَدْخُلُ عَلَيْهِ يَوْمَ اللَّقَاءِ ، فَهَمَّ أَوْلَى مَنْ لَهُمْ وَصُولٌ . وَالْمُقْرَبُونَ مِنَ اللَّهِ لَهُمْ عَلَى اللَّهِ دَخَلَةٌ ، وَالنَّاسُ بِوصفِ الْغَفْلَةِ وَالخَلْقُ فِي أَسْرِ الْحُجْبَةِ .

ثم لما اجتمع الناس ، وجاء السحرة بما موهوا ، التقت عصا موسى جميع ما أتوا به ، وعادت عصا ، وتلاشت أعيان حبالهم<sup>(١)</sup> التي جاءوا بها ، وكانت أوقاراً ، وألقت السحرة سُجْدًا ، ولم يحتفلوا<sup>(٢)</sup> بتهديد فرعون إياهم بالقتل والصلب والقطع ، فأصبحوا وهم يُقْسَمُونَ بعزة فرعون ، ولم يُمَسُّوا حتى كانوا يقولون : « لَنْ نُؤْتِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ<sup>(٣)</sup> » .

ثم لما ساعدتهم التوفيق ، وآمنوا بالله كان أهمُّ أمورهم الاستغفار لما سلف من ذنوبهم ، وهذه هي غاية همه الأولياء ، أن يستجبروا بالله ، وأن يستعينوا من عقوبة الله ، فأعزُّهم بالله أَوْفَىهُمْ مِنَ اللَّهِ .

(١) يتصل ذلك برأى القشيري في المعجزة وأنها قد تكون قلب الأعيان ، أما كرامة الولي فقد لا تكون كذلك ، وهي مع ذلك متصلة بنبي الأمة التي يتبعها هذا الولي .

(٢) وردت (يحتفلوا) والسياق يرفضها ويؤيد (يحتفلوا) كما هو واضح .

(٣) آية ٧٢ سورة طه .

ويقصد القشيري إلى أن يوضح أن العبرة بالخواتم ، وهو هذا بحيث - بطريق غير مباشر - على التوبة ، وعدم التوسط من رحمة الله .

وَلَمَّا أَمَرَ اللَّهُ مُوسَى بِإِخْرَاجِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَتَبِعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجَمْعِهِ ، وَقَالَ  
أَصْحَابُ مُوسَى .

« فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى  
إِنَّا لَمُدْرَكُونَ \* قَالَ : كَلَّا  
إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ » .

فَكَانَ كَمَا قَالَ ، إِذْ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأَنْجَاهُمْ ، وَأَغْرَقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ وَأَفْصَاهُمْ ، وَقَدْ قَالَ  
سُبْحَانَهُ : « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ »<sup>(١)</sup> : يُنَجِّبُهُمْ مِنْ كُلِّ بَلَاءٍ ، وَيُخَصِّمُهُمْ بِكُلِّ نِعْمَةٍ .  
قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ \* إِذْ تَال  
لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ \* قَالُوا نَعْبُدُ  
أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا عَاكِفِينَ \* قَالَ هَلْ  
يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ؟ \* أَوْ يَنفَعُونَكُمْ  
أَوْ يَضُرُّونَ ؟ \* قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا  
كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » .

عَاتِبَ<sup>(٢)</sup> إِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ وَقَوْمَهُ ، وَطَالَتْ بِهِمْ بِالْحِجَةِ عَلَى مَا عَابَهُمْ بِهِ وَقَالَ لِمَ تَعْبُدُونَ  
مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ ؛ وَلَا يَنْفَعُ وَلَا يَضُرُّ ، وَلَا يُحْسِبُ وَلَا يُشْعُرُ ؟ فَلَمْ يَرْجِعُوا فِي الْجَوَابِ  
إِلَّا إِلَى تَنْلِيدِهِمْ أَسْلَافَهُمْ ، وَقَالُوا :

عَلَى هَذِهِ الْجُمْلَةِ وَجَدْنَا أَسْلَافَنَا . فَنَطَقَ إِبْرَاهِيمُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - بَعْدَ إِقَامَةِ الْحِجَةِ عَلَيْهِمْ  
وَالْإِخْبَارِ عَنْ قَبِيحِ صَنِيعِهِمْ بِمَدْحِ مَوْلَاهُ وَالْإِغْرَاقِ فِي وَصْفِهِ ، وَقَالَ :

« قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ \*  
أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ \* فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي  
إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ » .

(١) آية ٣٦ سورة التوبة .

(٢) ربما كانت (عاب) بدليل قوله بعد قليل (على ما عابهم) ، لكن السياق يُلْهِمُ ؛ (عاتب) أكثر ،  
إذ العتاب أبقى بالنسبة للأب ، كذلك فإن إبراهيم لم يكن يدرى في ذلك الوقت أن أباه لن يؤمن .

ذَكَرَهُمْ بِأَقْلٍ عِبَارَةً فَلَمْ يَقُلْ : فَإِنَّهُمْ أَعْدَاءُ لِي ، بَلِ وَصَفَهُم بِالْمَصْدَرِ الَّذِي يَصْلَحُ أَنْ يوصَفَ بِهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمَاعَةُ قَال : « فَإِنَّهُمْ عَدُو لِي » .

ثم قال : « الإِربَّ الْعَالَمِينَ » ، وهذا استثناء منقطع ، وكأنه يضرب بلطفٍ عن ذِكْرِهِمْ صَفْحًا حَتَّى يَتَوَصَّلَ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ، ثم أخذ في شرح وصفه كأنه لا يكاد يسكت ، إذ مضى يقول : وَالَّذِي .. وَالَّذِي .. وَالَّذِي .. ، ومن أمارات الحجة كَثْرَةُ ذِكْرِ مَحْبُوبِكَ ، وَالْإِعْرَاضُ عَنْ ذِكْرِ غَيْرِهِ ، فَتَمَرُّهُ الْحَبِيبِينَ بِتَقْلُبِهِمْ فِي رِيَاضِ ذِكْرِ مَحْبُوبِهِمْ ، وَالزَّهَادُ بِعَدْدُونِ أَوْرَادِهِمْ ، وَأَرْبَابُ الْحَوَائِجِ بِعَدْدُونِ مَآرِبِهِمْ ، فَيَطْنَبُونَ فِي دَعَائِهِمْ ، وَالْحَبِيبُونَ يُسْمِعُونَ فِي الثَّنَاءِ عَلَى مَحْبُوبِهِمْ .

قوله جل ذكره : « الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ » .

كان مهتديًا ، ولكنه يقصد بالهداية التي ذَكَرَهَا فِيمَا يَسْتَقْبَلُهُ مِنَ الْوَقْتِ ، أَيْ : يَهْدِينِي إِلَيْهِ بِهِ ، فَإِنَّ مَحَقِّقِي وَجُودِهِ وَلَيْسَ لِي خَيْرٌ عَنِّي أ .

والقوم حين يكونون مستغرقين في نفوسهم لا يهتدون من نفوسهم إلى معبودهم ، فيهديهم عنهم إلى ربهم ، ويصيرون في نهايتهم مستهالسين في وجوده ، فانين عن أوصافهم ، وتصير معارفهم - التي كانت لهم - واهيةً ضعيفةً ، فيهديهم إليه (١) .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي » .

لم يُشِيرْ إِلَى طَعَامٍ مَعْبُودٍ أَوْ شَرَابٍ مَأْلُوفٍ وَلَكِنْ أَشَارَ إِلَى اسْتِقْلَالِهِ بِهِ مِنْ حَيْثُ الْمَعْرِفَةُ بِدَلِ اسْتِقْلَالِ غَيْرِهِ بِطَاعَتِهِمْ ، وَإِلَى شَرَابِ مَحَبَّتِهِ الَّذِي يَقُومُ بِدَلِ اسْتِقْلَالِ غَيْرِهِ بِشَرَابِهِمْ .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي » .

لم يَقُلْ : وَإِذَا أَمْرَضَنِي لِأَنَّهُ حَفِظَ أَدَبَ الْخَطَابِ .

---

(١) يشرح القشيري قول الواسطي : لا تصح المعرفة وفي العبد استغناء بالله واقفار . فيقول : أراد الواسطي بهذا أن الاقتدار والاستغناء من أمارات صحو العبد وبقاء رسومها لأنها من صفاته . (الرسالة ص ١٥٥) ويقول ذو النون : عرفت ربي ولولا ربي ما عرفت ربي (الرسالة ص ١٥٦) .

ويقال لم يكن ذلك مرضاً معلوماً ، ولكنه أراد تمارضاً ، كما يمارض الأحابيبُ طمعاً في العيادة ، قال بعضهم :

إِنْ كَانَ يَمْنَعُكَ الْوَشَاءُ زِيَارَتِي فَادْخُلْ عَلَيَّ بِعَلَّةِ الْمَوَادِّ<sup>(١)</sup>  
ويقول آخر :

يَوَدُّ بَأْنَ يَمِشِي سَقِيماً لَعَلَّهَا إِذَا سَمِعَتْ مِنْهُ بِشَكْوَى تُرَاسِلُهُ  
ويقال ذلك الشفاء الذي أشار إليه الخليلُ هو أن يبعثَ إليه جبريلَ ويقول له : يقول  
لكَ مولاك . . . كيف كنتَ البارحة ؟

قوله جل ذكره : « وَالَّذِي يُمَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُخَيِّبُكُمْ »  
أضاف الموتَ إلى الله ؛ فالموتُ فوق المرض ، لأن الموتَ لهم غنيمَةٌ ونعمةٌ ؛ إذ يصلون  
إليه<sup>(٢)</sup> بأرواحهم .

ويقال « يميتني » بإعراضه عني وقتَ تمزيجه ، « ويحييني » بإقباله عليَّ حينَ تفضُّله . ويقال  
يميتني عني ويحييني به .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِي أَطْعَمُنِي أَنْ يَقْرَأَ لِي خَطِيئَتِي  
يَوْمَ الدِّينِ »

خطيئَةُ الأحابيبِ شهودُهُم محتَمهم ، وتغنيتهم عند شدة البلاء عليهم ، وشكواهم بما يميتهم  
من برحاء الاشتياق ، قال بعضهم :

وَإِذَا مَحَاسِنِي - اللَّاقِي أَدِلُّ بِهَا - كَانَتْ ذُنُوبِي . . . فَقُلْ لِي : كَيْفَ أَعْتَذِرُ ؟

قوله جل ذكره : « رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَأَلْحِقْنِي  
بِالصَّالِحِينَ » .

« هَبْ لِي حُكْماً » : على نفسي ، فَإِنَّ مَنْ لَا حُكْمَ لَهُ عَلَى نَفْسِهِ لَا حُكْمَ لَهُ عَلَى غَيْرِهِ .  
« وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ » : فَأَقْوَمَ بِحَقِّكَ دُونَ الرَّجُوعِ إِلَى طَلْبِ الْاِسْتِقْلَالِ بِشَيْءٍ  
دُونَ حَقِّكَ .

(١) (إليه) الضمير هنا يعود إلى محبوبهم - سبحانه .

- قوله جل ذكره : « واجعل لى لسان صدقٍ فى الآخِرِينَ » .
- فى التفسير : « لسان صدق » : أى ثناء حسناً على لسان أمة محمد صلى الله عليه وسلم .
- ويقال لا أذكرك إلا بك ، ولا أعرفك إلا بك .
- ويقال أن أذكرك ببيان آلائك<sup>(١)</sup> ، وأذكرك بعد قبض روحى إلى الأبد بذكرٍ مُسرَّمدٍ .
- ويقال أذكرنى على لسان الخبزِين عنك .

- قوله جل ذكره : « وأغفر لأبى إنّه كان من الضالِّين » .
- على لسان العلماء : قاله بعد يأسه من إيمان أبىه ، وأما على لسان الإشارة فقد ذكره فى وقت غُلباتِ البسَطِ ، ويَتَجَاوَزُ ذلك عنهم<sup>(٢)</sup> .
- وليست إجابةُ العبدِ واجباً على الله فى كلِّ شىء ، فإذا لم يُحِبُّ فإنَّ للعبدِ سلوةً فى ذكر أمثال هذا الخطاب ، وهذا لا يهتدى إليه كلُّ أحدٍ .

- قوله جل ذكره : « ولا تُخزِنِ يَوْمَ يُبْعَثُونَ » .
- أى لا تُخزِنِ بذكر كبرى خاتى ، فإنَّ شهودَ ما مِن العبدِ - عند أرباب القلوب وأصحاب الخصوص - أشدُّ عقوبة<sup>(٣)</sup> .

- قوله جل ذكره : يومَ لا يَنفَعُ مالٌ ولا بَنُونَ \*  
إِلَّا مَنْ أتى اللهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » .

قيل : « القلب السليم » اللديغ .

وقيل هو الذى سَلِمَ من الضلالة ثم من البدعة ثم من العقلة ثم من الغيبة ثم من الحجبة ثم من المضاجعة ثم من المساكنة ثم من الملاحظة . هذه كلها آفات<sup>(٤)</sup> ، والأكابرُ سَلِمُوا منها ، والأصاغرُ امتَحِنُوا بها .

- (١) وردت (الآية) ونرجح أن الناسخ قد أخطأ فى النقل ، فأثبتنا (آلائك) أى نعمك لأنها أقرب إلى السياق .
- (٢) معنى هذا أن القشيري يرى اعتقار ما ينطق به الصوفى من أقوال وهو فى حال الانحاء .
- (٣) لأن شهود ما من العبد ممتناه أن التوحيد مازال يشوبه كدر الغيرية .
- (٤) يفيد ذكر هذه الآفات على هذا النحو من الترتيب والدقة أجل فائدة عند دراسة المصطلح الصوفى - خصوصاً وأن هذه المصطلحات لم ترد على هذا النحو فى الفصل الذى خصصه القشيري لهذا الموضوع فى الرسالة .

ويقال : « القلب السليم » الذى سَلِمَ من إرادة نَفْسِهِ .

قوله جل ذكره : « وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةَ لِلْمُتَمِّينَ \* وَبُرُزَّتْ »

الجبمُ للغاوين

« أزلت » : أى قُرِبَتْ وَأُدْنِيَتْ فى الوقت ، فإنَّ ماهو آتٍ قريبٌ ، وبالعين أُحْضِرَتْ . وكما تُجَرُّ النارُ إلى الحشر بالسلاسل فلا يبعُدُ إِدْناءُ الجنة من للمتقين .

« وبرزت الجبم للغاوين » أظهرت ؛ فتوَكَّدُ الحِجَّةُ على أرباب الجحود ، ويُعْرَضُونَ على النار ، وتُعْرَضُ عليهم منازل الأشرار ، فيكسبُكِبُونُ فيها أجمعين ، يأخذون بِقُرُونِ بذنوبهم ، ومن جهتها ما أخبر أنهم يقولون : —

« تالله إن كُنَّا لنى ضلالٍ مبين \* إذ نسوَّبكم ربَّ العالمين »

ولا فضيحة أقبح ولا عيبَ فيهم أشنعُ مما يعرفون به على أنفسهم بقولهم : « إذ نسوَّبكم ربَّ العالمين » فإنَّ أقبح أبواب الشُّركِ وأشنع أنواع الكُفْرِ وأفبح أحوالهم - التشبيهُ فى صفة المعبود .

قوله جل ذكره : « فما لنا من شافعين \* ولا صديق

حجيمٍ »

فى بعض الأخبار<sup>(١)</sup> : يحيى - يومَ القيامة - عبدٌ يُنْسَبُ فتستوى حسناته وسيئاته ويحتاج إلى حسنة واحدة يَرْضَى عنها خصوه ، فيقول الله - سبحانه : عبدى . . بقيت لك حسنة واحدة ، إن كانت أدخلتك الجنة . . أنظر . . وتطلَّب من الناس لعلَّ واحداً يهب لك حسنة واحدة . فيأتى العبدُ فى الصنفين ، ويطلب من أبيه ثم من أمه ثم من أصحابه ، ويقول لكلِّ واحدٍ فى بابه فلا يجيبه أحدٌ ، فالكلُّ يقول له : أنا اليوم قفيرٌ إلى حسنة واحدة ، فيرجع إلى مكانه ، فيسأله الحقُّ - سبحانه : ماذا جئت به ؟

(١) فى م (فى بعض الأحيان) والأصرب أن تكون. (فى بعض الأخبار) كما فى ص .



فيقول : يا ربّ . . . لم يُعْطِني أحدٌ حسنةً من حسناته .

فيقول الله - سبحانه : عبدي . . . ألم يكن لك صديق (في) (١) ؟

فيتذكر العبدُ ويقول : فلان كان صديقاً لي .

فيده الحقُّ عليه ، فيأتيه ويكلّمه في بابه ، فيقول : بلي ، لي عباداتٌ كثيرةٌ قَبَلَهَا اليومَ  
قد وهبْتُكَ منها ، فيسير هذا العبدُ ويحییء إلى موضعه ، ويخبر ربّه بذلك ، فيقول الله -  
سبحانه : قد قَبَلْتُهَا منه ، ولن أنقص من حقّه شيئاً ، وقد غفرت لكّ وله ، وهذا  
معنى قوله .

« فإلنا من شافعين ولا صديق حميم »

قوله جلّ ذكره : « كَذَبَتْ قَوْمٌ نوحَ المرسلين ..... »

ذكر قصة نوحٍ وما لقِيَ من قومه ، وأنهم قالوا :-

« قالوا اتّوّمين لكَ واتّبعك الأرذلون ؟ »

إنّ أتباع كلّ رسولٍ إنما هم الأضعفون ، لكنهم - في حكم الله - هم المتقدّمون  
الأكرمون . قال عليه السلام : « نُصِرْتُ بضعفائكم » .  
وإنّ الله أغرق قومه لما أصرّوا واستكبروا .

وكذلك فعَلَ بين ذرّتهم الآياتُ في هذه السورة من عادٍ وجمودٍ وقومٍ لوطٍ وأصحاب  
مدين . . . كلّ منهم قابلوا رُسُلَهُم بالكذب ، فدَمَّرَ اللهُ عليهم أجمعين ، ونَصَرَ رسوله  
على مقتضى سنّته الحميدة فيهم . وقد ذَكَرَ اللهُ قصة كل واحدٍ منهم ثم أعقبها بقوله :-

« وإنّ ربّك هو العزيزُ الرحيمُ »

« العزيز » : القادر على استئصالهم ، « الرحيم » الذي أَخَّرَ العقوبة عنهم بإمهالهم ، ولم

يقطع الرزقَ مع قُبُوحِ فِعالِهِمْ .

(١) هكذا في م و ص وهي صحيحة مقبولة في المعنى والسياق ؛ غير أننا لا نستبعد أنها ربما كانت  
في الأصل (صديق وفي) حيث تقابل ما جاء في الآية (صديق حميم) فالبحث يومئذ يكون عن الصديق الوفي  
الحميم .

وهو «عزيز» لم يُسْتَضَرَّ بقبیح أعمالهم ، ولو كانوا أجمعوا على طاعته لَمَا تَجَمَّلَ بأفعالهم<sup>(١)</sup>.

قوله جل ذكره: «وما أسألكم عليه من أجرٍ إن أجرى إلا على ربِّ العالمين» .

أخبر عن كل واحدٍ من الأنبياء أنه قال: «لا أسألكم عليه من أجرٍ» ليعلم الكفاة أن من عمل لله فلا ينبغي أن يطلب الأجر من غير الله . وفي هذا تنبيه للعلماء — الذين هم ورثة الأنبياء — أن يتأدبوا بأبيائهم ، وألا يطلبوا من الناس شيئاً في بثِّ علومهم ، ولا يرتفقون منهم بتعليمهم ، والتذكير لهم أنه من ارتفق في بثِّ ما يذكروا به من الدين وما يمتط به المسلمين فلا يبارك الله للناس فيما منه يسمعون ، ولا للعلماء أيضاً بركة فيما من الناس يأخذون ، إنهم يبيعون دينهم بعرضٍ يسير ، ثم لا بركة لهم فيه ، إذ لا يبتغون به الله ، وسيحصلون على سُخْطِ الله .

قوله جل ذكره: «ولأنه لتنزيل ربِّ العالمين \* نزل به الروح الأمين \* على قلبك لتكون من المنذرين \* بلسان عربي مبين» .

كلامُ الله<sup>(٢)</sup> العزيز مُنَزَّلٌ على قلب الرسول — صلى الله عليه وسلم — في الحقيقة بسفارة جبريل عليه السلام . والكلامُ من الله غيرُ منفصل ، وبغير الله غير متصل .. وهو — على الحقيقة لأعلى الحجاز — مُنَزَّلٌ . ومعناه أن جبريل — عليه السلام — كان على السماء . فسمع من الربِّ ، وحفظ ، ونزل ، وبلغ الرسول . فمرةً كان يدخلُ عليه حالةً تأخذه عنه<sup>(٣)</sup> عند

(١) لأن الله — سبحانه — لا يلحقه زين بطاعة ولا شين بمصيبة .

(٢) ينشئ الاهتمام برأى القشيري هنا عند بحث قضية «خَلَقَ القرآن» ، ومدى النظرة إلى ما بين دفتي المصحف ، ومقارنة ذلك (بكلام) الله إلى موسى عند الشجرة ... موضوع هام ناقشه القشيري في كتابه (شكايه أهل السنة) .

(٣) تأمل كيف ينظر الصوفية إلى حالة المصطفى (ص) عند تلقى الوحي على أنها حالة عرفانية ، فالعرفان لا يتم إلا عند الاحتياج .

نزول الوحي عليه . ثم يُوردُ جبريلُ ذلك على قلبه . ومرةً كان يتمثل له التلک فيُسْمِعُهُ .  
والرسولُ - صلوات الله عليه - يحفظه ويؤدِّيه . والله - سبحانه ضمّن له أنه سيقرُّوه حتى  
لا ينساه (١) . فكان يجمع الله الحفظ في قلبه . ويسهل له القراءة عند لفظه . ولما عجزَ  
الناسُ بأجمعهم عن معارضته مع تحدّيه إياهم بالإتيان بمثله .. علّم صدقهُ في أنه من قبل الله .  
قوله جل ذكره : « وإِنَّ لَنَا لَبَرِّ الْأَوْلِينَ » .

جميع ما في هذا الكتاب من الأخبار والقصص ، وما في صفة الله من استحقاق جلاله —  
موافقٌ لنا في الكتب المنزلة من قبل الله قبّله ، فهما عارضوه فإنه كما قال جل شأنه :  
« لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه » (٢) .

ثم أخبر أنه لو نزل هذا الكتاب بغير لسانهم وبلغه غير لغتهم لم يهتدوا إلى ذلك ،  
ولتألوا : لو كان بلساننا لعرفناه ولآمنّا به ، فأزاح عنهم العلة ، وأكّد عليهم الحجّة .

ثم أخبر عن صادق عامه بهم ، وسابق حكمه بالشقاوة عليهم ، وهو أنهم لا يؤمنون به  
حتى يروا العذاب في القيامة ، حين لا ينفعهم الإيمان ولا الندامة .

قوله جل ذكره : « أفرأيت إن متّعناهم سنين \*

ثم جاءهم ما كانوا يوعدون \*

ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون » .

إن أرخينا لهم المدّة ، وأمهلناهم أزمنة كثيرة — وهم بوصف الغفلة — فما الذي كان  
ينفعهم إذا أخذهم العذاب بغتة ؟ !

ثم أخبر أنه لم يهلك أهل قرية إلا بعد أن جاءهم النذيرُ وأظهر لهم بيناتٍ ، فإذا  
أصروا على كفرهم عذبهم .

قوله جل ذكره : « إنهم عن السّمع لمعزولون » .

(١) يشير بذلك إلى قوله تعالى : « سنقرئك فلا تنسى » آية ٦ سورة الأعلى .

(٢) آية ٤٢ سورة فصلت .

وَجَدُوا السَّمْعَ — الذى هو الإدراك — ولكن عَدِمُوا الفَهْمَ ، فلم يستجيبوا لِمَا دُعُوا إليه . فعند ذلك استوجبوا من الله سوءَ العاقبة .

قوله جل ذكره : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » .  
وذلك تعريفٌ له أنهم لا تنفعهم قَرَابَتُهُمْ منه ، ولا تُقْبَلُ شفاعتُهُ — إن لم يؤمنوا — فيهم . فليس هذا الأمر من حيث النسب ، فهذا نوحٌ لِمَا كَفَرَ ابْنُهُ لم تنفعهُ بُنُوتهُ ، وهذا الخليلُ إبراهيم عليه السلام لما كَفَرَ أبوه لم تنفعهُ أُبُوتهُ ، وهذا محمدٌ — عليه الصلاة والسلام — كثيرٌ من أقاربه كانوا أشدَّ الناسِ عليه فى العداوةِ فلم تنفعهم قَرَابَتُهُمْ .

قوله جل ذكره : « وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » .

أَلِنْ جَانِبَكَ وَقَارِبِهِمْ فى الصَّحبة ، واسحبْ ذيلَ التجاوزِ على ما يبدر منهم من التقصير ، واحتملْ منهم سوءَ الأحوالِ ، وعاشِرهم بِجَميلِ الأخلاقِ ، وتحمَّلْ عنهم كَلِّهم ، وارْحَمهم كَلِّهم ، فإن مرضوا فعدُّهم ، وإن حرموك فأعْطهم ، وإن ظلموك فتجاوزْ عنهم ، وإن قصرُوا فى حقِّ فاعفُ عنهم ، واشفَعْ لهم ، واستغفرْ لهم <sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ » .

لا تفعلْ مثلَ فعلِهِمْ ، وركلْ حسابَهُمْ إلينا لإفيا أمرناك بأن تقيم فيه عليهم حدًّا ، فعند ذلك لا تأخذُكَ رَأْفَةٌ تمنعُكَ من إقامة حدِّنا عليهم .

قوله جل ذكره : « وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » .  
انْقَطِعْ إلينا ، واعتصمِ بنا ، وتوسَّلْ إلينا بنا ، وكن على الدوام بنا ، فإذا قُلْتَ فَقُلْ بنا ، وإذا صُلْتَ فَصَلْ بنا ، واشهدْ بقلبك — وهو فى قبضتِنَا — تصحُّقَ بأنك بنا ولنا .  
توَكَّلْ على « العزيزِ » تجدِّ العِزَّةَ بتوكلك عليه فى الدارين ، فإنَّ العزيزَ مَنْ وثق بالعزيزِ .

(١) تصلح هذه الإشارة لتكون دستوراً فى ( الصَّحبة ) بصفةٍ عامة . وللقشيري فصل فى الرسالة فى هذا الخصوص .

« الرحيم » الذي يَرْتَبُّ مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيْهِ ، وَيُنْزِلُ الْبَرَّ لِنَنْ تَوَسَّلَ بِهِ إِلَيْهِ (١) .

قوله جل ذكره : « الذي يراك حين تقوم » .

اقتطعه بهذه الآية عن شهود الخلق ، فَإِنَّ مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ بِمَشْهَدِهِ مِنَ الْحَقِّ رَاعَى دَقَائِقَ أحواله ، وخفايا أموره مع الحق (٢) .

قوله جل ذكره : « وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ » .

هُوَ عَلَى مَعَانَاةٍ مَشَاقِّ الْعِبَادَةِ بِإِخْبَارِهِ بِرُؤْيَتِهِ . وَلَا مَشَقَّةَ لِمَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ بِمَرَأَى مِنْ مَوْلَاهُ ، وَإِنَّ حَمَلَ الْجِبَالِ الرَّوَاسِي عَلَى شَفَرِ (٣) جَفْنِ الْعَيْنِ لَيَهْوُنُ عِنْدَ مَنْ يَشَاهِدُ رَبَّهُ (٤) .

ويقال « تقلبك في الساجدين » بين أصحابك ، فهم نجومٌ وأنت بينهم بَدْرٌ ، أو هم بدورٌ وأنت بينهم شمسٌ ، أو هم شمسٌ وأنت بينهم شمس الشمس .

ويقال : تقلبك في أصلابِ آبائِكَ من المسلمين الذين عرفوا الله ، فسجدوا له دون مَنْ

لم يعرفوه .

قوله جل ذكره : « إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .

« السميع » لأئین الحُبِين ، « العليم » بِحُجْنِ الْعَارِفِينَ .

« السميع » لأئین الْمُذْنِبِينَ ، « العليم » بِأحوالِ الْمُطِيعِينَ .

(١) هذه الإشارة نموذج طيب لعقريّة القشيري عند صياغة (وصايا) للمريدين من الناحيتين الصوفية والأدبية .

(٢) يقال إنه لما دخل ذو النون المصري بغداد اجتمع إليه الصوفية ، ومعهم قوال ، فاستأذنا ذَا النون أن يقول بين يديه شيئاً ، فأذن له ، فابتدأ يقول ، فقام ذو النون وسقط على وجهه والدم يقطر من جبينه ولا يسقط على الأرض . ثم قام رجلٌ من القوم يتواجد ، فقال له ذو النون : « الذي يراك حين تقوم » فجلس الرجل .

ويعلق الشيخ الدقاق على هذه القصة بأن ذَا النون كان صاحب إشراف على هذا الرجل ، وكان الرجل صاحب إنصاف حين قبل منه ذلك فرجع وقعد ( الرسالة ص ١٧٠ ) .

(٣) شَمْرُ الْجَمْفِ = حَمْرُهُ الذي يثبت عليه الهُدْبُ . ( الوسيط ) .

(٤) يربط النسفي بين هذه الآية وبين الآيتين السابقتين واللاحقة ، فالمنى عنده : أنه سبحانه ( يراك حين تقوم ) متهجداً ، ويرى ( تقلبك ) في المصلين ؛ يرى ما كنت تفعل في جوف الليل من قيامك للتهجد ، وتقلبك في تصفح أحوال المهجدين من أصحابك لتطلع عليهم من حيث لا يشعرون ، ولتعلم كيف كانوا يعملون لآخرتهم . وهو ( سميع ) لما تقوله ، ( عليم ) بما تنويه وبما تمعله ، وبذلك هوّن عليه معاناة كل مشقة حيث أخبر برؤيته له في كل ما يقوم به .

( تفسير النسفي ج ٣ ص ١٩٩ ) ط عيسى الحلبي .

قوله جل ذكره : « هل أنبئكم على من نَزَّلُ  
الشياطين \* نَزَّلُ على كلِّ أَفَّاكٍ  
أُتِيمٍ \* يُدْتَمُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ  
كاذِبُونَ » .

بَيِّنْ أَنَّ الشَّيَاطِينَ تَنْزَلُ عَلَى الْكُفَّارِ وَالْكَاهِنَةِ (١) فَتُوحَى إِلَيْهِمْ بِوَسْوَسِهِمُ الْبَاطِلَةَ .

قوله جل ذكره : « والشعراء يتبعهم الغاؤون » .

لَمَّا ذَكَرَ الْوَحْيَ وَمَا يَأْتِي بِهِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ ذَكَرَ مَا يُوَسْوِسُ بِهِ الشَّيَاطِينُ إِلَى  
أَوْلِيَائِهِ ، وَأَلْحَقَ بِهِمُ الشُّعْرَاءَ الَّذِينَ فِي الْبَاطِلِ يَهيمُونَ ، وَفِي أَعْرَاضِ النَّاسِ يَقْعُونَ ،  
وَفِي التَّشْبِيهَاتِ — عَنِ حِدِّ الْأَسْتِقَامَةِ — يَخْرُجُونَ ، وَيَعِدُّونَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ بِمَا لَا بُؤُفُونَ ،  
وَسَبِيلَ الْكُذْبِ يَسْلُكُونَ .

قوله جل ذكره : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ، وَاتَّقُوا اللَّهَ مِنْ  
بَعْدِ مَا ظَلَمُوا » .

فِيكَونُ شِعْرُهُ خَالِيًا مِنْ هَذِهِ الْوُجُوهِ الْمَمْلُوءَةِ الْمَذْمُومَةِ (٢) ، وَهَذَا كَمَا قِيلَ : الشُّعْرُ كَلَامُ  
إِنْسَانٍ ؛ فَحَسَنُهُ كَحَسَنِهِ وَقَبِيحُهُ كَقَبِيحِهِ .

قوله جل ذكره : « وَسَيَعْلَمَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ  
يَنْقَلِبُونَ » .

سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا سُوءَ مَا عَمِلُوا ، وَيَنْدَمُونَ عَلَى مَا أَسْلَفُوا ، وَيَصْدَقُونَ بِمَا كَذَّبُوا .

(١) من أمثال سطيح وطليحة ومسيلمة .

وإذا كان محمد (ص) يشتم الأفاكين وينمهم .. فكيف تنزل الشياطين عليه ؟ !

(٢) من أمثال عبد الله بن رواحه وحسان بن ثابت وكعب بن زهير وكعب بن مالك رضى الله عنهم ، فشعرهم غلبت عليه الحكمة والموعظة والزهد ، والدعوة إلى الفضيلة ، ومؤازرة الدين الجديد ، ورفع آواء التوحيد .

## السورة التي يذكر فيها النمل

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله اسم عزيز قَصَدَهُ العاصي لِطَلَبِ التَّخْفِيفِ فصار وِزْرُهُ مَفْجُوراً ، اسم كريم قَصَدَهُ العابدُ لِطَلَبِ التَّضْعِيفِ فصار أَجْرُهُ مَوْفُوراً ، اسم جليلٌ أَمَّهُ الوَلِيُّ لِطَلَبِ التَّشْرِيفِ فصار سَعْيُهُ مَشْكُوراً ، اسم عزيزٌ لِإِنْ تَعَرَّضَ الفَقِيرُ لوجوده مَحَقَّتَهُ العِزَّةُ ، وَطَوَّحَتْهُ السُّطُوَّةُ ، فصار كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً .

جَلَّتْ الأَحْدِيَّةُ .. فَأَتَى بِالوَصُولِ ! وَتَقَدَّسَتْ الصَّمْدِيَّةُ .. فَمَنْ ذَا الَّذِي عَلَيْهَا يَقِفُ (١) ؟ .  
« كَلَّا .. إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ . فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ » (٢) :

وَمِ بَاسِطِينَ إِلَى وَصَلِنَا أ كُفَّهُمُو .. لَمْ يَنَالُوا نَصِيْبًا !

قوله جل ذكره : « طَسَّ تَلَكَّ آيَاتِ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مَبِينٍ » .

بِطَهَارَةِ قُدْسِي وَسَنَاءِ عِزِّي لَا أُخَيِّبُ أَمَلًا مِنْ أَمَلٍ لَطْفِي .

بوجود بَرِّي تَطْيِيبِ قُلُوبِ أَوْلِيَائِي ، وَبشَهْوَودِ وَجْهِ تَغْيِيبِ أَسْرَارِ أَصْفِيَائِي .

طَلَبُ القَاصِدِينَ مُقَابَلٌ بِلَطْفِي ، وَسَعْيُ العَامِلِينَ مَشْكُورٌ بِعَطْفِي (٣) .

(١) التوحيد - في نظر القشيري - هو أعلى درجات العرفان ، وهذا التوحيد العرفاني - متأثراً بالتوحيد الإسلامي الأصيل - لا يشوبه كدْرٌ ولا تعقيد ولا تداخل ولا حلول ولا امتزاج . فعرفانُ الصوفيِّ عَظَمٌ لا يَتَمَدَّى كونه (عرفاناً) بتمت التعالى في شهود أفعال الحق ، فأما الوقوف على حقيقة الإنبية فقد جَلَسَتْ الصمدية عن إشراف عرفان عليها) تفسير بسملة سورة الجمعة «المجلد السادس من هذا الكتاب» .

(٢) آية ٥٤ سورة المدثر .

(٣) غير خاف على القارىء أن يلحظ تردد حرفي الطاء والسين في كلمات الأسطر الثلاثة ، كأما القشيري

يريدنا أن نتفهم دقائق (طس) من بعيد .

« تلك آيات القرآن وكتاب مبین » : هذه دلالات كَرَمِنَا ، وأماراتُ فضلنا وشواهدُ برِّنا ، نُبَيِّنُ لأوليائنا صِدْقَ وَعَدِنَا ، وَنُحَقِّقُ للأصفياءِ حَفِظَ عَهْدِنَا .

قوله جل ذكره : « هُدَىٰ وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ » .

هذه الآياتُ وهذا الكتابُ بيانٌ وشفاءٌ ، ونورٌ وضياءٌ ، وبشرى ودليلٌ لِنَحَقِّقَنَّهُمْ الإِيمَانَ ، وَأَكْثِدُنَا لَهُمُ الضَّمَانَ ، وَكفَلْنَا لَهُمُ الإِحْسَانَ .

قوله جل ذكره : « الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ

وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ » .

يَدِيمُونَ المواصلات ، ويستقيمون في آداب المناجاة ويؤدون عن أمورهم وأحوالهم وحركاتهم وسكناتهم الزكاة ، بما يقومون في حقوق المسلمين أحسنَ مقام ، وينوبون عن ضعفائهم أحسنَ مناب .

قوله جل ذكره : « إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ

أَعْمَالَهُمْ فَمَنْ يَعْمَهُونَ » .

أَغْشَيْنَاهُمْ فَمَنْ لَا يُبْصِرُونَ ، وَنَعْمَيْنَا عَلَيْهِمُ الْمَسَالِكَ فَهُمْ عَنِ الطَّرِيقَةِ الْمُتَّكِلِي الْعَدِلُونَ ، أُولَئِكَ الَّذِينَ فِي ضَلَالَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ، وَفِي حَيْرَتِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ .

قوله جل ذكره : « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ

فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ » .

« سوء العذاب » أن يجد الآلام ولا يجد التسلي بمعرفة المُسَلِّي ، ويحمل البلاء ولا يحمل عنه ثقله وعذابه ثمهودُ المُبْطِلِي .. وذلك للكفار ، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَيُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابَ فِي الْآخِرَةِ جُسْنُ رَجَائِهِمْ فِي اللَّهِ ، ثُمَّ تَضَرَّعُهُمْ إِلَى اللَّهِ ، ثُمَّ فَضَّلُ اللَّهُ مَعَهُمُ بِالْتَخْفِيفِ فِي حَالِ الْبِلَاءِ ثُمَّ وَقَعَ عَلَيْهِمُ مِنَ الْفِتْنَى وَالْإِفَاقَةِ — كما في الخبر — إلى وقت إخراجهم من النار .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّكَ لَتَلَقِّي الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنِّ

حَكِيمٍ عَلِيمٍ » .



أى أن الذى أكرمك بإنزال القرآن عليك هو الذى يحفظك عن الأسواء والأعداء  
وصنوف البلاء .

قوله جل ذكره : « إذ قال موسى لأهله إني آنستُ ناراً

سأتىكم منها بخيرٍ أو آتاكم بشهاب  
قَبَسٍ لعلكم تصطلون » .

سار موسى بأهله من مدين شعيب متوجهاً إلى مصر ، ودَجَا عليه الليلُ ، وأخذ امرأته  
الطَّلُقُ وهبَّت الرياحُ الباردة ، ولم يورِ الزَّئِدُ ، وضاق على موسى الأمرُ ، واستقهم الوقتُ ،  
وتشتتت به الهمة ، واستولى على قلبه الشغل . ثم رأى ناراً من بعيد ، فقال لأهله : امكثوا  
إني أبصرتُ ناراً . وفي القصة : إنه تشتت أغنامه ، وكانت له بقور وثيران تحمل متاعه  
فشردت ، فقالت امرأته :

كيف تتركنا وتمضى والوادي مسع ؟ ١٩ .

قال : امكثوا .. فإني لأجلكم أمضى وأتعرّف أمرَ هذه النار ، لعلّي آتاكم منها إماماً يقبَس  
أو شعله ، أو يخبر عن قومٍ نزولٍ عليها تكون لنا بهم استعانة ، ومن جهتهم انتفاع . وبدت  
لعيته تلك النارُ قريبةً ، فكان يمشي نحوها ، وهي تتباعد حتى قُرِبَ منها ، فرأى شجرةً رطبةً  
خضراء تشتمل كلها من أولها إلى آخرها ، وهي نار مضيئة ، فجمَعَ خُسَيْبَاتٍ وأراد أن يقبَس  
منها ، فعند ذلك سمع النداء من الله لا من الشجرة كما توهم الخالفون من أهل البدع . وحصل  
الإجماعُ أنّ موسى سمع تلك الليلة كلامَ الله ، ولو كان النداء في الشجرة لكان المتكلم به  
الشجرة ، ولأجل الإجماع قلنا : لم يكن النداء في الشجرة<sup>(١)</sup> . وإلا فنحن نجوزُ أن يخاق الله نداء  
في الشجرة ويكون تعريفاً ، ولكن حينئذٍ يكون المتكلم بذلك الشجرة .

(١) أى أنه على هذا الرأى كلام غير مخلوق ، لأن كلام الله صفته ، وصفته - سبحانه - غير مخلوقة ..  
وهذا هو نفس الرأى بالنسبة للقرآن ، وهذا هو الجواب الذى دحض به السلف زعم الجهمية حينما أرادوا أن يبينوا  
أن القرآن مخلوق ، لأن القرآن شيء ، « والله خالق كل شيء » (انظر مدارج السالكين لابن القيم ج١ ص ٢٢٢)  
فيكون النداء الذى سمع من الشجرة كالكلام الذى بين دفتي المصحف . . كلاها كلام الله - على الحقيقة ، ولكن  
من حيث التجوز في التعبير يقال ( في الشجرة ) و ( في المصحف ) .

ولا يُنكر في الجواز أن يكون الله أسمع موسى كلامه بإسماع خلقه له ، وخلق كلاماً في الشجرة أيضاً ، فوسى سمع كلامه القديم وسمع كلاماً مخلوقاً في الشجرة ... وهذا من طريق العقل جائز .

قوله جل ذكره : فلما جاءها نودي أن بورك من في النار  
ومن حولها وسبحان الله رب العالمين .

أى بورك من هو في طلب النار ومن هو حول النار<sup>(١)</sup> .

ومعنى بورك أى لحقته البركة أو أصابته البركة .. والبركة الزيادة والنماء في الخير .  
والدعاء من القديم — سبحانه — بهذا يكون تحقيقاً له وتيسيراً به .

قوله جل ذكره « يا موسى إنه أنا الله العزيز الحكيم » .

الذى يُخاطبك أنا الله « العزيز » في استحقاق جلالى ، « الحكيم » في جميع أفعالى .

قوله جل ذكره : « وألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها  
جان ولّى مدبراً ولم يعقب » .

في آية أخرى بين أنه سأله ، وقال له على وجه التقرير : « وما تلك بيمينك يا موسى ؟ »  
وأجابه بقوله : « هى عصاى » وذكر بعض ما له فيها من المآرب والمنافع ، فقال الله : « وألق  
عصاك » ، وذلك لأنه أراد أن يريه فيها من عظيم البرهان ما يجعل له كمال اليقين .

وألقاها موسى فقلبتها الله ثعباناً ، أولاً حية صغيرة ثم صارت حية كبيرة ، فأوجس في  
نفسه موسى خيفةً وولّى مدبراً هارباً ، وكان خوفه من أن يسُلطها عليه لما كان عارفاً بأن الله  
يعذب من يشاء بما يشاء ، فقال له الحق :

« يا موسى لا تخف إني لا يخاف لى  
المُسألون » .

أى لا ينبغي لهم أن يخافوا .

(١) يرى النسق أن (من) في مكان النار هم الملائكة ، و(من حولها) هو موسى . (النسق ج ٣ ص ٢٠٢) .

« الْإِامَنَ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ

فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ » .

وهذا يدلُّ على جواز الذَّنْبِ على الأنبياء عليهم السلام فيما لا يتعلق بتبليغ الرسالة بشرط ترك الإصرار . فَمَا مَنَ لَا يُجِيرُ عَلَيْهِمُ الذَّنُوبَ فيحمل هذا على ما قبل النبوة<sup>(١)</sup> .

فلما رأى موسى انقلاب العصا علم أن الحق هو الذي يكاشفه بذلك .

ويقال : كيف علم موسى — عليه السلام — أن الذي سمعه كلام الله ؟

والجواب أنه بتعريف منه إياه ، ويجوز أن يكون ذلك العلم ضرورياً فيه ، ويجوز أن يكون كسبياً ، ويكون الدليل له الذي به علم صدقه في قوله : « إنه أنا الله » هو ما ظهر على يده — في الوقت — من المعجزة ، من قلب العصا ، وإخراج يده بيضاء<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضًا

من غير سوء في تسع آيات إلى فرعون

وقومه إنهم كانوا قومًا فاسقين » .

من غير سوء أي برص . وفي القصة أن موسى عليه السلام ذكر اشتغال قلبه بمحدث

امراته ، وما أصابه تلك الليلة من الأحوال التي أوجبت ازعاجه ، وقصده في طلب النار ،

قال الله تعالى : إنا قد كفيناك ذلك الأمر ، وولنا بامرناك وأسبابك ، فجمعنا أغنامك

وثيرانك ، وسلمت لك المرأة .

قوله جل ذكره : « فَلَمَّا جَاءَهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا

سِحْرٌ مَبِينٌ » .

(١) لا يستخدم فريق من الفقهاء تعبير (الذنب) بالنسبة للأنبياء عليهم السلام وإنما يطلق على ما يدر منهم (فعل خلاف الأولى) تأديباً .

والنبي — على الوجوب — معصوم ، والولي محفوظ أي قد نفع منه هنات أو زلات ولكنه لا يُصير على ما فعل (الرسالة ص ١٧٥) .

(٢) أي أن الأصل في المعجزة أنها دليل صدق النبي ، فقد يستطيع السحرة والكهنة عمل أشياء عجيبة ولكنها لا تخرج عن كونها دليل مهارة أو ذكاء أو قدرة على الإيهام والانهار .

والنبي مأمور بإظهار المعجزة أما الولي فمأمور بإخفاء الكرامة (الرسالة ص ١٧٤) .

لم يُظهِرِ اللهُ — سبحانه — آيةً على رسولٍ من أنبيائه — عليهم السلام — إلا كانت في الوضوح بحيث لو وُضِعوا النَّظَرَ فيها موضَعَهُ لتَوَصَّأُوا إلى حصول العلم وثاج الصدور ، ولكنهم قَصَّروا في بعضها بالإعراض عن النظر فيها ، وفي بعضها الآخر عرفوها وقابلوها بالجحد . قال تعالى وقوله صِدْقٌ :

« وجعلوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظروا كيف كان عاقبةُ المُفسدين » .

وكما يحصلُ من الكافر الجحد<sup>(١)</sup> تحصل للمعاصي عند الإمام ببعض الذنوب حالة يعلم فيها — بالتقطع — أن ما يفعله غير جائز ، وتتوالى على قلبه الخواطرُ الزاجرةُ الداعيةُ له عن فعلها من غير أن يكون متغافلاً عنها أو ناسياً لها ، ثم يُقدِّم على ذلك غير مُحتَمِلٍ بها مُوافقةً لشهوته . وهذا الجنسُ من المعاصي أكثرها شؤماً ، وأشدُّها في العقوبة ، وأبعدها عن الغفران .

قوله جل ذكره : « ولقد آتينا داوودَ وسليمانَ علماً وقالوا

الحمد لله الذي فضّلنا على كثيرٍ من

عباده المؤمنين » .

يقتضى حكمُ هذا الخطاب أنه أفردهما بجنسٍ من العلم لم يشارِ كهُما فيه أحدٌ ؛ لأنه ذَكَرَهُ على وجه تخصيصهما به ، ولا شك أنه كان من العلوم الدينية ؛ ويحتمل أنه كان بزيادة بيان لها أغناها عن إقامة البرهان عليه وتصحيحه بالاستدلال الذي هو مُعرِّضٌ للشك فيه<sup>(٢)</sup> .

(١) ليس حتماً أن يكون جحد الجاحد بعد المعرفة لأن (جحد) بمعنى أنكر ، وقد يكون الإنكار نتيجة جهلٍ بالشيء ، ولكن الواضح أن القشيري ينجبه إلى توضيح أسوأ ألوان الجحود ، وهو الذي يحدث بعد المعرفة ، وقد أحسن القشيري حين قابل بين ذلك وبين أسوأ أحوال المعاصي ، وهي تلك التي يقدم فيها على المعصية وهو علم بماقيتها ، ومع ذلك يعقد التية عليها ، ويفعلها .

(٢) نعم من مذهب التشيرى أن البيان أرق في المراج العرفاني من البرهان ، ونجد هنا سبب تفوق البيان على البرهان .

ويحتمل أن يكون علمهما بأحوال أمتهم على وجه الإشراف على ما كانوا يستسرون به ،  
فيكون إخبارهما عن ذلك معجزةً لهما .

ويحتمل أن يكون قوله : « عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ » .

ويحتمل أن يكون علمهما بالله على وجه زيادةٍ لهما في البيان .

وفي الآية دليل على أن التفضيل الذى يحصل بالعلم لا يحصل بغيره من الصفات ، فأخبر  
بأنهما شكراً لله على عظيم ما أنعم به عليهما<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « وورث سليمان داوودَ وقال يأيتها

الناسُ علَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأوتينا من

كلِّ شَيْءٍ إِنْ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ » .

ورث أباه في النبوة ، وورثه في أن أقامه مقامه .

قوله : « عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ » : وكان ذلك معجزةً له ، أظهرها لقومه ليعلموا بها صدق

إخباره عن نبوته . ومن كان صاحبَ بصيرةٍ وحضور قلبٍ بالله يشهد الأشياء كلها بالله ومن

الله . ويكون مُكاشفًا بها من حيث التفهيم ، فكأنه يسمع من كل شيء تعريفات الحق

— سبحانه — للعبد مما لا نهاية له ، وذلك موجودٌ فيهم تحكي عنهم . وكما أن ضربَ

الطَّيْلِ مثلاً دليلٌ يُعرَفُ — بالمواضعة — عند سماعه وقت الرحيل والنزول فالحقُّ

— سبحانه — يخصُّ أهلَ الحضورِ بفنون التعريفات ، من سماع الأصوات وشهود أحوال

المرئيات في اختلافها ، كما قيل :

إذا المرءُ كانت له فِكْرَةٌ ففى كلِّ شَيْءٍ له عِبْرَةٌ

قوله جل ذكره : وحُشِرَ لسليمان جنودُه من الجنِّ

والإنسِ والطَّيْرِ فهم يُوزَعُونَ » .

(١) قال صلى الله عليه وسلم : « العلماءُ ورثة الأنبياء » والعلمُ نعمة تحتاج إلى الشكر ، ويازم أن يعتقد العالم أنه  
إن فضلَّ على كثيرٍ فقد فضل عليه كثيرٌ أيضاً ، وما أحسن قول عمر رضى الله عنه : كل الناس أئمة من عمر .

سَخَّرَ اللهُ لِسُلَيْمَانَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — الْجِنَّ وَالطَّيْرَ ، فَكَانَ الْجِنُّ مَكْلُوفِينَ ، وَالطَّيْرُ كَانَتْ مُسَخَّرَةً إِلَّا أَنَّهُ كَانَ عَلَيْهَا شَرْعٌ ، وَكَذَلِكَ الْحَيَوَانَاتُ الَّتِي كَانَتْ فِي وَقْتِهِ ، حَتَّى النَّمْلُ كَانَ سُلَيْمَانَ يَعْرِفُ خَطَابَهُمْ وَيَنْفِذُ عَلَيْهِمْ حُكْمَهُ .

قوله جل ذكره : « حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِي النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَعَنَا كِنُفُوسِكُمْ لَا يَحْطَمُنَا سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » .

قيل إن سليمان استحضر أمير النمل الذي قال لقومه : « ادخلوا مساكنكم » وقال له : أَمَا عَلِمْتَ أَنِّي مَعْصُومٌ ، وَأَنِّي لَنْ أُمْكِنَ عَسْكَرِي مِنْ أَنْ يَطَّوِّقَكُمْ ؟ فَأَخْبَرَهُ أَمِيرُ النَّمْلِ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ ذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِوَاجِبٍ أَنْ يَكُونَ النَّمْلُ عَالِمًا بِمَعْصَمَةِ سُلَيْمَانَ . وَلَوْ قَالَ : أَلَمْ يَكُنْ أَيْبَحَ لَكُمْ ذَلِكَ .. لَكَانَ هَذَا أَيْضًا جَائِزًا .

وقيل إن ذلك النمل قال لسليمان : إِنِّي أُحْمِلُ قَوْمِي عَلَى الزَّهْدِ فِي الدُّنْيَا ، وَخَشِيْتُ إِنْ بَرَّوْكُمْ فِي مُلْكِكُمْ أَنْ يَرْغَبُوا فِيهَا<sup>(١)</sup> ، فَأَمَرْتُهُمْ بِدُخُولِ مَسَاكِنِهِمْ لِثَلَايِشِ وَشَوْشِ عَلَيْهِمْ زُهْدُهُمْ . وَلَنْ صَحَّ هَذَا فَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ سِيَاسَةِ الْكِبَارِ لِمَنْ هُوَ فِي رِعْيَتِهِمْ . وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى حَسَنِ الْإِحْتِرَازِ مِمَّا يُخْشَى وَقُوعُهُ ، وَأَنَّ ذَلِكَ مِمَّا تَقْتَضِيهِ عَادَةُ النَّفْسِ وَمَا فُطِرُوا عَلَيْهِ مِنَ التَّمْيِيزِ .

ويقال إن ذلك النمل قال لسليمان : مَا الَّذِي أَعْطَاكَ اللهُ مِنَ الْكِرَامَةِ ؟ .

فقال : سَخَّرَ لِي الرِّيحَ .

فقال : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْإِشَارَةَ فِيهِ أَنَّهُ لَيْسَ بِيَدِكَ مِمَّا أُعْطِيَْتَ إِلَّا الرِّيحَ ؟<sup>(٢)</sup> .

وهكذا بيَّنه الكبيرُ على لسان الصغيرِ .

قوله جل ذكره : « فَتَبَسَّمْ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا » .

(١) الضمير في (فيها) يعود على الدنيا .

(٢) أى أنه عطاها زائل لا مكث له ولا قرار ..

التبسمُ من الملوكِ بندر لمرعاتهم حُكْمَ السياسة ، وذلك يدلُّ على رضاهم واستحسانهم لما منه يحصل التبسمُ ، فلقد استحسَنَ سليمان من كبير النمل حُسْنَ سياسته لرعيته .

وفي القصة أنه استعرض جنده لبراهم كم هم ، فعرَّضهم عليه ، وكانوا يأتون فوجاً فوجاً ، حتى مضى شهرٌ وسليمان واقفٌ ينظر إليهم مُمتَبِّراً فلم ينتهوا ، ومَرَّ سليمان عليه السلام .

وفي القصة : أن عظيم النمل كان مثل البغل في عِظَمِ الجثة ، وله خرطوم . والله أعلم .

قوله جل ذكره : « رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ

التي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ

أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ » .

في ذلك دليلٌ على أن نَظَرَهُ إليهم كان نَظَرًا اعتباريًّا ، وأنه رأى تعريفَ الله إياه ذلك ، وتبديبه عليه من جملة نِعَمِهِ التي يجب عليها الشكرُ .

وفي قوله : « وعلى والدي » دليلٌ على أن شُكْرَ الشاكر لله لا يختص بما أَنْعَمَ به عليه

على الخصوص ، بل يجب على العبد أن يشكر الله على ما حَصَّ وعَمَّ من نِعَمِهِ .

قوله جل ذكره : « وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ

الصالحين » .

سأل حُسْنَ العاقبة ، لأنَّ الصالح من عباده مَنْ هو محتوم له بالسعادة .

قوله جل ذكره : « وَتَقَدَّرَ الطَّيْرُ فَقَالَ مَا لِي لَا أَرَى

الهُدُودَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ » .

تَطَلَّبَهُ فَلَمَّا لَمْ يَرَهُ تَعَرَّفَ مَا سَبَّبَ تَأْخِرَهُ وَغَيْبَتَهُ .

ودلَّ ذلك على تيقظ سليمان في مملكته ، وحسن قيامه وتكفله بأمر أُمته ورعيته ، حيث

لم تحفَّ عليه غيبة طيرٍ هو من أصفر الطيور لم يحضر ساعةً واحدةً . . وهذا أحسن ما قيل .

ثم تهدده إن لم يكن له عُذْرٌ بعذاب شديدٍ ، وذلك يدلُّ على كمال سياسته وعدله

في مملكته .

وقال قومٌ إنما عَرَفَ أن الهدهد يعرف أعماقَ الماء بإلهامٍ حُصَّ به ، وأن سليمان كان قد نزل منزلاً ليس به ماء ، فطلب الهدهد ليهديهم إلى مواضع الماء ، وهذا ممكن ؛ لأن في الهدهد كثرةٌ . وغيبيةٌ واحدٍ منها لا يحصل منها خللٌ — اللهم إلا إن كان ذلك الواحد مخصوصاً بمعرفة مواضع وأعماق الماء .. والله أعلم .

وروى أن ابن عباس سئِلَ عن ذلك ، وأنه قيل له : إن كان الهدهد يرى الماء تحت التراب ويعرفه فكيف لا يرى الفخَّ مخفياً تحت التراب ؟ .  
 فقال : إذا جاء القضاء عمى البصر .

ويقال : إن الطير كانت ترف فوق رأس سليمان مُصْطَفَةً ، وكانت تستر انبساط الشمس وشعاعها بأجنحتها ، فوقع شعاعُ الشمس على الأرض ، فنظر سليمان فرأى موضع الهدهد خالياً منه ، فعرفَ بذلك غيبته .. وهذا أيضاً ممكن ، ويدل على كمال تفقده ، وكمال تقفُّه — كما ذكرنا .

قوله جل ذكره : « لَأَعَذِّبَنَّ عَذَاباً شديداً أُولَآذِئْتَهُ أَوْ لِيَأْتِيَنَّيَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ » .

في هذه الآية دليل على مقدار الجرم ، وأنه لا عبرة بصغر الجنة وعظمتها . وفيه دليل على أن الطير في زمانه كانت في جملة التكليف ، ولا يبعد الآن أن يكون عليها شرعٌ ، وأن لهم من الله إلهاماً وإعلاماً ؛ وإن كان لا يُعرفُ ذلك على وجه القطع .

وتمين<sup>(١)</sup> ذلك العذاب الشديد غير ممكن قطعاً ، إلا تجوزاً واحتمالاً .

وعلى هذه الطريقة يحتمل كل ما قيل فيه .

ويمكن أن يقال فإن وجد في شيء نقل فهو مُتَّبِعٌ .

وقد قيل هو نتفُ ريشه وإقاؤه في الشمس .

(١) واضح هنا طريقة مناقشة القشيري لشيء لم يرد به النقل ، وكيف يعطى النقل أهمية وتقديراً ، فإذا لم يكن نقل فينبغي التجوز لا القطع .

وواضح كذلك مدى استفادته لهذا الموقف في توجيه كلامه للمريدين والطلالين بطريق غير مباشر .



وقيل يفرّق بينه وبين أليفه .

وقيل يشئت عليه وقته .

وقيل يُلزِمُه خدمة أقرانه .

والأوّلَى في هذا أن يقال من العذاب الشديد كيت وكيت ، وألا يُتَطَع بشيء دون غيره على وجه القطع .

فَعِنَ العذاب الشديد أن يُمنَعَ حلاوة الخدمة فيجد ألمَ المشقة . ومن ذلك أن يقطع عنه حُسْنُ التولى لشأنه ويوكلَ إلى حَوْلِهِ ونَفْسِهِ ، ومن ذلك أن يُمتَحَنَ بِالْحِرْصِ في الطلب ثم يحال بينه وبين مقصوده ومطلوبه . ومن العذاب الشديد الطمع في اسم العذر ثم لا يرتفع<sup>(١)</sup> . ومن ذلك سَلْبُ القناعة ، ومنه عَدَمُ الرضا بما يجري . ومن ذلك توهم الحدّثان وحسبان شيء من الخلق .

ومن ذلك الحاجة إلى الأَخِيَّةِ من الناس . ومن ذلك ذُلُّ السؤال مع الغفلة عن شهود التقدير . ومن ذلك حجة الأضداد والابتلاء بمعاشرتهم . ومن ذلك ضعف اليقين وقلة الصبر . ومن ذلك التباس طريق الرُّشد . ومنه حسبان الباطل بصفة الحق ، والتباس الحق في صورة الباطل . ومنه أن يطالب بما لا تقسع له ذات يده . ومنه الفقر في الفُرْبَةِ .

قوله جل ذكره : « فَمَكَتْ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ

بِمَا لَمْ تَحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ

بِنَبَأٍ يَقِينٍ »

فلم يلبث المهدهد أن جاء ، وَعَلِمَ أن سليمانَ قد تَهَدَّدَهُ ، فقال : أَحَطْتُ علماً بما هو عليك خافٍ ، « وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ » .

ثم ذكر حديث بلقيس ، وأنها ملكتهم ، وأن لها من المالِ وَالْمَلِكِ وَالسَّرِيرِ العظيم

(١) عاد القشيري إلى الآية نفسها في رسالته حيث يقول : وقيل في قوله تعالى : لأعذبه عذاباً شديداً - يعني لأسلبه القناعة ولأبتليته بالطمع يعني أسأل الله تعالى أن يفعل به ذلك (الرسالة - ص ٨٢) .

ما عدّه ، فلم يتغير سليمان — عليه السلام — لذلك ، ولم يستفزّه الطمع فيما سمعَ عن هذا كما يحدث من عادة الملوك في الطمع في مُلكِ غيرهم ، فلما قال :

« وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
وَزَيَّنَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ  
لَا يَهْتَدُونَ »

ف عند ذلك غَاظَ هذا سليمان ، وَغَضِبَ فِي اللَّهِ ، و :

« قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ »

وفي هذا دلالة على أن خبر الواحد لا يوجب العلمَ فيجب التوقفُ فيه على حدِّ التجويز ،  
وفيه دلالة على أنه لا يُطْرَحُ بل يجب أن يُتَعَرَّفَ : هل هو صدق أم كذب؟<sup>(١)</sup>

ولمَّا عَرَفَ سليمانُ هذا العُدْرَ تَرَكَ عَقُوبَتَهُ وَمَا تَوَعَّدَهُ بِهِ .. وكذلك سبيلُ الوالي ؛  
فإنَّ عَدْلَهُ يَمْنَعُهُ مِنَ الْحِيْفِ عَلَى رَعِيَّتِهِ ، وَيَقْبَلُ عُذْرَ مَنْ وَجَدَهُ فِي صُورَةِ الْمُجْرِمِينَ إِذَا  
صَدَّقَ فِي اعْتِدَارِهِ .

قوله جل ذكره : « إِذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلِّقْهُ لِيهِمْ

ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَأَنْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ »

في الآية إشارة إلى أنه لا ينبغي للإنسان أن يذكر بين يدي الملوك كلَّ كلمة ، فإنه يجرُّ  
العناء بذلك إلى نفسه ؛ وقد كان لسليمان من الخدمِ وَالْحَشَمِ وَمَنْ يَأْتُمِرُ بِأَمْرِهِ الْكَثِيرُ ،  
ولكنه لم يستعمل واحداً في هذا التكليف إلا الهدهد لأنه هو الذي قال ما قال ، فلزمه  
الخروج من عهده ما قال .

ويقال لمَّا صَدَّقَ فِيمَا أَخْبَرَ لِمَلِكِهِ عُوْضَ عَلَيْهِ فَأَهْلَ لِلْسَّفَارَةِ وَالرَّسَالَةِ — عَلَى

ضعف صورته<sup>(٢)</sup> .

(١) يضاف هذا الرأي في أخبار الآحاد إلى مذهب القشيري في المسائل الحديثية والفقهية .

(٢) هنا إشارة بعيدة إلى الرسل والأولياء ، ودحض لما يقال عنهم من التهم .

فضى الهدهدُ ، وألقى الكتابَ إليها كما أمرَ ، وانتحى إلى جانبٍ ينتظر ماذا يفعلون  
وبماذا يجاب .

قوله جل ذكره : « قالت يا أيها الملأُ إني ألقىَ إلى كتابُ  
كريمٍ \* إنه من سليمان وإنه  
بسم الله الرحمن الرحيم \* ألا تعلموا  
على وأتوني مسلمين » .

« كتاب كريم » الكرمُ نسيُ الدناءة ، وقيل لأنه كان مختوماً<sup>(١)</sup> ، وقيل لأن الرسولَ  
كان طيراً ؛ فَعَلِمَتْ أَنَّ مَنْ تَكُونُ الطَيْرُ مُسَخَّرَةً لَهُ لَا بُدَّ أَنَّهُ عَظِيمُ الشَّانِ . وقيل :  
لأنه كان مُصَدَّرًا بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وقيل لأنه كتب فيه اسم نفسه أولاً ولم يقل :  
إنه من سليمان إلى فلانة . ويقال لم يكن في الكتاب ذكر الطمع في الملك بل كان دُعَاءُ  
إلى الله : « ألا تعلموا على وأتوني مسلمين » .

ويقال أَخَذَ الْكِتَابَ بِمَجَامِعِ قَابِهَا ، وَقَهَرَهَا ؛ فَلَمْ يَكُنْ لَهَا جَوَابٌ ، قَالَتْ : « إِنِّي أُلْقِي  
إِلَى كِتَابٍ كَرِيمٍ » فَلَمَّا عَرَفَتْ قَدْرَ الْكِتَابِ وَصَلَتْ بِاحْتِرَامِهَا إِلَى بَقَاءِ مُلْكِهَا ، وَرَزِقَتْ  
الْإِسْلَامَ وَصُحْبَةَ سُلَيْمَانَ .

ويقال إذا كان الكتابُ كريماً لما فيه من آية التسمية فالكريمُ من الصلاة ما لا يتجرّدُ  
عن التسمية ، وإذا تجرّدت كان الأمرُ فيها بالعكس .

قوله جل ذكره : « قالت يا أيها الملأُ أفتونى في أمرى  
ما كنتُ قاطعةً أمراً حتى تشهدون<sup>(٢)</sup> » .

(١) يقال إنه طبعه بالمسك وختمه بخاتمه . قال صلى الله عليه وسلم : « كرم الكتاب ختمه » وقيل من كتب  
إلى أخيه كتاباً ولم يختمه فقد استخفَّ به .

(٢) (حتى تشهدون) بكسر النون ، أما الفتح فلحن ؛ لأن النون إنما تفتح في موضع الرفع وهذا في موضع  
النصب لأن ما سبق «حتى» أسلوب طلبى ، فالفعل ينصب بعدها بأن مضمرة . وأصله «تشهدوننى» فحذفت النون الأولى  
للتنصب ، والياء لدلالة الكسرة .

أَخَذَتْ فِي الْمَشَاوِرَةِ كَمَا تَقْتَضِيهِ الْحَالُ فِي الْأُمُورِ الْعَظَامِ ؛ فَإِنَّ الْمَلِكَ (١) لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مُسْتَبَدًّا بِرَأْيِهِ ، وَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ لَهُ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الرَّأْيِ وَالْبَصِيرَةِ .

قوله جل ذكره : « قَالُوا نَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ وَأُولُو بَأْسٍ شَدِيدٍ

وَالْأَمْرُ إِلَيْكَ فَانظُرْ مَاذَا تَأْمُرِينَ ؟ » .

أَجَابُوا عَلَى شَرْطِ الْأَدَبِ ، وَقَالُوا : لَيْسَ مِنَّا إِلَّا بَدَلُ الْوَسْعِ ، وَلَيْسَ لَنَا إِلَّا إِظْهَارُ النَّصِيحِ ، وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا مُتَابَعَةُ الْأَمْرِ — وَتَمْشِيَةُ الْأَمْرِ وَإِمْضَاؤُهُ .. إِلَيْكَ .

قوله جل ذكره : « قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً

أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَظَ أَهْلِهَا أُذَلَّةً

وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » .

وَيَقَالُ إِنَّ : « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » مِنْ قَوْلِهَا .

وَيَقَالُ : تَغْيِيرُ الْمُلُوكِ (٢) إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً — عَنْ صِفَتِهَا — مَعْلُومٌ ، ثُمَّ يُنظَرُ .. فَإِنْ كَانَ الدَّخْلُ عَادِلًا أزال سُنَّةَ الْجَوْرِ ، وَأَثْبَتَ سُنَّةَ الْعَدْلِ ، وَإِنْ كَانَ الدَّخْلُ جَائِرًا أزال الْحَسَنَ وَأَثْبَتَ الْبَاطِلَ .. هَذَا مَعْلُومٌ ؛ فَإِنَّ خَرَابَ الْبِلَادِ بِوَلَاةِ السُّوءِ ، حَيْثُ يَسْتَوْلِي أَسَافِلُ النَّاسِ وَأَسْقَاطُهُمْ عَلَى الْأَعْرَظَةِ مِنْهُمْ ، وَكَأَقِيلِ :

يَا دَوْلَةَ لَيْسَ فِيهَا مِنْ الْمَالِي شَيْطِيَّةٍ

زُولِي فَمَا أَنْتِ إِلَّا عَلَى الْكِرَامِ بَلِيَّةٍ

وَعِمَارَةُ الدُّنْيَا بِوَلَاةِ الرُّشْدِ ، يَكْسِرُونَ رِقَابَ الْفَاعَةِ ، وَيُخَلِّصُونَ الْكِرَامَ مِنْ أَمْرِ السُّفْلَةِ ، ( وَيَأْخُذُ الْقَوْسَ بِرَأْيِهَا ) (٣) ، وَتَطْلُعُ شَمْسُ الْعَدْلِ مِنْ بَرَجِ شَرْفِهَا .. كَذَلِكَ الْمَعْرِفَةُ

(١) نعلم من سيرة القشيري أنه كانت بينه وبين أصحاب السلطة في موطنه خلافات في الرأي ، فهو هنا يغمز بما ينبغي أن يكون عليه صاحب السلطان من آداب ، سواء في اختيار أعوانه ، أو في قبول النصيحة والشورى .

(٢) كأنما القشيري ينفس عن نفسه ما قاماه في عهد السلطان طغرل ووزيره الكنتدي وكأما يمجذ ما ناله من الخيرة في عهد السلطان ألب أرسلان . ووزيره العظيم نظام الملك (انظر مدخل هذا الكتاب : المجلد الأول)

(٣) هكذا في م وهي في ص (تتأخذ القوس بأزميتها) .

والحصالُ الحمودة إذا باشَرَتْ قلبَ عبدٍ أخرجت عنه الشهواتِ والمُنَى ، وسفاسفَ الأخلاقِ من الخُقدِ والحسدِ والشحِّ وصغِرِ الهمة . . وغير ذلك من الأوصافِ الذميمة وتُدبَّتْ بَدَلَهَا من الأحوالِ العَلِيَّةِ والأوصافِ المرصِيَّةِ ما به نظامُ العبدِ وتَمَامُ سعادته . ومتى استولت على قلبٍ غَاغَةُ النَّفْسِ والحصالُ للذمومة أزالَت عنه عمارته ، وأُطلَّتْ نضارته ، فنُخرِبَ أوطانُ الحقائق ، وتنداعى مساكنُ الأوصافِ الحميدة للأفول ، وعند ذلك ، يَعْظُمُ البلاءُ وتراكمُ المِحْنُ .

قوله جل ذكره : « وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ »

بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ .

جاء في القصة أنها بعثت إلى سليمان بهدايا ، ومن جملتها لَبِنَةٌ مصنوعة من الفضة وأخرى من الذهب . وأن الله أخبر سليمان بذلك ، وأوحى إليه في معناه . وأمرَ سليمانَ الشياطينَ حتى بنَوْا بساحة منزله ميدانًا ، وأمرهم أن يفرشوا الميدانَ بهيئة اللبَنِ المصنوع من الذهب والفضة من أوله إلى آخره . وأمرَ بأن توقف الدوابُّ على ذلك وألا تُنظَفَ آثارُها من روثٍ وغيره ، وأن يُتركَ موضعان لليبنتينِ خاليتين في ممرِّ الدخولِ . وأقبلَ رُسُلُها ، وكانت معهم اللبنتان ملفوفتين ، فلَمَّا رَأَوَا الأمرَ ، ووقمت أبصارُهم على طريقهم ، صَعُرَ في أعينهم ما كان معهم ، وحَجَلُوا من تقديم ذلك إلى سليمان ووقفوا في الفسكرة . . كيف يتخلصون مما معهم ؟ فلَمَّا رَأَوَا موضعَ اللَّبِنَتَيْنِ فارغًا ظلُّوا أن ذلك سُرقَ من بينها ، فقالوا لو أظهرنا هذا نُسَبِّحُنا إلى أُنَّا سرقناها من هذا الموضع ، فطرحاها في الموضع الخالي ، ودَخَلَا على سليمان :

قوله جل ذكره : « فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمَدُّونَ بِمَالِي »

فَمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ

بِهَدْيِكُمْ تَفْرَحُونَ .

أتمدونني مالاً ؟ ! وهل مثلى يُستمالُ بمثل هذه الأفعال ؟ إنكم وأمثالكم تعاملون بمثل

ما عوملتم<sup>(١)</sup> ! المرجع إليهم : —

(١) أي أتم قوم لا تعلمون لإظهارهم من الحياة الدنيا ، فلذلك تفرحون بما تزدادون وبما يُهدى إليكم ، لأن ذلك مبلغ همتكم - وحال خلاف حالكم ، فأنا - بما آتاني الله - غني عن حظوظ الدنيا .

« إرجع إليهم فلنأتينهم بجنودٍ لا قبلَ لهم بها ولنُخْرِجَنَّهُم منها أَذِلَّةً وهم صاغِرون . »

فلَمَّا رجعوا إلى بلقيس ، وأخبروها بما شاهدوا وسمعوا علمت أنه لا وَجَهَ لها سوى الاستسلام والطاعة ، فمزمت على المسير إلى خدمته ، وأوحى الله إلى سليمان بذلك ، وأنها خرجت مستسلمةً ، فقال : أأيكم يأتيني بعرشها ؟ .

قوله جل ذكره : « قال يا أيها الملأ أأيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين \* قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقوي أمين . »

بسط الله — سبحانه — مُلْكَ سليمان ، وكان في مُلْكِهِ الجنُّ والإنسُ والشياطين ؛ الجنُّ على جهة التسخير ، والإنس على حكم الطوع ، والشياطين وكانوا على أقسام .

ولمَّا قال : « أأيكم يأتيني بعرشها ؟ » قال عفريت من الجن — وكان أقوامهم — « أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقوي أمين » ، فلم يرغب سليمان في قوله لأنه لبني القول فيه على دعوى قُوَّتِهِ<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك فلَمَّا رآه مُسْتَقِرًّا عنده قال هذا من فضل ربي ليبلونني أَأَشْكُرُ أم أَكْفُرُ ومن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ومن كَفَرَ فَإِنَّ ربي غني كريم . »

(٢) هذه نظرة ملائمتية تعتمد على النفور من كل دعوى النفس والتظاهر .

« الذى عنده علم من الكتاب » (قيل هو آصف) <sup>(١)</sup> وكان صاحب كرامة . وكراماتُ الأولياء مُلتَحِقَةٌ بمعجزات الأنبياء ، إذ لو لم يكن النبيُّ صادقاً فى نبوته لم تكن الكرامة تظهر على من يُصدِّقُه ويكون من جملة أمتِه .

ومعلومٌ أنه لا يكون فى وَسْعِ البَشَرِ الإتيانُ بالعرش بهذه السرعة ، وأن ذلك لا يحصل إلا بخصائص قدرة الله تعالى . وقَطَعُ المسافة البعيدة فى لحظةٍ لا يصح تقديره فى الجواز إلا بأحد وجهين : إمَّا بأن يُقدِّم <sup>(٢)</sup> اللهُ المسافةَ بين (العرش وبين منزل سليمان) <sup>(٣)</sup> ، وإمَّا بأن يعلم العرش ثم يعيده فى الوقت الثانى بحضرة سليمان . وأى واحدٍ من القسمين كان — لم يكن إلا من قبَلِ الله ، فالذى كان عنده علم من الكتاب دعا الله — سبحانه — واستجاب له فى ذلك ، وأحضر العرش ، وأمر سليمان حتى غَيَّرَ صورته فجعل أعلاه أسفله ، وأسفله أعلاه ، وأثبتته على تركيبٍ آخر غير ما كان عليه .

ولمَّا رأى سليمان ذلك أخذ فى الشكر لله — سبحانه — والاعتراف بِعِظَمِ نِعَمِهِ ، والاستحياء ، والتواضع له ، وقال : « هذا من فضل ربى » : لا باستحقاقٍ منى ، ولا باستطاعةٍ من غيرى ، بل أحمد النعمةَ لربى حيث جعل فى قومى ومن أمتى من له الجاهُ عنده فاستجاب دعاءه .

وحقيقةُ الشكرِ — على لسان العلماء — الاعترافُ بنعمة المُنعمِ على جهة الخضوع . والأحسنُ أن يقال الشكرُ هو الثناء على المُحْسِنِ بِذِكْرِ إِحْسَانِهِ ، فيدخل فى هذا شكرُ الله للعبد لأنه ثنائه منه على العبد بِذِكْرِ إِحْسَانِ الْعَبْدِ ، وشكرُ العبدِ ثنائه على الله بِذِكْرِ إِحْسَانِهِ .. إلا أنَّ إِحْسَانَ الْحَقِّ هو إِنْعَامُهُ ، وإِحْسَانُ الْعَبْدِ طَاعَتُهُ وَخِدْمَتُهُ لله ، وما هو الحميد من أفعاله . فأمَّا على طريقِ أهل المعاملة وبيان الإشارة : فالشكرُ صَرَفُ النعمة فى وجه الخدمة .

(١) ما بين الفوسين موجود فى م وغير موجود فى ص

(٢) فى م (يعلم) بالعين ، وإعدام المسافة أى جعلها فى حكم العدم مقبول فى المعنى ، وينسجم مع جعل العرش فى حكم العدم وإعادة خلقه من جديد .. وكذلك تقديم المسافة (بالفان) مقبول حتى يصبح نقله من مكان إلى مكان قريب ميسوراً ، فالإعدام أو التقديم كلاهما مقبول لأن القدرة الإلهية تشملهما .

(٣) هكذا فى م ولكنها فى ص (بين القرينتين) أى قرية سليمان وقرية بلقيس .

ويقال الشكر أَلَّا تستعينَ بنعمته على معاصيه .

ويقال الشكر شهودُ المنعمِ من غير مساكنةٍ إلى النعمة .

ويقال الشكر رؤية العجز عن الشكر .

ويقال أعظمُ الشكرِ الشكرُ على توفيقِ الشكر .

ويقال الشكر على قسمين : شكر العوام على شهود المزيد ، قال تعالى : « لئن شكرتم لأزيدنكم<sup>(١)</sup> » ، وشكر الخواص يكون مجرداً عن طلب المزيد ، غير متعرض لمنال العوض .

ويقال حقيقة الشكر قيد النعم وارتباطها ؛ لأنَّ بالشكر بقاءها ودوامها .

قوله جل ذكره : « قال نسكروا لها عرشها ننظرُ

أتمتدي أم نكون من الذين

لا يهتدون » .

أراد سليمان أن يمتحنها وأن يختبر عقلها ، فأمر بتغيير عرشها ، فلما رآته : —

« قيل أهكذا عرشك ؟ قالت : كأنه هو »

فاستدلَّ بذلك على كمال عقلها ، وكان ذلك أمراً ناقضاً للعادة ، فصار لها آية وعلامة على

صحة نبوة سليمان — عليه السلام — وأسلمت : —

« وصدها ما كانت تعبد من دون الله إنيها كانت من

قومٍ كافرين \* قيل لها ادخلي الصرح فلما رأته حسبتنه

جبةً وكشفت عن ساقها قال إنه صرح ممرّد من

قوارير قالت ربّ إني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان

لله ربّ العالمين »

كان ذلك امتحاناً آخر لها . فقد أمر سليمان الشياطين أن يصنعوا من الزجاج شبه

(١) آية ٧ سورة إبراهيم .



طبق كبير صافٍ مضى ، ووضعه فوق بركةٍ بها ماء كثير عميق ، يرى الماء من أسفل الزجاج ولا يميز بين الزجاج والماء ، وأمرت أن تخوض تلك البركة ، فكشفت عن ساقها ؛ لأنها وصفت لسليمان بأنها جنية النسب ، وأن رجليها كخوافر الدواب ، فتقوّلوا عليها . ولما توهمت أنها تخوض الماء كشفت عن ساقها ، فرأى سليمان رجليها صحيحين . وقيل لها : « إنه صرح ممد من قوارير » : فصار ذلك أيضاً سبباً وموجباً ليقينها . وآمنت وتزوج بها سليمان عليه السلام .

قوله جل ذكره : « ولقد أرسلنا إلى ثمود أخاهم صالحاً  
 أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ  
 يَخْتَصِمُونَ »

ذكر قصة ثمود ، وقصة نبيهم صالح عليه السلام ، وما جرى بينه وبينهم من التكذيب ، وطلبهم منه معجزةً ، وحديث الناقة وعقرها ، وتبرمهم بالناقة بعد أن رأوا فيها من الفعل الذي كانت لهم فيه أعظم آية . . إلى قوله :

« ومكروا . مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ »

ومكروهم ما أظهروا في الظاهر من موافقة صالح ، وعقرهم الناقة خفيةً ، وتوريك الذنب على غير جارمه<sup>(١)</sup> ، والتبري من اختيارهم ذلك .

وأما مَكْرُ اللَّهِ فهو جزاؤهم على مَكْرِهِم بإخفاء ما أراد بهم من العقوبة عنهم ، ثم إحلالها بهم بفتنة . فالمَكْرُ من الله تخليته إياهم مع مَكْرِهِم بحيث لا يعصمهم ، وتزيين ذلك في أعينهم ، وتحييب ذلك إليهم . . ولو شاء لعصمهم . ومن أليم مَكْرِهِ انتشار الصيت بالصلاح ، والعمل في السرِّ بخلاف ما يتوهم بهم من الصلاح ، وفي الآخرة لا يجوز في سؤيقها هذا النقد<sup>(٢)</sup> !

(١) أي إلقاء الجرم على غير من اقترف الجرم .

(٢) جميل من التشبيري تعبيره عن أسلوب (التعامل) بين الخلق والمخلوق مكرًا بمكر بلغة (النقد) . . وفي الآخرة لا يسرى هذا النقد ، فلا يجدى مكرهم فتيلًا لأن التعامل في (سوق) الآخرة يكون على نحو آخر .

قوله جل ذكره : « فأنظرُ كيف كان عاقبةً مكرهم  
أنا دمرناهم وقومهم أجمعين » .

أهلكهم ولم يفادر منهم أحداً : —

« فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا إنَّ في ذلك لآيةً  
لقومٍ يعلمون » .

وفي الخبر : « لو كان الظلمُ بيتاً في الجنة لَسَطَّ اللهُ عليه الخرابَ » ؛ فالنفوسُ إذا ظلمتْ  
بِزَلَّاتِهَا خربت بلحوقها شؤم الذلَّة حتى يتمود صاحبها الكسلَ ، ويستوطن مركبَ النشل ،  
ويُحرِّم التوفيق ، ويتوالى عليه الخذلانُ وقسوةُ القلب وجحودُ العين<sup>(١)</sup> وانتفاءُ تعظيمِ الشريعة  
من القلب . وأصحابُ القلوبِ إذا ظلموها بالغفلة ولم يحاولوا طردَها عن قلوبهم .. خربت  
قلوبهم حتى تقسو بعد الرأفة ، وتنج بعد الصفوة .

خرابُ النفوسِ باستيلاء الشهوة والهفوة ، وخرابُ القلوبِ باستيلاء الغفلة والقسوة ،  
وخرابُ الأرواحِ باستيلاء الحجة والوقفة ، وخرابُ الأسرارِ باستيلاء الغيبة والوحشة<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « ولو طأ إذ قال لقومه أتأتون الفاحشةَ  
وأتم تبصرون \* أئننَّكم لتأتون  
الرجالَ شهوةً من دون النساءِ بل أنتم  
قومٌ تجهلون » .

ذَكَرَ قصة لوطٍ وأمنته ، وما أصرُّوا عليه من الفاحشةِ ، وما أحلَّ اللهُ بهم من العقوبة ،  
وإحلالِ العقوبةِ بأمرِ آتِه التي كانت تطابق القومَ ، وتخليصِ الحقِّ لوطاً من بينهم ، وما كان  
من أمرِ الملائكة الذين بعثوا لإهلاكهم .

قوله جل ذكره : « قُلِ الحمدُ لله وسلامٌ على عباده .  
الذين اصطفى اللهُ خيراً أم ما يُشركون » .

(١) أى لا تكون مقراً للاعتبار .

(٢) هذه إشارة هامة توضح آفات الطريق في مراحلها المختلفة .

هم الذين سَلَّم عليهم في آزاله وهم في كتم العدمِ ، وفي متناول علمه ومتعلق قدرته ،  
 ولم يكونوا أعياناً في العدم ولا أفادوا<sup>(١)</sup> ، فلَمَّا أظهرهم في الوجود سَلَّم عليهم بذلك السلام ،  
 ويُسمِّعهم في الآخرة ذلك السلام . والذين سَلَّم عليهم هم الذين سَلِمُوا اليومَ من الشكوك  
 والشُّبُه ، ومن فنون البِدَع ، ومن وجوه الألم ، ثم من فنون الزَّلَلِ وصنوفِ الخَلَلِ ، ثم من  
 الغيبة والحجبة وما ينافي دوام القربة .

ويقال اصطفاهم ، ثم هداهم ، ثم آواهم ، وسَلَّم عليهم قبل أن خَلَقَهُم وأبداهم ، وبعد أن  
 سَلَّم عليهم بوَدِّهِ لِقَاهِم .

ويقال : اصطفاهم بنورِ اليقين وحُلَّةِ الوَصْلِ وكَالِ العَيْشِ .

قوله جل ذكره : « أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
 وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ  
 حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ  
 تُنْبِتُوا شَجَرَهَا .. » .

فثمراتُ الظاهرِ غذاءُ النفوس ، وثمراتُ الباطنِ والأسرارِ ضياءُ القلوبِ ، وكما لا تبقى في  
 وقت الربيع من وحشة الشتاءِ بَقِيَّةٌ فلا يبقى في قلوبهم وأوقاتهم من الغيبةِ والحجبةِ والنفرةِ  
 والتممةِ شَظِيَّةً .

قوله جل ذكره : « أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَاراً وَجَعَلَ  
 خَلَالَهَا أَنْهَاراً وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيً » .

نفوسُ العابدين قرارُ طاعتهم ، وقلوبُ العارفين قرارِ معرفتهم ، وأرواحُ الواجدين قرارِ

(١) ربما يقصد التثبوت أنهم - وقد كانوا في كتم العدم - لم تصدر عنهم طاعة تفيدهم في استحقاق إثابة لهم واستيجاب تسليم عليهم .. والمقصود - إن صحَّ هذا الرأي - أن عمل الإنسان لا قيمة له بجانب الفضل الإلهي والقسمة السابقة .

محبّتهم ، وأسرار الموحّدين قرار مشاهدتهم<sup>(١)</sup> ، في أسرارهم أنوار الوصلة وعيون القرية ، وبها يسكن ظلماً أشياقهم وهيجانُ قَلْبِهِم واحتراقِهِم .

« وجعل لها رواسي » من الخوف والرجاء ، والرغبة والرهبّة .

ويقال « جعل لها رواسي » اليقين والتوكل .

ويقال الرواسي في الأرض الأبدالُ والأولياءُ والأوتاد<sup>(٢)</sup> ؛ بهم يديم إمساك الأرض ، وبيركاتهم يَدْفَعُ عن أهلها البلاء .

ويقال الرواسي هم الأئمة الذين يَهْدُونَ المسترشدين إلى الله .

قوله جل ذكره : « وجعل بين البحرين حاجزاً أَلِهَ مع

اللهِ بل أ كثرُهُم لا يعلمون » .

« جعل بين البحرين حاجزاً » بين القلب والنفس لثلاثي يقلب أحدهما صاحبه .

ويقال بين العبودية وأحكامها ، والحقيقة وأحكامها ، فلو غلبت العبودية كانت جَعْدًا

للحقيقة ، ولو غلبت الحقيقة العبودية كانت طَيِّبًا للشريعة .

ويقال: ألسنة المريرين مَقَرٌّ ذكره ، وأسماعهم مَحَلُّ الإدراك الموصّل إلى الفهم ، والعيون

مقر الاعتبار .

قوله جل ذكره : « أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا

ويكشف السوء . . . » .

فَصَلَ بين الإجابة وبين كَشْفِ السوء ؛ فالإجابةُ بِالْقَوْلِ والكشفُ بِالطَّوْلِ ، الإجابة

بالكلام والكشفُ بالإتمام . ودعاه المضطر لا حجابَ له ، وكذلك دعاء المظلوم « ولكن

لكلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ » .

(١) هكذا في م وهي في ص (مساعديتهم) ويبدو أن الهاء التبتت على الناسخ، فالمراد أن الاسرار محل المشاهدة .

(٢) جاء في حلية الأولياء (٨٦ ص ٣٦٧) حديث عن النبي (ص) : «خيار أمتي في كل قرن خمبائة والأبدال أربعون فلا الخمبائة يتقصون ولا الأبدال ، كلما مات رجل أبدال الله عز وجل من الخمبائة مكانه وأدخل من الأربعين مكانهم) .

ويرى الجرجاني : أن الأبدال سبعة (التعريفات ص ٣٧ ط مصر سنة ١٩٣٨)

ويرى ابن عساكر : أنهم ٢٢ بالشام + ١٨ بالعراق (تاريخ دمشق لابن عساكر ١٠ ص ٢٧٨) .

ويرى الهجویری : أن الأوتاد أربعة يطوفون العالم بجملة كل ليلة (كشف المحجوب ص ٢٦٩) .

ويقال للجناية : سراية ؛ فمن كان في الجناية مختاراً فليس تسلم له دعوى الاضرار عند سراية جرمه الذي سكَف منه وهو مختار فيه ، فأكثر الناس يتوهمون أنهم مضطرون ، وذلك الاضرار سراية ما بدّر منهم في حال اختيارهم .

وما دام العبد يتوهم من نفسه شيئاً من الحَوْل والحيلة ، ويرى لنفسه شيئاً من الأسباب يعتمد عليه أو يستند إليه — فليس بمضطر ، فالمضطر يرى نفسه كالفریق في البحر ، أو الضالّ في المتاهة ، وهو يرى عنانَه بيد سيِّده ، وزمامَه في قبضته ، فهو كاليت بين يدي غائبه ، وهو لا يرى لنفسه استحقاقاً للنجاة ؛ لاعتقاده في نفسه أنه من أهل السخط ، ولا يقرأ اسمه إلا من ديوان الشقاوة<sup>(١)</sup> .

ولا ينبغي للمضطر أن يستعين بأحدٍ في أن يدعو له ، لأن الله وعدَ الإجابة له ..  
لأن يدعو له .

ثم كما وعدَ المضطرَّ الإجابة وكشفَ السوء وعدّه بقوله : —

« ... ويجعلكم خلفاء الأرض أئمةً  
مع الله قليلاً ما تذكرون . »

فإنَّ مع العسر يسراً ، ولم يقل : للعسر إزالة ، ولكن قال : مع العسر يسرٌ ؛ فهيارُ اليسرِ حاصلٌ بعد ظلام العسرِ .

ثم قال : « أئمةً مع الله قليلاً ما تذكرون » لأنَّ العبدَ إذا زال عُسْرُه ، وكُشِفَ عنه صُورُه نسيَ ما كان فيه ، وكما قال القائل :

كأنَّ القتي لم يَعرَ يوماً إذا اكتسى ولم يكُ صعلوكاً إذا ما تممّولا

(١) إذا اطمان العبد لنفسه ، ولاحظ عمله فتقدّم عنصراً هاماً من عناصر السير في هذا الطريق ، وهو الإخلاص .. وفي ذلك يقول أبو يعقوب السوسى : متى شهدوا في إخلاصهم الإخلاص احتاج إخلاصهم إلى إخلاص . ويرى أبو عثمان المغربي : أن إخلاص الخواص : هو ما يجرى عليهم لا بهم فتبدو منهم الطاعات وهم عنها بمغزل ، ولا يقع لهم عليها رؤية ، ولا بها اعتداد .

قوله جل ذكره : « أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ »  
 إذا أظلم الوقتُ على صاحبه في متعارض الخواطر عند استبهام وجه الصواب ، وضاق الأمرُ  
 بسبب وحشة التدبير وظلمات أحوال التجويز ، والتثخُّير عند طلب ترجيح بعض الخواطر على  
 بعضٍ بشواهد العقل .. فَمَنْ الذي يرشدكم لوجه الصواب بِتَرْكِ التدبير ، وللإسسلام لحكم  
 التقدير ، وللخروج من ظلمات مجرّات العقول إلى قضايا شهود التقدير ، وتفويض الأمر إلى  
 اختيار الحق ، والاستسلام لما جرّت به الأقسام ، وسبّقت به الأقدار ؟ .

« .. وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ  
 يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَيْهَ مَعِ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا  
 يُشْرِكُونَ » .

مَنْ الذي يُرْسِلُ رِيحَ فَضْلِهِ بَيْنَ يَدَيْ أَنْوَارِ اخْتِيَارِهِ فَيَمْحُو آثَارَ اخْتِيَارِ نَفْسِكَ ،  
 وَيَجْعَلُ مُحْسِنَ الكِفَايَةِ لَكَ ؟ .

ويقال : يرسل رِيحَ التَّوَكُّلِ فَيُطَهِّرُ الْقُلُوبَ مِنْ آثَارِ الْاِخْتِيَارِ وَأَوْضَارِ التَّدْبِيرِ ، ثُمَّ يُطْلِعُ  
 شَمْسَ الرِّضَا فَيَحْصُلُ بَرْدُ الكِفَايَةِ فَوْقَ الْمَأْمُولِ فِي حَالِ سَكِينَةِ الْقَلْبِ .. أَلَيْهَ مَعِ اللَّهُ ؟  
 « تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ » : مِنْ إِحَالَةِ الْمَقَادِيرِ عَلَى الْأَسْبَابِ .

قوله جل ذكره : « أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ  
 يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَيْهَ مَعِ  
 اللَّهُ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ  
 صَادِقِينَ » .

بُطْهَرُ مَا يُبْطَهُرُ بِتَدْرِيهِهِ عَلَى مَقْتَضَى سَابِقِ حُكْمِهِ ، وَيَخْصُصُ مَا تَعَلَّقَتْ بِهِ مَشِيئَتَهُ وَحَقَّ فِيهِ  
 قَوْلُهُ ، وَسَبَقَ بِهِ قَضَاؤُهُ وَقَدْرُهُ . فَإِذَا زَالَ وَاتَّفَى وَانْعَدَمَ بَعْضُ مَا يَظْهَرُ وَيَخْصُصُ .. فَمَنْ الذي  
 يَعِيدُهُ مِثْلًا بَدَأَهُ ؟ وَمَنْ الذي يَضِيْقُ الرِّزْقَ وَيُوسِّعُهُ ؟ وَمَنْ الذي يَقْبِضُ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ عَلَى

بعض الأشخاص؟ وفي وقت آخر من الذي يبسط على قوم آخرين؟ .

هل في قدرة أحد غير الله ذلك؟ .

إن توهتم شيئاً من ذلك فأوضحوا عنه حججكم . وإذ قد عجزتم .. فهل صدقتم؟  
وبالتوحيد أقررتم؟ .

قوله جل ذكره: « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ

يُبْعَثُونَ » .

« الغيب » : ما لا يطلع عليه أحدٌ ، وليس عليه للخلق دليل ، وهو الذي يستأثر بعلمه

الحق<sup>(١)</sup> ، وعلوم الخلق عنه متفصرة ، ثم ما يريد الله أن يخصّ قوماً بعلمه أفردهم به .

« وما يشعرون أيان يبعثون » : فإنه أخفى علم الساعة عن كل أحدٍ .

قوله جل ذكره: « بَلْ ادَّارِكُ<sup>(٢)</sup> عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ

هَمَّ فِي شَكِّ مِنْهَا بَلْ هَمَّ مِنْهَا عَمُونَ » .

فهم في الجملة يشكون فيه ؛ فلا ينفونه ولا بالقطع يحددونه .. وهكذا حكم كل مريض

القلب ، فلا حياة له في الحقيقة ، ولا راحة له من بأسه ؛ إذ هو من البعث في شكٍ ، ومن الحياة

الثانية في استبعاد : —

« وقال الذين كفروا إذا كُفِنَّا تَرَابًا

وَأَبَاؤُنَا أَنِنَّا لَمُخْرَجُونَ \* لَقَدْ وَعِدْنَا

هَذَا نَحْنُ وَأَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا

إِلَّا أَصْطِيرُ الْأُولِينَ » .

(١) هكذا في م وهي في ص (الخلق) وهي خطأ في النسخ إذ الحق هو الذي يستأثر بعلم الغيب .

(٢) يرى القرطبي أن القراءة هكذا والقراءة على (بل أدرك) معناها واحد لأن أصل (ادأرك) تدارك وأدغمت

الدال في التاء وجيء بألف الوصل (الجامع لأحكام القرآن ج ١٣ ص ٢٢٦) .

وَعِدَ آبَاؤُنَا بِذَلِكَ مِنْ قَبْلِ ، ثُمَّ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ تَحْتِيقٌ ، وَمَا نَحْنُ إِلَّا مِثْلُهُمْ ، وَكَانُوا يَسْأَلُونَ  
مَتَى السَّاعَةُ ؟ :

« وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ

صَادِقِينَ ؟ » .

فَقَالَ الْحَقُّ : إِنَّهُ عَنِ قَرِيبٍ سَيَجِلُّ بِهِمْ مِيقَاتُهُ : —

« قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ <sup>(١)</sup> لَكُمْ

بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ » .

ثم قال جل ذكره :

« وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ

وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ » .

لأنهم لا يُمَيِّزُونَ بين مَحْمَدِهِمْ وَمِنْجِهِمْ . وعزيرٌ مَنْ يَعْرِفُ الْفَرْقَ بين ما هو نعمةٌ من الله  
له وبين ما هو محنةٌ ؛ فإذا تَقَاصَرَ عِلْمُ الْعَبْدِ عَمَّا فِيهِ صَلَاحُهُ ، فَسَى أَنْ يَجِبَ شَيْئًا وَيُظَنَّهُ خَيْرًا  
وَبِلَاؤُهُ فِيهِ ، وَرُبَّ شَيْءٍ يَظُنُّهُ الْعَبْدُ نِعْمَةً فَيَشْكُرُ عَلَيْهَا وَيَسْتَدِيمُهَا ، وَهِيَ مِحْنَةٌ لَهُ يَجِبُ الصَّبْرَ  
عَلَيْهَا وَالتَّضَرُّعَ إِلَى اللَّهِ فِي صَرْفِهَا ! وبكس هذا كم من شيء يظنه الإنسان بخلاف ما هو به ! .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ

صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ » .

لَا تَتَّبِيسُ عَلَى اللَّهِ أَحْوَالُهُمْ ؛ فَصَادِقٌ يَسْتَوِي ظَاهِرُهُ وَبَاطِنُهُ يَعْلَمُهُ ، وَمُنَافِقٌ يَخَالِفُ بَاطِنُهُ  
ظَاهِرَهُ يُلَبِّسُ عَلَى النَّاسِ حَالَهُ .. وَهُوَ — سَبْحَانَهُ — يَعْلَمُهُ ، وَكَافِرٌ يَسْتَوِي فِي الْجَحْدِ سِرَّهُ  
وَعَلْنَتُهُ يَعْلَمُهُ ، وَهُوَ يَجَازِي كَلًّا عَلَى مَا عَالَمَهُ .. كَيْفَ لَا .. وَهُوَ قَدَّرَهُ ، وَعَلَى مَا عَلَيْهِ  
قَضَاهُ وَقَسَمَهُ ؟ ! .

(١) من أردف أي تبع ، وقال الفراء : ردف لكم أي دنا .



قوله جل ذكره: « وما مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » .

ما من شيء إِلَّا أُمْتُبِتُ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ حُكْمُهُ ، ماضيةٌ فِيهِ مَشِيئَتُهُ ، متعلقٌ بِهِ عِلْمُهُ .

قوله جل ذكره: « إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي

إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ \*

وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ » .

وهم يُخْتَلِفُونَ بعضًا ، وبعضًا يُظْهِرُونَ ، ومع ما يَهْتَوُونَ يدورون .

وفي هذه الآية تخصيص هذه الأمة بأن حفظ الله كتابهم ، وعصمَ مِنْ التَّغْيِيرِ وَالتَّبْدِيلِ ما به يدينون . وهذه نعمةٌ عظيمةٌ قليلٌ مِنْهُمْ مَنْ عَلَيْهَا يَشْكُرُونَ ؛ فالقرآن هدى ورحمة للمؤمنين ، وليس ككتابهم الذي أخبر الصادق أنهم له مُحَرَّفُونَ مُبَدَّلُونَ .

« إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ

وهو العزيز العليم » .

هو « العزيز » المعزُّ للمؤمنين ، « العليم » بما يستحقه كلُّ أحدٍ من الثواب العظيم

والعذاب الأليم .

قوله جل ذكره: « فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ

المبين » .

أى اجتهد في أداء فَرَضِهِ ، وثِقْ بِصِدْقِ وَعْدِهِ فِي نَصْرِهِ وَرِزْقِهِ ، وكفايته وَعَوْنِهِ . ولا يهولَنَّك ما يجرى على ظواهرهم من أذى يتصل مِنْهُمْ بِكَ ، فإنما ذلك كُلُّهُ بِتَسْلِطِنَا إِنْ كَانَ مَحْذُورًا ، وَبِتَقْيِينَا وَتَسْمِينَا إِنْ كَانَ مَحْبُوبًا . وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ حَقٍّ وَضِيَاءٍ صِدْقٍ ، وهم على شكٍّ وظلمةٍ شَرِيكِ .

قوله جل ذكره: « إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تُسْمِعُ

الضَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ » .

الذين أمات الله قلوبهم بالشرك ، وأصمهم عن سماع الحق — فليس في قُدْرَتِكَ أَنْ تَهْدِيَهُمَ لِلرُّشْدِ أَوْ تَنْقِذَهُمَ مِنْ أَسْرِ الشُّكِّ .

« وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم  
إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ  
مُسْلِمُونَ » .

أنت تهديهم من حيث الدعاء والدلالة ، ولكنك لا تهدي أحداً من حيث إزالة الباطل من القلب وإمالة إلى العرفان ، إذ ليست بقدْرَتِكَ الإزالة أو الإمالة .  
أنت لا تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا ، فلا يَسْمَعُ مِنْكَ إِلَّا مَنْ أَسْعَدَنَاهُ مِنْ حَيْثُ التَّوْفِيقِ وَالْإِشَادِ إِلَى الطَّرِيقِ .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » .

إذا حقَّ الوعدُ بإقامة القيامة أوضحنا أشراطها في كلامِ الدَّابَّةِ الْمُخْرَجَةِ مِنَ الْأَرْضِ<sup>(١)</sup> .  
وغير ذلك من الآيات .

قوله جل ذكره : « وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ مُكَذِّبُ بآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ » .

وعند ذلك لا ينفع الإيمان ولا يقبل العذر : —

---

(١) في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال صل الله عليه وسلم : « ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها ( لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً = زيادة من صحيح مسلم ) طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض . ومن الأقوال في هذه الدابة : أنها فصيلة ناقة ضالغ ، ومنها أن هذه الدابة تكون إنساناً متكلماً ينظر أهل البدع والكفر ويجادهم ليقطعوا ، ومنها أنها تخرج من جبل الصفا بمكة بعد أن يتصدع ... إلى غير ذلك من الأقوال المنسوبة للصحابه والتابعين والمفسرين .

«وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فهُمْ  
لَا يَنْطِقُونَ» .

ثم كرّر ذكر الليل والنهار واختلافهما : —

« أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا  
فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّا فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ  
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » .

أى ليكون الليلُ وقتَ سكوتهم ، والنهارُ وقتَ طلبِ معاشهم .

قوله جل ذكره : « وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ نَفْعٌ مَّنْ  
فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ  
شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوَهٌ دَاخِرِينَ » .

أخبر أن اليومَ الذي يُنْفَخُ فيه في الصور هو يومُ إزهاق الأرواح ، وإخراجها عن الأجساد ؛  
فَمِنْ رُوحٍ تَرْفِي إِلَى عَالِيَيْنَ ، وَمِنْ رُوحٍ تَذْهَبُ إِلَى سَجِّينَ .. أولئك في حواصل طيرٍ تسرح  
في الجنةِ تأوى بالليلِ إلى قناديلٍ معلقةٍ من تحت العرشِ صفقها التسييح والروح والراحة ،  
ولبعضها الشهود والرؤية ... على مقادير استحقاقهم لما كانوا عليه في دنياهم .

وأما أرواح الكفار في النار تُعَذَّبُ على مقادير أجرامهم .

قوله جل ذكره : « وترى الجبالَ تحسبها جامدةً وهي

تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ  
كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » .

وكثيرٌ من الناس اليومَ من أصحاب التمكن ، هم ساكنون بنفوسهم<sup>(١)</sup> سائحين في  
الملوكوت بأسرارهم .. قيل : إن الإشارة اليومَ إليهم . كما قالوا : العارف كائنٌ بائنٌ ؛ كائنٌ مع  
الناس بظاهره ، بائنٌ عن جميع الخلق بسرائره .

(١) عُرِفَ الجِنْدِيُّ بسكونه وقلة اضطرابه عند الدماع ، فلما سئل في ذلك تلا : « وترى الجبال تحسبها جامدة

وهي ..... » (اللمع للسراج ص ١٢٨) .

قوله جل ذكره : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ  
مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ \* وَمَنْ جَاءَ  
بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ  
يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » .

يحتمل أن يكون « خير » هاهنا المبالغة ؛ لأن الذي له في الآخرة من الثواب خير مما منه  
من القرب : ويحتمل فله نصيب خير أو عاقبة خير أو ثواب خير منها . وهم آمنون من فزع  
القيامة . ومن جاء بالسئنة : فكما أن حالهم اليوم من المطيعين بالمعكس فحكمتهم غداً  
في الآخرة بالضد .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ  
الْبَلَدَةِ ... »

أخبر أنه أمره بالدين الحنيفي ، والتبري من الشرك ؛ الجلي منه والحق ، وبملازمة الطريق  
السوي . وأخبر أن من اتبعه وصدقته أوجب الحق ذمامه وحمته .

قوله جل ذكره : « وَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرِكُمْ آيَاتِهِ .. »

سيركم — عن قريب — آياته ، فطوبى لمن رجع قبل وفاته ، والويل على من رجع بعد  
ذهاب الوقت وفواته ! .

## سورة القصص

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

بسم الله اسم عزيز من تعرض لجدواه يَسْرُله في دنياه وعُقْبَاه ، اسم عزيز من اشتاق إلى لُقْيَاه استَعْدَبَ فيه ما يلقاه من بَلَوَاه . وَمَنْ طَلَبَ غَيْرَهُ مُؤْنِسًا في دنياه أو عُقْبَاه « ضَلَّ مَنْ تدعون إِلَّا إِيَّاهُ » .

قوله جل ذكره : « طسم \* تلك آيات الكتاب المبين » .

« الطاء » تشير إلى طهارة نَفُوسِ العابدين عن عبادة غير الله ، وطهارة قلوب العارفين عن تعظيم غير الله ، وطهارة أرواح الواجدين عن محبة غير الله ، وطهارة أسرار الموحدين عن شهود غير الله . « والسين » تشير إلى سِرِّ الله مع العاصين بالنجاة ، ومع المطيعين بالدرجات ، ومع المحبين بدوام النجاة . « والميم » تشير إلى مِئْتَةٍ على كافة المؤمنين بكفاية الأوقات والثبات في سبيل الخيرات .

قوله جل ذكره : « نتلو عليك من نبأ موسى وفرعون

بالحق لقوم يؤمنون » .

سماح قصة الحبيب من الحبيب مُوجِبُ سلوة القلب ، وذهاب الكرب ، وبهجة السر ، وتلميح النواء . وقد كرّر الحق ذكر قصة موسى تفخيماً لشأنه وتعظيماً لِقَدْرِهِ ، ثم زيادةً في البيان لبلاغة القرآن ، ثم إفادةً لزوائد في المذكور قوله في كل موضع يتكرر فيه .

قوله جل ذكره : « إن فرعونَ عَلَا في الأرضِ وجعل

أهلها شِيَمًا يتصمف طائفةً منهم يُدْبِحُ

أبناءهم ويستحي نساءهم إنه كان من

الْمُفْسِدِينَ » .

تَكْبَرُ فِرْعَوْنُ بِغَيْرِ حَقٍّ فَأَقْبَاهُ بِحَقٍّ ، وَثَجَّرَ بِغَيْرِ اسْتِحْقَاقٍ فَأَذَلَّهُ اللَّهُ بِاسْتِحْقَاقٍ  
 وَاسْتِجَابٍ ، وَجَعَلَ أَهْلَهَا شَيْعًا يَذَّبُحُ أَبْنَاءَهُمْ <sup>(١)</sup> بَعْدَ مَا اسْتَضَعَفَهُمْ ، وَيَسْتَحِي نِسَاءَهُمْ ، وَأَفْنَى  
 مِنْهُمْ مَنْ كَانَ ( ... ) <sup>(٢)</sup> ، وَبِالْفَسَادِ حَكَمَ فِيهِمْ ، وَاللَّهُ لَمْ يَرْضَ يَتْرُكْ إِيَّاهُمْ .

قوله جل ذكره : « وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعَفُوا  
 فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ  
 الْوَارِثِينَ \* وَنَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ  
 وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ  
 مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ » .

نريد أن نمنَّ على المستضعفين بالخلاص من أيديهم ، وأن نجعلهم أئمةً ، بهم يهتدى  
 الخلق ، ومنهم يتعلم الناس سلوك طريق الصديق ، وبارك في أعمارهم ، فيصيرون وارثين لأعمار  
 من بناؤهم ، وتصير إليهم مساكنهم ومنازلهم ؛ فهم هداةٌ وأعلامٌ ، وسادةٌ وقادةٌ ؛  
 بهم يقتدى ويُنورهم يهتدى .

« وَنَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ » : نُزِيلُ عَنْهُمْ الْخَوْفَ ، وَنُرْزِقُهُمُ الْبَسْطَةَ وَالْاِقْتِدَارَ ، وَنَمُدُّ لَهُمْ  
 فِي الْأَجْلِ . وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَوْمَهُمَا مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ مِنْ زَوَالِ مُلْكِهِمْ عَلَى أَيْدِيهِمْ ؛  
 وَأَنَّ الْحَقَّ يُعْطَى — وَإِنْ كَانَ عِنْدَ الْخَلْقِ أَنَّهُ يُبْطَى .

قوله جل ذكره : « وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ  
 فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي  
 وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ  
 مِنَ الْمُرْسَلِينَ » .

(١) كان سبب سلوكه هذا السبيل مع بني إسرائيل أن الكهنة قالوا له ان مولوداً يولد في بني إسرائيل يذهب  
 ملكك على يديه ، أو قال له المنجمون ذلك ، أو رأى رؤيا فعبرت كذلك . قال الزجاج : العجب من حمقه لم يدر  
 أن الكاهن إن صدق فالقتل لا يرفع ، وإن كذب فلا معنى للقتل .  
 (٢) مشتبهة .

أى ألقينا في قلبها ، وأوحينا إليها وحى إلهامٍ ، فاتخذت خاطرها في ذلك ، وجرى منها ذلك وهي مختارة باختيارٍ أُدخِلَ عليها .

لما وضعت أم موسى موسى في تابوتٍ ، كانت تخاف قتله ، فإن فرعون قَتَلَ في ذلك اليوم كثيراً من ولدان المولودة لبي إسرائيل ، رجاء أن يقتل مَنْ رأى في النوم ما عُيِّرَ له أن ذهابَ مُلْكِهِ على يدي إسرائيلى .. فألقى الله في قلبها أن تفعل ذلك .

ثم إنه ربَّاه في حجِّره ذلك اليوم — لِيُعَلِّمَ أَنَّ الْأَقْدَارَ لَا تُغَالَبُ .

جعلت أم موسى موسى في تابوتٍ ، وألقته في نيل مصر ، فجاء المساء به إلى بركةٍ كان فرعونُ جالساً على حافتها ، فأخذه وحمله إليه ، وفتحوا رأس التابوت . فلما رآه فرعون أخذت رؤيته بمجامع قلبه ، وكذلك تمكَّن حُبُّه من قلب امرأة فرعون ؛ قال تعالى : « وألقيت عليك محبةً مني » : (١) حيث خلق الله ملاحظةً في عيني موسى ؛ فكان من يقع عليه بصره لا يتالك من حُبِّه .

قوله جل ذكره : « فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً إن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين » .

أخبر الله تعالى أنه كان عدواً لهم ، وقالت امرأة فرعون :

« قَرَّةٌ عَيْنٍ لِي وَلِئِكَ لَا تَتْلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » .

فلم يكن لها ولد ، وهم لا يشعرون إلى ماذا يشول أمره .

« وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً إن كادت لتتبدى به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين » .

(١) آية ٣٩ سورة طه .

لما ألقته في الماء سَكَّنَ اللهُ قَلْبَهَا ، وربط عليه ، وألهمها الصبر ، وأصبح نؤاذاها فارغاً إن  
كادت لتبدي به من حيث ضعف<sup>(١)</sup> البشرية ، ولكن الله ربط على قلبها .

قوله جل ذكره : « وقالت لأخته قُصِيْهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ

جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » .

أَمَرَتْ أُمُّ مُوسَى أَخْتَهُ أَنْ تَتَّبِعْ آثَرَهُ ، وتنظرَ إلى ماذا يتول أمره ، فلما وجدوه واستمكن

حُبُّهُ مِنْ قُلُوبِهِمْ طَلَبُوا مَنْ يُرْضِعُهُ :

« وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ

فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ

يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ \* فَرَدَدْنَاهَا

إِلَى أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ

وَلَنَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ

أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » .

أَبَى مُوسَى قَبُولَ نُدَىٍ وَاحِدَةٍ مِنْ عُرْضِ عَالِمِينَ .. فَمَنْ بِالْبَدَاةِ كَانُوا فِي اهْتِمَامٍ كَيْفَ

يَقْتُلُونَهُ أَمْسُوا — وَهُمْ فِي جَهْدِهِمْ — كَيْفَ يَفْعَلُونَ<sup>(٢)</sup> !

فلما أعياهم أمره ، قالت لهم أخته : « هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم ؟ »

فَقَبِلُوا نَصِيحَتَهَا شَفِيقَةً مِنْهُمْ عَلَيْهِ ، وقالوا : نعم ، فَرَدُّوهُ إِلَى أُمِّهِ<sup>(٣)</sup> ، فلما وَضَعَتْ نُدْيَهَا فِي فَه

ارْتَضَعَهَا مُوسَى فَسَرُّوا بِذَلِكَ ، وكانوا يَدْعُونَ أُمَّهُ حَاضِنَةً وَمَرْضِعَةً .. ولم يُضِرَّهَا ، وكانوا

يقولون عن فوعون : إنه أبوه .. ولم ينفعه ذلك<sup>(٤)</sup> !

(١) هكذا في م ، وقد أخطأ الناسخ في ص حين أضاف لفظة (الله) بمد (ضعف) .

(٢) هكذا في م ، وفي ص (يمدونه) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .

(٣) هكذا في م ، وفي ص (آمره) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .

(٤) يقصد الفشيرى إلى شيء بعيد هو أن أحكام الناس ليست بالضرورة صائبة ، وأن للأمور حقائق وجواهر

وبواطن خافية ، وأن أسماء الأشياء وظواهرها لا عبرة بها .



ولمَّا أخذته أمه علمت بتصدق الله ظنهما ، وسكن عن الانزعاج قلبها ، وجرى من قصة فرعون ما جرى .

قوله جل ذكره : « ولَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ

حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ »

لَمَّا كَمَلَتْ سِنُهُ وَتَمَّ عَقْلُهُ ، واستوى كمال خصاله « آتَيْنَاهُ حِكْمًا » : أى أُوْتِمْنَا لَهُ التحصيل ، ووَفَّرْنَا له العلم ، وبذلك جَرَتْ سُنَّتُنَا مع الأَكْبَرِ والأَنْبِيَاءِ .

قوله جل ذكره : « وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ

أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ

شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ ... الآية .

قيل : دخل المدينة في وقت المهاجرة، وتفرق الناس ، فَوَجَدَ فيها رجلين يتخاصمان : أحدهما

اسرائيليٌّ من شيعة موسى وعلى دينه ، والآخرُ قِبْطِيٌّ مخالفٌ لهما ، فاستغاث الإسرائيليُّ بموسى

على القبطي ، فوَكَّزَه موسى لِيُدْفَعَهُ عن الإسرائيلي ، فمات الرجلُ بذلك الوَكْزِ ، ولم يكن موسى

يقصد قَتْلَهُ ، فقال موسى : —

« هذا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ

مُضِلٌّ مَبِينٌ » .

فقد تَمَنَّى موسى أنْ لودَفَعَهُ عنه بَأْسٍ مما دفعه ، ولم ينسب القتل إلى الشيطان (١) ،

ولكنَّ دَفْعَهُ عنه بالغلظةِ نَسَبَهُ إلى الشيطان بأنَّ سَمَّه على تلك الحِدَّةِ .

وهكذا .. إذا أراد اللهُ أمراً أجرى أسباباً لِيَحْضُرَ بها مرادُه ، ولولأنه أراد فتنه موسى

لَمَّا قَبِضَ رُوحَ الرَّجُلِ بِمِثْلِ تلك الوَكْزَةِ ، فقد يُضْرَبُ الرَّجُلُ السَّكْرَانُ مِنَ الضَّرْبِ والسَّيْطِ

ثم لا يموت ؛ فموتُ القبطي بوَكْزَةِ اجراءِ لا قضاءه وأرادَه .

(١) يتصل ذلك برأى القشيري : أن الشيطان ليس بيده شيء ، لأنه لو كان بيده شيء لأمسك على الهداية نفسه ،

وكل عمل الشيطان أنه يوسوس في صدور الناس .

قوله جل ذكره : « قال ربِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي

فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » .

تاب موسى عمّا جرى على يده ، واستغفر ربّه ، وأخبر الله أنه غفر له ، ولا عتاب (١)

بعد المغفرة .

قوله جل ذكره : « قال ربِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ

أَكُونَ ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ » .

قال موسى ربِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ مِنْ تَوْفِيقِكَ لِي بِالتَّوْبَةِ (٢) فَلَنْ أَعُودَ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى مِثْلِ

مَا سَأَلَفَ مِنِّي .

قوله جل ذكره : « فأصبح في المدينة خائفاً يترقبُ فإذا

الذي استنصره بالأمس يستنصره

قال له موسى إِنَّكَ لَعَوِيُّ مَبِينٌ \*

فلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ

لِهَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي

كَأَقْتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ

تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ

أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ » .

أصبح في المدينة خائفاً على نفسه من فرعون لأنه كان يدعى أنه يحكم بالعدل ، وخاف

موسى أن ينسبه في قتل القبطي إلى العمد والقصد . فهو « يترقب » علم فرعون وأن يُخبر

بذلك في وقته .

---

(١) هكذا في النسختين ولا نستبعد أن تكون (عقاب) بالالف فالسياق يحتملها أيضاً وإن كانت (عتاب)

أليق بمقام التوبة .

(٢) حقيقة التوبة أن يتوب الله عليك أولاً ، ويهيئك أسباب التوفيق لذلك ، فإذا شكرت فاشكر له ، فعملك

لا يكفي ولا يغني عن فضل الله .

وقيل « خائفاً » من الله مما جرى منه . ويقال « خائفاً » على قومه حلول العذاب بهم .  
وقيل « يترقب » نصره الله إياه . ويقال « يترقب » مؤنساً بأنس به .

فإذا الذي استنصره بالأمس يخاصم إنساناً آخر ، ويستعين به ليُعينه ، فهَمَّ موسى بأن يعين صاحبه ، فقال الذي يخاصمه : « يا موسى ، أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسك بالأمس ؟ » : قيل لم يعلم ذلك الرجل أن موسى هو الذي قتل الرجل بالأمس ، ولكن لما قصد منه عن صاحبه استدلل على أن موسى هو الذي قتل الرجل بالأمس ، فلما ذكر ذلك شاع في أفواه الناس أن موسى هو الذي قتل القبطى بالأمس ، فأمسك موسى عن هذا الرجل .

قوله جل ذكره : « وجاء رجلٌ من أقصى المدينة يسعى

قال يا موسى إنَّ الملائكةُ ياتون بك

ليقتلوك فاخرج إني لك من الناصحين »

جاء اسرائيليٌّ من معارف موسى يسعى ، وقال إن القوم يريدون قتلك ، وأنا واقف على

تديريهم ؛ وقد أرادوا لإعلام فرعون .. فاخرجُ من هذا البلد ، إني لك من الناصحين .

« نخرج منها خائفاً يترقبُ قال ربُّ

نجني من القوم الظالمين » .

خرج (١) من مصر « خائفاً » أن يقتفوا أثره ، « يترقب » أن يدركه الطلب ، وقيل

« يترقب » الكفاية والنصرة من الله ، ودعا الله فقال : « نجني من القوم الظالمين » .

قوله جل ذكره « ولما توجهتِ تلقاء مدين قال عسى ربي

أن يهتديني سوا السبيل » .

---

(١) ربما يذكرنا موقف موسى بفضية هامة في الطريق الصوفي هي «السفرة» : وضرورته أو عدمها ، وقد اختلف المشايخ في أمره ( الرسالة ص ١٤٣ ) ، ويرى التفسيرى ضرورة السفر . إن نبا المكان واشتد البلاد . ( الرسالة ص ٢٠٢ ) وهو نفسه غادر بلاده عند إطباق المحنة عليه .

تَوَجَّهَ بِنَفْسِهِ تَلْقَاءَ مَدِينٍ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ إِلَى مَدِينٍ أُوْغِرَهُ ، بَلْ خَرَجَ عَلَى الْفَتْوحِ (١) ،  
وَتَوَجَّهَ بَقَلْبِهِ إِلَى رَبِّهِ يَنْتَظِرُ أَنْ يَهْدِيَهُ رَبُّهُ إِلَى النِّحْوِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ لَهُ ، فَقَالَ : عَسَى رَبِّي  
أَنْ يَهْدِيَنِي إِلَى أَرْضٍ سَبِيلٍ لِي .

قوله جل ذكره : « وَمَا وَرَدَ مَاءَ مَدِينٍ وَجَدَ عَلَيْهِ  
أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَا مِنْ  
دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ  
مَا خَطْبُكُمَا ؟ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصَدِرَ  
الرَّعَاءَ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ » .

مَا وَافَى مَدِينَ شَعِيبٍ كَانَ وَقْتُ الْهَاجِرَةِ ، وَكَانَتْ لَهَا بئرٌ يَسْتَقُونَ مِنْهَا ، فَيَصُبُّونَ الْمَاءَ  
فِي الْحِيَاضِ ، وَيَسْقُونَ أَغْنَامَهُمْ ، وَكَانُوا أَهْلَ مَاشِيَةٍ .

وَكَانَ شَعِيبُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ كُفَّ بَصَرَهُ لِكثْرَةِ بَكَائِهِ ؛ فِي الْقِصَّةِ أَنَّهُ بَكَى فَذَهَبَ  
بَصَرُهُ ، ثُمَّ رَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بَصَرَهُ فَبَكَى ، فَرَدَّ اللَّهُ بَصَرَهُ فَبَكَى حَتَّى ذَهَبَ بَصَرُهُ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ :  
لَمْ تَبْكِي يَا شَعِيبُ .. ؟ إِنْ كَانَ بَكَؤُكَ تَلْوُفَ النَّارِ فَقَدْ أَمَّنْتُكَ ، وَإِنْ كَانَ لِأَجْلِ الْجَنَّةِ فَقَدْ  
أَمَّنْتُهَا لَكَ .

قَالَ : رَبِّ .. إِنَّمَا أَبْكِي شَوْقًا إِلَيْكَ . فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ لِأَجْلِ ذَلِكَ أَخَذْتُكَ نَبِيًّا وَكَلِيمًا  
عَشْرَ حَجَجٍ .

وَكَانَتْ لِشَعِيبِ أَغْنَامٌ ، وَلَمْ يَكُنْ لَدَيْهِ أَجِيرٌ ، فَكَانَتْ بِنْتَاهُ تَسْوِقَانِ الْغَنَمِ مَكَانَ الرَّعَاءِ ،  
وَلَمْ يَكُنْ لَهَا قَدْرَةٌ (٢) عَلَى اسْتِمَاءِ الْمَاءِ مِنَ الْبئرِ ، وَكَانَ الرَّعَاءُ يَسْتَقُونَ ، فَإِذَا انْقَضَا (٣) فَلَيْزًا  
بَقِيَتْ فِي الْحَوْضِ بَقِيَّةٌ مِنَ الْمَاءِ اسْتَقَّتْ بَنَاتُ شَعِيبٍ .

(١) وَهَكَذَا سَفَرُ الْأَكَابِرِ .

(٢) هَكَذَا فِي ص وَهِيَ فِي م (قُوَّة) .

(٣) مِنَ الْجَائِزِ أَنْ تَكُونَ فِي الْأَصْلِ (انْقَضَا) بِالْفَاءِ فَالسِّيَاقُ يَحْتَدِّثُ لَهَا بَدِيلُ قَوْلِهِ فَيَأْمُرُ ( فَلَمَّا انْصَرَفَ الرَّعَاءُ )

فلمّا وافى موسى ذلك اليومَ وشاهدَ ذلك ورآهما ينعنان غنمهما عن الماء رَقَّ قلبُه لهما وقال :  
 ما خطبكما ؟ فقالتا : « لانسقى حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير » وليس لدينا أجبر .  
 فلمّا انصرف الرعاء سَقَى لهما ، ثم تولى إلى ظلِّ جدارٍ بعد ذلك . كان الجوع قد أصابه  
 خلال سفره ، ولم يكن قد تعودَ قط الرحلةَ والفربةَ ، ولم يكن معه مالٌ ، فدعا الله :  
 « فقال ربُّ إني لما أنزلتَ إليَّ من  
 خيرٍ فقيرٌ » .

قيل طلبَ قوةَ نُزِيلِ جوعه ، وقيل طلبَ حالًا يستقلُّ بها . والأحسن أن يقال جاع  
 فطلبَ كِسْرَةً يسدُّ بها رمقه — والمعرفة توجب سؤالَ ما تحتاج إليه من الله قليلاً  
 أو كثيراً<sup>(١)</sup> . فلمّا انصرفت ابنتا شعيبَ خرَّجَ شعيبُ إلى ظاهر الصحراء على طريق الماشية  
 ليمسّها بيديه فوجدَ أثرَ الزيادة في تلك السكرّة ، فسألها فذكرتا له القصة ، وما سمعنا منه حين  
 قال : « ربُّ إني لما أنزلتَ إليَّ من خيرٍ فقيرٌ » ، فقال شعيبُ : إذاً هو جائع . وبعثَ  
 إحداهما للتدعوه : —

« فجاءتهُ إحداهما تمشى على استحياءٍ  
 قالت إنَّ أبى يدعوك ليجزئك أجرَ  
 ما سقيتَ لنا . فلمّا جاده وقصَّ عليه  
 القصصَ قال لا تخفِ نجوتَ من  
 القومِ الظالمين » .

قيل إنّما استحييتَ لأنها كانت تخاطبُ مَنْ لم يكن لها محرماً<sup>(٢)</sup> .  
 وقيل لما دَعَتْهُ للضيافة تكلمت مستحييةً — فالكرام يستحي من الضيافة .  
 ويقال لم تطبِ نَسُّ شعيبٍ لما أحسنَ موسى إليه وأنه<sup>(٣)</sup> لم يكافئه — وإن كان موسى

(١) لاحظ كيف طبق القشيري (أدب السؤل) ومتى يجب ؟ وكيف يجب ؟ على موقف موسى الغريب المسافر  
 الجائع المنعب ، وهذه الإشارة موجهة من يمين إلى أرباب الطريق .  
 (٢) المحرم من الرجال والنساء الذي يحرم التزوج به لرحمه وقرباه .  
 (٣) الضمير في ( وأنه ) يعود على شعيب كما هو واضح من السياق .

لم يردْ مكافأةً منهم « فلماً جاءه وقصَّ عليه القصص » : لم يقلْ : فلما جاءه قدَّم الشفرة (١) بل قال : وقصَّ عليه القصص .. وهذا طرفٌ من قصته .

ويقال : وَرَدَ بظَاهِرِهِ ماءَ مَدِينٍ ، وَوَرَدَ بِقَلْبِهِ مَوَارِدَ الْأَنْسِ وَالرَّوْحِ . والموارد مختلفة ؛ فواردُ القَلْبِ رِياضُ البَسَطِ بكشوفاتِ المحاضرة فيطربون بأنواعِ الملائقة ، ومواردُ الأرواحِ مشاهدُ الأرواحِ فيكاشفون بأنوارِ المشاهدة ، فيفيبون عن كلِّ إحساسٍ بالنفسِ ، ومواردُ الأسرارِ ساحاتِ التوحيدِ .. وعند ذلك الولاية لله ؛ فلا نفسَ ولا حِسَّ ، ولا قلبَ ولا أنسَ .. استهلاكٌ في الصمدية وفناءٌ بالكلية ! .

ويقال كانت الأجنبية والبعد عن الحرمية بوجبان إمساكه عن مخاطبتهما ، والإعراض والسكون عن سؤالها .. ولكن الذي بينهما من المشاكلة والمواقفة بالسرِّ استنطقه حتى سألهما عن قصتهما ، كما قيل :

أَجَارَتْنَا إِنَّا غَرِيبانِ هَاهُنَا وَكَلُّ غَرِيبٍ لَلْغَرِيبِ نَسِيبُ

ويقال : لما سألهما وأخبرتا عن ضعفهما لزمه القيامُ بأمرهما ؛ ليعلمَ أنَّ مَنْ تَقَدَّمَ أَمْرَ الضعفاءِ ووقف على موضعِ فاقتهن لزمه إشكاؤهم .

ويقال من كمالِ البلاءِ على موسى أنه وافى الناسَ وكان جائعاً ، وكان مقتضى الرِّفقِ أن يُطْعِمُوهُ ، ولكنه قبضَ القلوبَ عنه ، واستقبله من موجباتِ حُكْمِ الوقتِ أن يعملَ عملَ أربعين رجلاً ؛ لأن الصخرة التي تحمَّها عن رأسِ البئرِ — وَحَدَهُ — كان ينقلها أربعون رجلاً ، فلما عملَ عملَ أربعين رجلاً ، تولى إلى الظلِّ ، وقال : إِنْ رَأَيْتَ أَنْ تُطْعِمَنِي بَعْدَ مُقَاسَاةِ اللَّتْيَا وَالَّتِي .. فَذَلِكَ فَضْلُكَ ! .

قال ذلك بلسان الانبساط ، ولا لسان أحلى من ذلك . وَسُنَّةُ الشكوى أن تكون إليه لا مِنْكَ .. بل منه إليه (٢) .

(١) السفارة طعام يصنع للمسافر ، أو مائدة وما عليها من طعام .

(٢) لأنك بلا أنت ، فبالضرورة ليس منك شكوى ، فعل الحقيقة لا وجود إلا له ، فاتركه مسكاً بينناك ، واستسلم لا يختار ، ولن يكون إلا الخير .

ويقال : تولى إلى ظلِّ الأُنسِ وروحِ البسطِ واستقلالِ السَّرِّ بمحققة الوجود .

ويقال قال : « رب إني لما أنزلت إليّ من خيرٍ فقيرٍ » : فزِدْني فقراً ؛ فإنَّ فقري إليك  
بوجِبُ استعانتى بك<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « قالت إحداهما يا أبتِ استأجره إنَّ  
خيرَ مَنْ استأجرتَ القويُّ الأمينُ » .

كان شعيبُ عليه السلام يحتاج إلى أجير ، ولكن لا يسكن قلبه إلى أحدٍ ، فلما رأى  
موسى ، وسمع من ابنته وصفه بالقوة والأمانة سأل :  
عَرَفْتُ قُوَّتَهُ .. فكيف عرفتِ أمانته ؟

فقال : كنتُ أمشي قُدَّامَهُ فَأَحْرَنِي عنه في الطريق قائلاً : سيرى ورأى واهدبني ، ثلاثاً  
يَقَعُ بَصْرُهُ عَلَيَّ .. فقال شعيب :

« قال إني أريد أن أنكحك إحدى  
ابنتي هاتين على أن تأجرني نمائني  
حجيجٍ فإنَّ أُمَّمَّتْ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ ،  
وما أريد أن أشقَّ عليك ستجدني إن  
شاء الله من الصالحين » .

فرغب موسى وتزوجها على صداقٍ أن يعمل عشر حججٍ لشعيب .

وفي القصة أن شعيباً قال لموسى : ادخلْ هذا البيتَ وأخرجْ مما فيه من العِصِيِّ عَصاً ،  
وكان البيتُ مظالمًا ، فدَخَلَ وأخرج العِصَا ، تلك التي أظهر الله فيها معجزاته ، ويقال : إنها  
كانت لآدم عليه السلام ، ووقعت لشعيب من نبيِّ إلى نبيِّ . إذ يقال : إنه لما هَبَطَ آدَمُ إلى  
الأرض صال عليه ما على وجهها من السَّبَاعِ ، فأنزل عليه الله عَصاً ، وأمره جبريلُ أن يَرُدَّ  
السَّبَاعَ عن نَفْسِهِ بتلك العِصَا .

(١) إظهار الضعف آية العبودية فالدعاء هنا ليس من قبيل الشكوى ، ولكنه تعبير عن ضعف العبد أمام عظمة  
الربوبية ، فكأنه نوع من التعب (راجع قصة أيوب إذ نادى ربه ....)

وتوارث الأنبياء واحداً بعد الآخر تلك العصا ، فلما أخرج موسى تلك العصا ، قال شعيب :  
 ردها إلى البيت ، واطرحها فيه ، وأخرج عصاً أخرى ، ففعل غير مرة ، ولم تحصل كل مرة  
 في يده إلا تلك العصا ، فلما تكرر ذلك علم شعيب أن له شأنًا فأعطاه إياها ،  
 وفي القصة : أنه في اليوم الأول ساق غنمه ، وقال له شعيب : إن طريقك يتشعب شعبتين :  
 على أحدهما كلاً كثيراً .. فلا تسألكه في الرعي فإن فيه شعباناً ، وأسألك الشعب الآخر .  
 فلما بلغ موسى مفرق الطريقين ، تفرقت أغنامه ولم تطاوعه ، وسامت في الشعب الكثير  
 الكلال ، ففتبعها ، ووقع عليه النوم ، فلما انقبه رأى الثعبان مقتولاً ، فإن العصا قتلتها ، ولما  
 انصرف أخبر شعيباً بذلك فسره به . وهكذا كان يرى موسى في عصاه آيات كثيرة ،  
 ولذا قال : « ولي فيها مآرب أخرى » .

قوله جل ذكره : « فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله

آنس من جانب الطور نارا قال لأهله

امسكوا إنى آنست نارا لعلى آتاكم

منها بحبيرة أو جذوة من النار لعلكم

تصلون » .

مضت عشراً حجيج ، وأراد موسى الخروج إلى مصر ، فحمل ابنه شعيب ، وسار بأهله  
 متوجهاً إلى مصر . فكان أهله في تسيره وكان هو في تسير الحق ، ولما ظهر ما ظهر بأمراته  
 من أمر الطلق استصعب عليه الوقت ، وبينما هو كذلك إذ آنس من جانب الطور نارا  
 — أى أبصر ورأى — فكأنه يشير إلى رؤيته فيها نوع أنس : وإن الله إذا أراد أمراً  
 أجرى ما يليق به ، ولو لم تقع تلك الحالة لم يخرج موسى عندها بإبناس النار ، وقد توهم  
 — أول الأمر — أن ما يستقبله في ذلك الوقت من جملة البلايا ، ولكنه كان في الحقيقة  
 سبب تحقيق النبوة . فلولا أمرار التقدير — التي لا يتهدى إليها الخلق — ما قال لأهله :  
 « امسكوا إنى آنست نارا لعلى آتاكم منها بحيرة » .



ويقال: ألاح له ناراً ثم لَوَّحَ له نوراً، ثم بدا ما بدا، ولا كان المقصودُ النَّارَ ولا النورَ، وإنما سماع نداء: «إني أنا الله ربُّ العالمين».

قوله جل ذكره: «فلما أتاها نُودِيَ من شاطئ الوادى

الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة  
أن... الآية

أخفى تعيين قَدَمِ موسى على الظنون بهذا الخطاب حيث قال: «من شاطئ الوادى الأيمن»، ثم قال: «في البقعة المباركة» ثم قال «من الشجرة».

وأخلاقُ بأن تكون تلك البقعة مباركة، فعندها سمِعَ خطابَ مولاه بلا واسطة؛ وأعزُّ الأماكن في العالمِ مَشْهُدُ الأحاب:

وإني لأهوى الدارَ ما يستمزي لها الود إلا أنها من دياركا

ويقال: كم قَدَمٍ وَطِئْتُ لك البقعة، ولكن لم يسمع أصحابها بها شيئاً! . وكم ليلة جَنَّتْ تلك البقعة ولم يظهر من تلك النار فيها شعلة! .

ويقال: شَتَّان بين شجرة وشجرة؛ شجرة آدم عندها ظهور محنته وفتنته، وشجرة موسى وعندها افتتاحُ نُبوته ورسالته! .

ويقال: لم يأتِ بالتفصيل نوعُ تلك الشجرة<sup>(١)</sup>، ولا يُدْرَى ما الذي كانت تثمره، بل هي شجرة الوصلة؛ وثمرتها القربة، وأصلها في أرض الحبة وفرعها باسِقٌ في سماء الصفوة، وأوراقها الزلقة، وأزهارها تَنَفَّقُ عن نسيم الرِّوْحِ والبهجة:

فلما سمع<sup>(٢)</sup> موسى تغيّر عليه الحال؛ ففي القصة: أنه غَشِيَ عليه، وأرسل اللهُ إليه الملائكة لِيُرَوِّحوه بمراوح الأُنس، وهذا كان في ابتداء الأمر، والمبتدئ مرفوقٌ به. وفي المرة الأخرى خرَّ موسى صَعِقا، وكان يفيق والملائكة تقول له: يا ابن الحَيْضِ. أمثلك مَنْ يسأل الرؤية؟!

(١) قيل هي شجرة الملق و قيل العوسج والعوسج إذا عظم يقال له الفرقد (القرطبي).

(٢) معروف أن السماع عند الصوفية يصحبه - رخصوا لدى المبتدئين - تأثيرات عضوية ونفسية حادة.

وكذا الحديث والنصه<sup>(١)</sup> ؛ في البداية كُلف وفي النهاية عُنف ، في الأول ختل وفي الآخر قتل ، كما قيل :

فلما دارت الصهباء<sup>(٢)</sup> دعا بالقطع والسيف  
كذا من يشرب الراح مع التنين في الصيف<sup>(٣)</sup>  
قوله جل ذكره : « وأن ألقى عصاك » .

ياموسى .. إخْلَعْ نعليك وألقِ عصاك ، وأقيم عندنا هذه الليلة ، فلقد تَعَيَّت في الطريق — وذلك إن لم يكن في النقل والآثار فهو مما يليق بذلك الحال .

ياموسى .. كيف كُنْتَ في الطريق ؟ كيف صعدت وكيف صوّبت<sup>(٤)</sup> وكيف شرقت وكيف غربت ؟ ما كنت في الطرق وحدك ياموسى ! أحصينا خطأك — فقد أحصينا كل شيء عدداً . ياموسى .. تَعَبْتَ فاستريح ، وبعد ما جِئْتَ فلا تَبْرَحْ — كذلك العبدُ غداً إذا قطع المسافة في القيامة ، وتبواً منزله من الجنة ؛ فأقوم إذا دخلوها رجعوا إلى منازلهم ثم يوم اللقاء يستحضرون ، وآخرون يمضون من الطريق إلى بساط الزلفة ، وكذا العبد أو الخادم إذا دخلَ بِلَدِ سُلْطَانِهِ . يبتدئ أولاً بِخِدْمَةِ السُّدَّةِ الْعَلِيَّةِ ثم بعدها ينصرف إلى منزله . وكذلك اليوم أمرنا<sup>(٥)</sup> ؛ إذا أصبحنا كل يوم : ألا نشغل بشيء حتى نفتتح النهار بالخطاب مع الحق قبل أن نخطب الخلق ، نحضر بساط الخدمة — أى الصلاة — بل نحضر بساط الدنو والقربة ، قال تعالى : « واسجد واقترب »<sup>(٦)</sup> : فائصلي مُنَاجِ رَبِّهِ . ولو عَلِمَ الْمُصَلِّي مَنْ

(١) يفصد حديث الحب وقصته

(٢) الرواية الصحيحة «فلما دارت الكأس» .

(٣) البيتان من المقطعة التي أنشدها الخلاج وهو يواجه مصرعه ، وأوطأ :

قديمي غير منسوب إلى شيء من الخوف

(طبقات الشمراني ج ١ ص ١٢٠)

(٤) هكذا في نهجى في ص (ضربت) ، وضرب في الأرض أى جال وسار ، وقد أثبتنا (صوّبت) لتتلام مع الأفعال المضعفة طبقاً لما نعرف من حرص القشيري على الموسيقى اللفظية .

(٥) من هذا نفهم أن القشيري يكتب كتابه أو يملئه من أجل الصوفية ، فضمير المتكلمين يدل على نوع من التخصص .

(٦) آية ١٩ سورة العلق .

يناجي ما التفت ؛ أى لم يخرج عن صلواته ولم يلتفت يميناً وشمالاً في التسليم الذى هو التحليل (١).

قوله جل ذكره : « فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى

مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ

إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ » .

عند ما انقلبت العصا حيةً وَلَّى موسى مُدْبِرًا ولم يعقب ، وكان موضع ذلك أن يقول :

حديثٌ أوَّلُهُ تسليطُ شعبانِ ا مَنْ ذَا يُطِيقُ أوَّلَهُ ؟ ! .

ف قيل له : لَا تَخَفْ يَا مُوسَى ؛ إِنْ الذِّى يَقْدِرُ أَنْ يَقْلِبَ الْعَصَا حِيَةً يَقْدِرُ أَنْ يَخْلُقَ لَكَ مِنْهَا

السلامة : « يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ » : ليس المقصودُ مِنْ هَذَا أَنْتَ ،

إِنَّمَا أُثْبِتَ هَذَا لِأَسْطَلِهِ عَلَى عَدُوِّكَ ، فَهَذِهِ مَعْجَزَتُكَ إِلَى قَوْمِكَ ، وَإِيَّتِكَ عَلَى عَدُوِّكَ .

ويقال : شتان بين نبيِّنا — صلى الله عليه وسلم — وبين موسى عليه السلام ؛ رجع من سماع

الخطابِ وَأَتَى شَعْبَانَ سَلَطَهُ عَلَى عَدُوِّهِ ، وَنَبِيْنَا — صلى الله عليه وسلم — رجع بعد ما أَمْرِي

بِهِ إِلَى السَّمَاءِ ، وَأَوْحَى إِلَيْهِ مَا أَوْحَى — لِيُؤَاوِي أُمَّتَهُ بِالصَّلَاةِ الَّتِي هِيَ الْمُنَاجَاةُ ، وَقِيلَ لَهُ :

السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، فقال : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » .

قوله جل ذكره : « اسْأَلُكَ بِدَعَاكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بِيضَاءً

مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ وَاضْمُمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ

مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ

إِلَى فِرْعَوْنَ وَمِثْلِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا

فَاسِقِينَ » .

قيل له : اسْأَلُكَ بِدَعَاكَ فِي جَيْبِكَ ، لِأَنَّ الْمُدْرَعَةَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ لَهَا كَلِمٌ .

وفى هذا إشارة إلى أنه ينبغي على المرء للوصول إلى مراده ومقصوده أن يشتمر ، وأن يجهد ،

---

(١) التحليل: الإباحة ، والمقصود هنا أنه عقيب التسليم يحل له أن يخاطب الخلق وأن يشتمل بشيء بعدما تمت مناجاته مع الحق ، تلك المناجاة التي يؤثر القشيري دوامها واستمرارها . ومعلوم أن الصوفية إذا أنهاوا صلواتهم يستمرون في الذكر والتأمل دون حدود .

وَأَنْ يُخْرَجَ يَدَهُ مِنْ كُمِّهِ . وَإِنَّهُ قَالَ لِمُوسَى : أَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضًا ، وَأَنْتَ عَصَاكَ نَجْمَلُهَا ثَعْبَانًا ، بِلَا ضَرْبِكَ بِهَا ، وَبِلَا اسْتِعْمَالِكَ لَهَا يَا مُوسَى : الْأَمْرُ بِنَا لَا بِكَ ، وَأَنَا لَا أَنْتَ .

« واضم إليك جناحك من الرهب فذاتك برهانان من ربك » : ياموسى ، فى وصف خضوعك تجدينى ، وتبريتك عن حوكك وقوتك تصل إلى .

قوله جل ذكره « قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يُقْتَلُونِ » :

تَعَلَّلَ بِكُلِّ وَجْهِ رَجَاءً أَنْ يُعَاقَبَ مِنْ مَشَقَّةِ التَّبَلُّغِ وَمَقَاسَاةِ الْبَلَاءِ ؛ لِأَنَّهُ عَلِمَ أَنَّ النَّبُوَّةَ فِيهَا مَشَقَّةٌ ، فَلَمْ يَجِدِ الرُّخْصَةَ وَالْإِعْفَاءَ مِمَّا كُفِّفَ ، وَأَجَابَ سُؤْلَهُ فِي أُخِيهِ حَيْثُ سَأَلَهُ أَنْ يُجَمَّلَ لَهُ رِذْوَانًا ، وَضَمَّنَ لَهَا النُّصْرَةَ .

ثم إنهما آبا أتيا فرعون قائلهما بالكذب والجحد<sup>(١)</sup> ، ورمأها بالخطأ والكذب والسحر<sup>(٢)</sup> ، وجاوباه<sup>(٣)</sup> بالحجة ، ودعواه إلى سواء الحجة ، فأبى إلا الجحد .

قوله جل ذكره « وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطَّيْنِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أُطْعَمُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ » .

ادعى الافراد بالإلهية فزاد فى ضلاله على عبدة الأصنام الذين جعلوا أصنامهم شركاء ، ثم قال لهامان : « ابْنِ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أُطْعَمُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى » وكان هذا من زيادة ضلاله ،

(١) (والجحد) موجودة فى م وغير موجودة فى ص .

(٢) (والسحر) موجودة فى ص وغير موجودة فى م .

(٣) هكذا فى م وهى فى ص (وحارباه) .

حيث تَوَهَّم أن المعبودَ من جهة فوق ، وأنه يمكن الوصول إليه . ولمعمرى لو كان في جهة  
لأمكن تقدير الوصول إليه وتجويزه ! .

« واستكبر هو وجنوده في الأرضِ  
بغير الحقِّ وظنُّوا أنهم إلينا لا يُرجعون\*  
فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليمِّ فانظروا  
كيف كان عاقبة الظالمين . »

أَبَى إِلَّا أَنْ يَدُومَ جُودُهُ ، وَعُنُودُهُ ، فَأَغْرَقَهُ اللَّهُ فِي الْبَحْرِ ، كَمَا أَغْرَقَ قَلْبَهُ فِي  
بِحْرِ الْكُفْرِ .

قوله جل ذكره : « وجعلناهم أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ  
وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ . »

لَا لِشَرَفِهِمْ جَعَلَهُمْ أُمَّةً وَلَكِنْ لَسَبِّ تَلَفِهِمْ قَدَمِهِمْ فِي الْخِزْيِ وَالْهَوَانِ عَلَى كُلِّ أُمَّةٍ ،  
وَلَكِنْ لَمْ يُرْسِدُوا إِلَّا إِلَى الضَّلَالِ . وَلَمْ يَدُّوا الْخَلْقَ إِلَّا عَلَى الْمُحَالِّ ، وَمَا حَصَلُوا إِلَّا عَلَى  
سَوْءِ الْحَالِ ، وَمَا ذَاقُوا إِلَّا خِزْيَ الْوَبَالِ . أَفَاضُوا عَلَى مُتَّبِعِيهِمْ مِنْ ظُلُمَاتِ قُلُوبِهِمْ فَانْتَضَحُوا  
فِي خِيبَةٍ<sup>(١)</sup> مَطْلُوبِهِمْ .

قوله جل ذكره : « وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنةً ويومَ  
القيامةِ هم من الملقوحين . »

كانوا في الدنيا مُبْعَدِينَ عن معرفته ، وفي الآخرة مُبْعَدِينَ عن مغفرته ، فاقبلوا من  
طَرَفٍ إِلَى طَرَفٍ ، وَمَنْ هَجَرَ إِلَى بُعْدٍ ، وَمَنْ فَرَّقَ إِلَى احْتِرَاقٍ .

قوله جل ذكره : « ولقد آتينا موسى الكتابَ مِنْ  
تَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ

(١) هكذا في م وهي في ص (خيبة)

للناسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَلَّهِمْ  
يَتَذَكَّرُونَ» .

إنما تطيب المنازلُ إذا خَلَّتْ من الأجنبي ، وأطيبُ المساكنِ ما كانت زينتُها بِفقدِ الرِّقَباءِ وَغَيْبَتِهِمْ ، فلما أَهَلَكَ اللهُ فرعونَ وَقَوْمَهُ ، وَأورثَ بنى إسرائيلَ أموالَهُم وديارَهُمْ ، ومحا عن جَمِيعِهَا آثارَهُمْ — طابَ لهم العيشُ وطَلَمَتْ عليهم شمسُ السعادةِ .

قوله جل ذكروه : « وما كُنْتُ بِجانبِ الفَرَبِيِّ إِذْ قَضَيْنا  
إلى موسى الأَمْرَ وما كُنْتُ من  
الشاهدين » .

لم تكن حاضراً فتعرف ذلك مشاهدةً ، ولكنهم رأوا أَنَّ إِخْبَارَكَ عنهم بحيث لا يكذبك كتابُهُمْ . وبالضرورة عرفوا حالَكَ ، وكيف أَنكَ لم تعلمَ هذا من أحدٍ ، ولا قرأته من كتاب ، لأنَّكَ أُمِّيٌّ لا تُحْسِنُ القِراءةَ ، وَإِذاً فليس إِخْبَارُكَ إِلا بتعريفنا إِيَّاكَ ، وإِطْلَاعِنا لَكَ على ذلك .

ويقال : « وما كُنْتُ بِجانبِ الفَرَبِيِّ » : وما كنت بجانب الطور إِذ نادينا موسى ، وَكأَمَّنَاهُ ، وخاطبناه في بابِكَ وَبابِ أُمَّتِكَ ، ولم تفتح غَيْبَتُكُمْ في الحال ، وَكُونِي لَكُمْ خَيْرٌ من كَوْنِ نَسَمِكُمْ لَكُمْ .

ويقال : لَمَّا خَاطَبَ موسى وَكأَمَّنَهُ سألَهُ موسى : إِنِّي أرى في التوراة أُمَّةً صفتهم كذا وكذا .. مَنْ هُمْ ؟ وسأل عن أوصاف كثيرة ، وعن الجميع كان يُجَابُ بِأَنَّها أمة أحمد<sup>(١)</sup> ، فاشتاق موسى إلى لقائنا ، فقال له : إنه ليس اليومَ وقتُ ظهورِهِمْ ، فَإِنْ شِئْتَ أَسْمَعُكَ كلامَهُمْ ، فأراد أن يسمعَ كلامنا ، فنادانا وقال : يا أُمَّةَ أحمد .. فأجاب السكُّ من أصلابِ آبائِهِمْ ، فسمعَ موسى كلامَهُمْ ولم يَدْرِ كُفَّهُمْ<sup>(٢)</sup> . والفتى إِذا سألَهُ فقيرٌ وأجابه لا يرضى بأن

(١) هكذا في ص وهي في م (أمة محمد) ، ونحسب أن الأرجح أن تكون أحمد طبقاً للآية «ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد»

(٢) تنسب هذه الرواية إلى وهب (القرطبي ١٣٠ ص ٢٩٢) .

برده من غير إحسان إليه . ( وفي رواية عن ابن عباس )<sup>(١)</sup> أن الله قال : « يا أمة محمد قد أجبتمكم قبل أن تدعوني وأعطيتكم قبل أن تسألوني ، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني ، ورحمتكم قبل أن تسترحوني » .

قوله جل ذكره : « وما كُنتَ ثاوياً<sup>(٢)</sup> في أهل مدين

تتلوع عليهم آياتنا ولكننا كُنَّا مُرْسِلِينَ »

ومما كان موسى عليه السلام يتلوه عليهم من الآيات ذِكْرُ نَبِيِّنَا صلى الله عليه وسلم بالجمل .  
وذكر أمته بحسن الثناء عليهم ، فنحن في الوجود مُحَدَّثٌ مخلوقٌ وفي ذكره متعلق لا باستفتاح .  
ولم نكن في العدمِ أعياناً ، ولا أشياء ، ولكننا كنا في متعلق التدرية ومتناول العلم والمشية .  
وذكرنا في الخطاب الأزلّي والكلام الصمدّي والقول الأبدّي .

قوله جل ذكره : « وما كُنتَ بجانبِ الطورِ إذ نادينا

ولكن رحمةً من ربِّكَ لتُنذِرَ قوماً

ما أناهم من نذيرٍ من قَبْلِكَ لعلهم

يتذكرون » .

ماطلبه موسى لأتمه جعلناه لأمتك ، وكما نادينا موسى — وهو في الوجود والظهور —

ناديناكم وأتم في كتم العدمِ ، أنشدوا :

كُنْ لِي كَمَا كُنتَ فِي حَالٍ لَمْ أَكُنْ

قوله جل ذكره : « ولولا أن تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ

أيديهم فيقولوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا

رَسُولاً فَنُتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ

المؤمنين \* فلمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا

(١) أضفنا ما بين قوسين من عندنا لنكتب الرواية بكاملها فهي ناقصة في المتن .

(٢) ثاوياً «مقيماً .. قال العجاج : فبات حيث يدخل الثرى : أى الضيف المقيم »

قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى  
أو لم يكفروا بما أوتى موسى من قبل  
قالوا سحران تظاهرا وقالوا إنا بكل  
كافرون .

تمنوا في زمانِ الفترة أن يعث اللهُ إليهم رسولاً ليهتدوا به ، ووعدوا من أنفسهم الإيمانَ  
والإجابة ، فلما أتاهم الرسولُ كذبوه ، وقالوا : هلا خُصَّ بمنزل معجزات موسى في الظهور ،  
وكان ذلك منهم خطأً ، واقتراحاً في غير موضع الحاجة ، وتحكماً بعد إزاحة العلة :  
وكذا المللُ إذا أراد قطيعةً مَلَّ الوصالَ وقال كان وكانا  
ثم قال : أفلا تذكرون كيف كفروا بموسى وأخيه ورموها بالسحر ؟ .

وقال : إن ارتبتم أن هذا الكتاب من عند الله فأتوا بكتابٍ مثله ، واستعينوا  
بشركائكم . ومن وقته إلى يومنا هذا لم يأت أحدٌ بسورةٍ مثله ، وإلى القيامة لا يأتون  
بكتابٍ مثله .

قوله جل ذكره : « ولقد وصّلنا لهم القولَ لعلهم  
يتذكرون » .

أتبعنا رسولاً بعد رسول ، وأردفنا كتاباً بعد كتاب ، فما ازدادوا إلا كذباً وثبوراً ،  
وجحداً وعتواً .. فلا إلى الحق رجعوا ، ولا إلى الاستقامة جنحوا .

قوله جل ذكره : « الذين آتيناهم الكتابَ من قبله هم  
به يؤمنون » .

من أكلنا بصيرتهم بنور الهداية صدّقوا بمقتضى مساعدة العناية ، ومن أعميناه عن شهود  
التحقيق ولم تساعده لطائف التوفيق اتكس في غوايته ، وانهمك في ضلالته .

قوله جل ذكره : « وإذا يُتلى عليهم قالوا آمنا به إنه  
الحق من ربنا إنا كنا من قبله  
مسلمين » .



إذا سمعوا دعوتنا قابلوها بالتصديق ، واتقادوا بحسن الاستسلام ، فلا جرّم يؤتّون أجرهم مرتين بما صبروا على الأوامر وصبروا على المحارم في عاجلهم وآجلهم ، مرة في الآخرة وهي المثوبة وأخرى في الدنيا وهي لطائف القربة .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ » .

« اللغو » : ما يُدْهَى عن الله . ويقال « اللغو » ما لا يوجب وسيلةً عند الله ، ويقال ما لا يكون بالحقّ للحقّ ، ويقال هو ما صدرَ عن قلبٍ غافلٍ ، ويقال هو ما يوجب سمأه السّم هو .

قوله جل ذكره : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ » (١) .

الهدايةُ في الحقيقةِ إمالةُ القلبِ من الباطلِ إلى الحقِّ ، وذلك من خصائص قدرة الحقِّ — سبحانه — وتطلق الهداية بمعنى الدعاء إلى الحق — توسّماً ، وذلك جائزٌ بل واجبٌ في صفته صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى : « وَإِنَّكَ تَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » .

ويقال : لَكَ شَرَفُ النّبوةِ ، ومنزلةُ الرسالةِ ، وجمالُ السفارةِ ، والمقامُ المحمودُ ، والحوضُ المورود ، (وأنت سيد ولد آدم .. ولكنك لا تهدي من أحببت ؛ فخصائصُ الربوبيةِ لا تصلح) (٢) لِمَنْ وَصَفَهُ البشرية .

قوله جل ذكره : « وَقَالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نَتَّخِطِفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ

---

(١) قال ابو اسحاق الزجاج : أجمع المفسرون أن هذه الآية نزلت في أبي طالب حين أبي أن ينطق بالشهادة وقال : أنا على ملة عبد المطلب فقال الرسول (ص) : لأستغفرن لك ما لم أنه عنك (أسباب النزول للواحدى ص ٢٢٨)

(٢) ما بين القوسين موجود في م وساقط في ص .

حرماً آمناً يُجْبَى إليه ثمراتُ كلِّ  
 شئٍ رِزْقاً مِن لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ  
 لا يعلمون .

قالوا نخاف الأعرابَ على أنفسنا إن صدقناكَ ، وأمناً بكَ ، (لإجماعهم على خلافنا  
 ولا طاقة لنا بهم) (١) قال الله تعالى : وكيف تخافونهم وترون اللهَ أظفركم على عدوكم ،  
 وحكمتنا بتعظيم بيتكم ، وجعلنا مكةَ تُجْبَى إليها ثمراتُ كلِّ شئٍ من أقطار الدنيا ؟  
 ويقال من قام بحقِّ الله — سبحانه — سخر له الكونُ بجملته ، ومن اشتغل برعاية  
 سرِّه لله ، وقام بحقِّ الله ، واستفرغ أوقاته في عبادة الله مُكِّن من التصرفِ بهيمته في مملكة  
 الله ؛ فالخلقُ مسخرٌ له ، والوقتُ طوعُ أمره ، والحقُّ — سبحانه — متولٍ (٢) أيامه وأعماله  
 يُحققُ ظنَّه ، ولا يُضِيعُ حقَّه .

أما الذى لا يطيعه فيهلك في أودية ضلاله ، وبيته (٣) في مغازات خزيه ، ويؤء بويزر هواه .  
 قوله جل ذكره : « وكم أهلكننا من قريةٍ بطرتُ  
 معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكنْ  
 من بعدهم إلا قليلاً وكنا نحنُ  
 الوارثين » .

لم يعرفوا قدرَ نعمتهم ، ولم يشكروا سلامة أحوالهم ، وانتظامَ أمورهم ، فهموا في أودية  
 الكفران على وجوههم ، فخزروا في أودية الضغار على أذقانهم ، وأذاقهم الله من كاساتِ  
 الهوان ما كسر خمارَ بطرهم ؛ فما كنهم منهم خالية ، وسقوفها عليهم خاوية ، وغربانُ الدمار  
 فيها ناعية .

(١) ما بين القوسين غير موجود في النص ، ولكنها تنتم لسبب نزول الآية كما أورده الواحدى ، حيث ذكر  
 أن الآية نزلت في الحارث بن عثمان بن عبد مناف الذى قال لذي (ص) : إنا لنعلم أن الذى تقول حق ولكن يميننا  
 من انبعاك أنا نخاف .... الخ (أسباب النزول للواحدى ص ٢٢٨) .  
 (٢) ومن هذا المطلق يصدر القشيري رأيه في (الولاية) وما يتصل بها من (الكرامة) .  
 (٣) هكذا في الأصل وهي تحمل معنيين : التكبير ، والضلال في الأرض .

قوله جل ذكره : « وما كان ربك مهلك القرى حتى

يبعث في أمها رسولاً يتلو عليهم آياتنا ،

وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها

ظالمون » .

« وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولاً » : بالتكليف يأمرهم . ويأمر

التكويرين — على ما يريد — يقيمهم . وهو — سبحانه — يبعث الرسل إنذاراً ويعمى السبل عليهم اقتداراً ؛ يُوضِّحُ الحجة بحيث لا شبهة ، ولكنه لا يهدي إلا من سبقت له السعادة بحكم القسمة .

قوله جل ذكره : « وما أوتيتم من شيءٍ فمتاعُ الحياةِ

الدنيا وزينتها وما عند الله خيرٌ وأبقى

أفلا تعقلون » .

الدنيا حلوة خضرة ، ولكنها في التحقيق مرةٌ مدرة<sup>(١)</sup> ، فبدشورها يؤهم أنها صنفٌ

ولكن من وراء صفوها حسو<sup>(٢)</sup> ، وما عند الله خيرٌ وأبقى .

قوله جل ذكره : « أقمن وعدناه وعداً حسناً فهو لاقية

كمن تمنعناه متاع الحياة الدنيا

ثم هو يوم القيامة من

المُحْضَرِينَ »<sup>(٣)</sup> .

الدنيا سمومٌ حنظلها تتلو طعومَ عسلها ، وتلّف ما يحصل من شربها يلب لب لطف ما يظهر

(١) ملرت البيضة مذراً = فسدت ، فهي مذرة ، ومذرت معدته أى خبثت وفسدت (الوسيط) .

(٢) يقال يوم كحسو الطائر أى قصير جداً ، ونوم كحسو الطائر أى قليل متقطع .

(٣) عن مجاهد أن هذه الآية نزلت في علي وحزرة وأبي جهل .

وقال السدي : نزلت في عمار والوليد بن المغيرة

وقيل نزلت في النبي (ص) وأبي جهل .

من أربها ، وليس من أكرمَ بوجودان نعيم عقباة كمنَ مُنيَ بالوقوع في جحيم دنيه  
قوله جل ذكره : « ويومَ يُناديهم فيقولُ أينَ شركائِيَ

الذين كنتم تزعمون ؟ » .

إنما يكون ذلك على جهة التهويل وإبطال كيد أهل التضليل .. وإلا فَمِنْ أين لهم الجواب  
فضلاً عن الصواب ! والذي يسألهم هو الذي على ما شاء جعلهم ؛ فما وردَ فعلٌ إلا على فعله ،  
وما صدرَ ما صدرَ إلا من أصله . وإذ تَبَرَّأَ بعضهم من بعضَ بَيْنَ أنه لم يكن للأصنام  
استحقاقُ العبودية ، ولا لأحدٍ من النفي والإثبات بالإيجاد والإحداثِ ذرَّةً أو منه شظيةً ..  
كلّاً بل هو الواحد القهار .

قوله جل ذكره : « ويومَ يناديهم فيقول ماذا أجبتمُ

المُرسَلين » .

يسألهم سؤالَ هيبةٍ ؛ فلا ييسق لهم تمييزٌ ، ولا قوةٌ عقلٍ ، ولا مُكَنَّةٌ جوابٍ ،  
قال جلّ ذكره :

« فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ

لا يتساءلون » .

إذ استولت عليهم الحيرةُ ، واستمكن منهم الدهشُ ؛ فلا تُنطقَ ولا عقلَ ولا تمييزَ  
ولا فهم .

قوله جل ذكره : « فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا

فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ \*

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ

لَهُمُ الْبَحِيرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا

يُشْرِكُونَ » .

يختار ما يشاء ومن يشاء من جملة ما يخلق . ومن ليس إليه شيء من الخلق . . .  
فأله والاختيار ؟!

الاختيار للحق استحقاقٌ عَزَّ يُوجِبُ أن يكون ذلك له ، لأنه لو لم يُنذَمْ مشيئته واختياره لم يكن بوصف العزِّ ، فمن بقي عن مُرادِه لا يكون إلاّ ذليلاً ؛ فالاختيار للحق نعتٌ عَزَّ ، والاختيار للخلق صفةٌ نقصٍ ونعتٌ بلاءٍ وقصور ؛ فاختيار العبد غيرُ مُباركٍ عليه لأنه صفةٌ هو غيرُ مُستحقِّ لها ، ومن اتصف بما لا يليق به افتضح في نفسه ، قال قائمهم :

ومعالٍ إذا ادّعاها سواء لزمته جنابةُ السراقِ

والطينةُ إذا ادّعت ما هو صفة الحقّ أظهرت رعونتها ، فأ للإنسان والاختيار ؟!  
وما للمملوكِ والمَلِكِ ؟! وما للعبيدِ والتصدُّرِ في دَسْتِ (١) الملوكِ ؟!  
قال تعالى : « ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون » (٢) .

قوله جل ذكره : « وربك يعلم ما تكمن صدورهم  
وما يعلمون »

ولم لا وقد قال : « ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » ؟ فالعلم — الذى لا يعزبُ عنه معلومٌ — نعتٌ من لم يزل ، والإبداع من العدم إلى الوجود يتفرّدُ بالقدرة عليه لم يزل .

قوله جل ذكره : « وهو الله لا إله إلا هو له الحمد  
فى الأولى والآخرة وله الحكم وإليه  
تُرْجَعُونَ »

« لا إله إلا هو » : تَوَحَّدَ بِعِزِّ هَيْبَتِهِ ، وَتَفَرَّدَ بِجَلالِ رُبُوبِيَّتِهِ ، لِأَشْبَاهِ يَسَاوِيهِ ،

---

(١) حكماً فى م وهى الصواب فى ما فى ص قد وردت (درس) وهى خطأ فى النسخ .  
(٢) واضح من مذهب التشبيري شيء هام جداً أنه يتف عند (ويختار) وتكون (ما) فى هذه الحالة نافية ، وهو بهذا يتصم مع مذهب أهل السنة فى أن الله خالق كل شيء حتى أكساب العباد .  
أما الزمخشري فيرى (ما كان لهم الخيرة) بياناً لقوله (ويختار) ولهذا لم يدخل الماطف . ويرفض الطبرى أن تكون (ما) نافية لكلا يكون المعنى إنهم لم تكن لهم الخيرة فيما مضى وهى لهم فيما يستقبل ، ويرد عليه بأن (ما) تصلح لنفي الحال والاستقبال .

ولا نظيرَ يَضاھيہ . « له الحمد » استحقاقاً على عَظِيَّتِهِ ، وله الشكر اسديجاً على نعمته ؛ ففي الدنيا الحمدُ اللهُ ، وفي العقي المشكورُ اللهُ ؛ فالإحسان من الله لأن السلطانَ اللهُ ، والنعمة من الله لأن الرحمةَ اللهُ ، والنصرة من الله لأن القدرةَ اللهُ .

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَداً إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللهِ يَا تَيْبِكُمْ بَضِيَاءَ أَفْلا تَسْمَعُونَ »

إن دامت ليالى الفترة فَمَنْ الذى يأتى بنهار التوبة غيرُ اللهُ ؟

وإن دامت ليالى الطلبِ فَمَنْ الذى يأتى بصُبحِ الوجودِ غيرُ اللهُ ؟

وإن دامت ليالى القبضِ فمن الذى يأتى بصبحِ البسطِ غيرُ اللهُ ؟

وإن دام ليل الفراقِ فمن الذى يأتى بصبحِ الوصالِ غيرُ اللهُ ؟

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَداً إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللهِ يَا تَيْبِكُمْ بَلِيلِ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفْلا تُبْصِرُونَ »

إن دام في الوصلة نهارُكم فأيُّ سبيل للواشين إلى تنغيص سروركم ؟

وإن دام نهارُ معاشِكُمْ ووقتُ اشتغالِكُمْ بحظوظِكُمْ فَمَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللهِ يَا تَيْبِكُمْ بَلِيلِ تَسْكُنُونَ فِيهِ إِلَى اللهِ إِلَّا اللهُ ، وتستريحون من أشغالِكُمْ بالخلوة مع اللهُ إِلَّا اللهُ (١) .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ »

(١) منذ أشرقت على القشيري آية : « وهو الله لا إله إلا هو .. »

ولفظ الجلالة لا يكاد يغيب عنا في إشاراته ، مما يدل - والله أعلم - على أن الرجل ذاكر أخذته حالة انمحاء في المذكور .. وقد حرصنا أن نلفت نظر القارئ إلى هذا الملحظ ليشير بالفرق بين المفسر التقليدي والمفسر الإنشائي .. إن الكلمات هنا أشبه بالتسايج الرافدة من عالم بعيد !

الأوقات ظروفٌ لما يحصل فيها من الأفعال والأحوال ؛ فالظروفُ من الزمان متجانسةٌ ، وإنما الاختلافُ راجعٌ إلى أعيان ما يحصل فيها ؛ فليالي أهل الوصال ساداتُ الليالي ، وليالي أهل الفراق أسوأُ الليالي ؛ فأهلُ القربِ لياليهم قصارٌ وكذلك أيامهم ، وأربابُ الفراقِ لياليهم طوالٌ وكذلك جميع أوقاتهم في لياليهم ونهارهم ، يقول قائلهم :

والليالي إذا نابتِ طوالٌ وأراها إذا دَنوتِ قصارٌ

وقال آخر :

والليلُ أطولُ وقتٍ حين أفتدها والليلُ أقصرُ وقتٍ حين ألتاها

وقال ثالث :

يطولُ اليومُ لا ألتاكِ فيه وحولٌ نلتقي فيه - قصيرٌ

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ وَتَزَعْنَا مِنْ كُلِّ

أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ

فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

يَفْتَرُونَ ﴿

كلا . . لا حجةَ لهم ، ولا جوابَ يعذرهم ، ولا شفيعَ يرحمهم ، ولا ناصرَ يعينهم .

اشتهرت ضلالتهم ، واتضحت للسكافة جهالتهم ؛ فدامَ بهم عذابُ الأبد ، وحقَّ بهم

وبالُ السَّرمَدِ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى

فَتَبِعَى عَلَيْهِمْ ﴾ .

جاء في القصص أنه كان ابن عمِّ موسى ، وكان من أعبد بني إسرائيل ، وكان قد اعتزل

الناسَ ، وانفرد في صومعته يتعبدُ ، فنصوَّرَ له إبليسُ في صورةِ بشرٍ ، وأخذ في الظاهر يتعبدُ

منه في صومعته حتى تعجَّبَ قارونُ من كثرةِ عبادته ، فقال له يوماً : لسنا في شيءٍ ؛ عيوننا

على أيدي الناس حتى يدفوا إلينا شيئاً هو ضرورتنا ، ولا بدّ لنا من أخذه ، فقال له فارون :  
وكيف يجب أن نفعله ؟

قال له : أن ندخل في الأسبوع يوماً السوق ، ونكتسب ، وننفق ذلك القدر في  
الأسبوع ، فأجابه إليه . فكانا يحضران السوق في الأسبوع يوماً ، ثم قال له : لستُ أنا وأنت  
في شيء ، فقال : وما الذي يجب أن نعمله ؟

فقال له : نكتسب في الأسبوع يوماً لأنفسنا ، ويوماً نكتسب وتتصدق به ، فأجابه إليه .  
ثم قال له يوماً آخر : لسنا في شيء ، فقال : وما ذلك ؟

قال : إن مرضنا أو وقع لنا شغل لا نملك قوتَ يومٍ ، فقال : وما نفعه ؟  
قال : نكتسب في الأسبوع ثلاثة أيام ؛ يوماً للنفقة ويوماً للصدقة ويوماً للادخار ،  
فأجابه إليه . . فلما علم أن حُبّ الدنيا استمكن من قلبه ودعاه ، وقال :

إِنِّي مُعَارِفُكَ . . فذمّ على ما أنت عليه ، نصار من أمره وماله ما صار ، وحمّله حُبُّ الدني  
على جمعها ، وحمّله جمعها على حبّها ، وحمّله حبّها على النبي عليهم ، وصارت كثرة ماله سبب  
هلاكه ، وكم وعظمت بترك الفرج بوجود الدنيا ، وبترك الاستمتاع بها ! وكان لا يأبي  
إلاّ ضلالاً .

ويقال حَسَفَ اللهُ به الأرضَ بدعاء موسى عليه السلام ، فقد كان موسى يقول :  
يا أرضُ خذيه .. وبينما كانت الأرض تُحَسَفُ به كان يستعين بموسى بحقّ القرابة ، ولكن  
موسى كان يقول : يا أرضُ خذيه .

وفيا أوحى اللهُ إلى موسى : لقد ناداك بحقّ القرابة وأنت تقول : يا أرضُ خذيه !  
وأنا أقول : يا عبدُ ، نادني فأنا أقرب منه إليك ، ولكنه لم يقل .

وفي النصّة أنه كان يُحَسَفُ به كل يوم بزيادة معلومة ، فلما حبسَ اللهُ يونسَ في بطن  
الحوتِ أمرَ الحوتَ أن يطوفَ به في البحار لثلاثين يوماً ، حتى انتهى إلى فارون ،  
فسأله فارون عن موسى وحاله ، فأوحى اللهُ إلى الملك :



لا تَرَدُّ فِي حَسَنِهِ لِحُرْمَةِ أَنَّهُ سَأَلَ عَنِ ابْنِ عَمِّهِ ، وَوَصَلَ بِهِ رَحِمَهُ (١) .

قوله جل ذكره : « وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ

وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ

كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ

فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ »

وَعَظُمَ مِنْ حُرْمِ الْقَبُولِ كَثَلُ الْبَذْرِ فِي الْأَرْضِ السَّبِيخَةِ ؛ وَلِذَا لَمْ يَنْفَعَهُ نُصْرَتُهُمْ إِيَّاهُ ،

وَلَمْ يَكُنْ لِلْقَبُولِ فِيهِ مَسَاعٌ .

« وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا » : لَيْسَ النَّصِيبُ مِنَ الدُّنْيَا جَمْعُهَا وَلَا مَمْتَعُهَا ،

إِنَّمَا النَّصِيبُ مِنْهَا مَا تَكُونُ فِيهِ فَائِدَةٌ بِحَيْثُ لَا يُعْقِبُ نَدْمًا ، وَلَا يُوجِبُ فِي الْآخِرَةِ عِقَابًا .

وَيَقَالُ النَّصِيبُ مِنَ الدُّنْيَا مَا يَحْمِلُ عَلَى طَاعَتِهِ بِالنَّفْسِ ، وَعَلَى مَعْرِفَتِهِ بِالْقَلْبِ ، وَعَلَى ذِكْرِهِ

بِاللِّسَانِ ، وَعَلَى مَشَاهِدَتِهِ بِالسَّمْرِ .

« وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ » : إِنَّمَا كَانَ يَكُونُ مِنْهُ حَسَنَةٌ لَوْ آمَنَ بِاللَّهِ ؛ لِأَنَّ الْكَافِرَ

لَا حَسَنَةَ لَهُ . وَالآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ عَلَى الْكَافِرِ نِعْمًا دُنْيَوِيَّةً .

وَالْإِحْسَانُ الَّذِي أُمِرَ بِهِ إِتْفَاقُ النِّعْمَةِ فِي وَجْهِ الطَّاعَةِ وَالْخِدْمَةِ ، وَمَقَابَلَتُهُ بِالشُّكْرِ

لَا بِالْكَفَرَانِ .

وَيَقَالُ الْإِحْسَانُ رُؤْيَا الْفَضْلِ دُونَ تَوْثِيمِ الْاسْتِحْقَاقِ .

قوله جل ذكره : « قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ... »

مَا لَاحِظًا أَحَدٌ نَفْسَهُ إِلَّا هَلَكَ بِإِعْجَابِهِ .

وَيَقَالُ الشُّمُّ الْقَاتِلُ ، وَالَّذِي يَطْفِئُ السَّرَاحَ الْمَضِيءَ النَّظْرُ إِلَى النَّفْسِ بَعَيْنِ الْإِثْبَاتِ ،

(١) الواقع أن القصص والأخبار والروايات التي تدور حول موضوعات سورة القصص كثيرة جداً ،

خصوصاً عند ابن عباس ومدرسته ، ولكن الملاحظ أن القشيري يختار منها - في ظلال القرآن - عينات خاصة تتحقق مقاصده البعيدة من أجل إبراز الموضوعات الصوفية سواء من ناحية الرياضات أو المجاهدات أو من ناحية الأدواق والأحوال .

وَتَوَهَّمُ أَنْ مَنَّكَ شَيْئًا مِنَ النَّفْيِ أَوْ الْإِبْتِاتِ (١) .

قوله جل ذكره : « فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ

يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ

مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ »

تَمَنَّى مَنْ رَأَاهُ بِمَنْ كَانَ فِي حُبِّ الدُّنْيَا سِوَاهُ أَنْ يُعْطِيَهُ اللَّهُ مِثْلَ مَا أُعْطَاهُ .

أَمَّا مَنْ كَانَ صَاحِبِيًّا عَنْ خَمَارِ غَفْلَتِهِ ، مُتَيَقِّظًا بِنُورِ بَصِيرَتِهِ فَكَانَ مَوْقِفُهُمْ : —

« وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ

ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا

وَلَا يُلَاقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ »

وبعد أن كان ما كان ، وخسفنا به وبداره الأرض قال هؤلاء :

« لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَتَسَوَّفَ بِنَا

وَيُكَافَّةً لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ »

مَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا فَلَمْ نَنْجَرِفْ فِي نَهْجِهِ ، وَلَمْ نَنْخَرْطْ فِي سَبِيلِكِ ، وَإِذَا لَوْ قَعَّ بِنَا الْهَلَاكُ .

أَمَّا الْمُتَمَنِّئُونَ مَكَانَهُ فَقَدْ نَدِمُوا ، وَأَمَّا الرَّاضُونَ بِقِسْمَتِهِ — سَبْحَانَهُ — فَقَدْ سَلِمُوا ؛

سَلِمُوا فِي الْعَاجِلِ إِلَى أَنْ تَظْهَرَ سَعَادَتُهُمْ فِي الْآجِلِ .

قوله جل ذكره : « تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْمَلُهَا لِلَّذِينَ

لَا يُرِيدُونَ عُلوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا

وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ »

قِيلَ « الْعَالُو فِي الدُّنْيَا » أَنْ تَتَوَهَّمُ أَنْ عَلَى الْبَسِيطَةِ أَحَدًا هُوَ شَرُّ مَنَّكَ .

و « الْفُسَادُ » أَنْ تَتَحَرَّكَ لِحَظِّ نَفْسِكَ وَنَصِيحَتِكَ وَلَوْ بِنَفْسٍ أَوْ خَطْوَةٍ . . . وَهَذَا لِلْأَكْبَارِ ،

(١) هذه نظرة عامة نجدها عند جميع الصوفية ولكنها أصل هام في تعاليم أهل الملازمة تترتب عليه مناهج مميزة

في السلوك .

فَأَمَّا لِلصَّغِيرِ وَالْعَوَامِ فَتِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ « نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ »  
كَعُلُوِّ فِرْعَوْنَ « وَلَا فُسَادًا » كَفَسَادِ قَارُونَ (١) .

ويقال الزهاد لا يريدون في الأرض عُلُوًّا ، والمعارفون لا يريدون في الآخرة والجنة عُلُوًّا .  
ويقال « تلك الدار الآخرة » للعباد والزهاد ، وهذه الرحمة الحاضرة لأرباب الافتقار  
والانكسار .

قوله جل ذكره : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ  
جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ سَعَوْا  
السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَمْعَلُونَ » .

ثواب الحسنة في التضعيف ، وأمر السيئة بناؤه على التخفيف .  
والمؤمن — وإن كان صاحبَ كبائر — فسَيِّئَاتُهُ تَقْصُرُ فِي جَنبِ حَسَنَاتِهِ الَّتِي هِيَ  
إِيمَانُهُ وَمَعْرِفَتُهُ .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ  
إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى  
وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » .

« لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ » : فِي الظَّاهِرِ إِلَى مَكَّةَ . . وَكَانَ بِقَوْلِ كَثِيرٍ : « الْوَطْنِ الْوَطْنِ » (٢) ،  
فَحَقَّقَ اللَّهُ سُؤْلَهُ . وَأَمَّا فِي السِّرِّ وَالْإِشَارَةِ فَإِنَّهُ « فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ » أَيْ يَسَّرَ لَكَ قِرَاءَةَ  
الْقُرْآنِ ، وَالْمَعَادُ هُوَ الْوَصْفُ الَّذِي كَانَتْ عَلَيْهِ رُوحُكَ قَبْلَ حُلُولِ شَجِّكَ (٣) مِنْ مُلَادِنَاتِ  
الْقُرْبِ وَمَطَالَعَاتِ الْحَقِّ .

(١) أحسن التفسيرى إذ جعل وظيفة هذه الآية التعقيب على القصصين السابقين فأبان تماسك الأسلوب القرآنى .

(٢) ولهذا يرى ابن عباس أن هذه الآية لا مكية ولا مدنية وإنما نزلت في الجحفة .

(٣) هكذا في النسختين ، فإن صحت في النقل من الأصل فر بما كان المقصود (ما أصابك من جراحات

الجب) ، ويتأيد فهمنا بما يلى ذلك وربما كانت (شجنتك) أى لوعة جحك - والله أعلم .

وقيل الذي ينصّبك بأوصاف التفرقة بالتبليغ وبسط الشريعة لرادك إلى عين الجمع بالتحقق بالحقّ والفناء عن الخلق .

ويقال إن الذي أقامك بشواهد العبودية فيما أثبتك به لرادك إلى الفناء عنك بمحققك في وجود الحقيقة .

قوله جل ذكره : « وما كنتَ ترجوا أن يُلقَى إليك الكتابُ إلاّ راحةً من ربِّك فلا تكوننَّ ظهيراً للكافرين » .

ما كنت تؤمّل محلّ النبوة وشرف الرسالة وتأهيل مخاطبتنا إليك ، ولا ما أظهرنا عليك من أحوال الوجد وحقائق التوحيد .

قوله جل ذكره : « ولا يصدّئك عن آياتِ الله بعد إذ أنزلتْ إليك وادعُ إلى ربِّك ولا تكوننَّ من المشركين » .

لا يصدّئك بعد إذ أنزلت إليك الآيات ما وجدته بحكم الدّوّب والشهود ، والإدراك والوجود . لا تتدأخلنك همّة التجويز وسؤالات العلماء بما يدعّون من أحكام العقول ؛ فما يدرك في شعاع الشمس لا يحكم بطلانه خفاؤه في نور السراج .

قوله جل ذكره : « ولا تدعُ مع الله إلهاً آخرَ لا إله إلاّ هو كلُّ شيءٍ هالكٌ إلاّ وجهه له الحكمُ وإليه تُرجعون » .

كلُّ عملٍ باطلٍ إلا ما كان لوجه الله وللتقرب به إلى الله . كلُّ شيءٍ ميتٍ إلا هو ، قال تعالى : « إن امرؤ هالكٌ » : أي مات ؛ فكلُّ شيءٍ معدّ لجواز الهلاك والمدم ، ولا يبقى إلا « وجهه » : ووجهه صفة من صفاته لا تستقل إلا به ،

فإذا بقي وجهه فَمِنْ شرط بقاء وجهه بقاء ذاته ؛ لأن الصفة لا تقوم إلا بوجوده ، ولا يكون هو باقياً إلا بوجود أوصافه الذاتية الواجبة له ؛ (ففي بقاء وجهه بقاء ذاته وبقاء صفاته .  
وفائدة تخصيص الوجه بالذكر هنا أنه لا يُعرَفُ وجوبُ وجهه إلا بالخبر والنقل دون<sup>(١)</sup>  
العقل ؛ فخصَّ الوجه بالذكر لأنَّ في بقاء الوجه بقاء الحقِّ بصفاته .

---

(١) هكذا في م أما في ص فهي (نور) ، وتأويل الوجه على أنه صفة فيه رد على المشبهة .

## السورة التي يذكر فيها العنكبوت

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

بسم الله اسم يوجب حُظوة العابدين وَعَدَدًا ، وسماعه يوجب سلوة الواجدین تَشَدُّدًا <sup>(١)</sup> .  
اسم مَنْ ذَكَرَهُ وَصَلَ إِلَى مَثْوِبَتِهِ فِي آجَلِهِ ، وَمَنْ سَمِعَهُ <sup>(٢)</sup> حَظِيَ بِقَرْبَتِهِ فِي عَاجِلِهِ .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ »

« الألف » إشارة إلى تَفَرُّدِهِ عَنْ كُلِّ غَيْرٍ بِوَجْهِ الْغَنِيِّ ، وَبِاحْتِيَاجِ كُلِّ شَيْءٍ إِلَيْهِ ؛ كَالْأَلْفِ  
تتصل بها كل الحروف ولكنها لا تتصل بحرفٍ .

« واللام » تشير إلى معنى أنه ما من حرفٍ إلا وفي آخره صورة تعويجٍ ما ، واللام أقرب  
الحروف شبهاً بالألف - فهي منتصبه القامة مثلها ، والفرق بينهما أن الألف لا يتصل بها شيء  
ولكن اللام تتصل بغيرها - فلا جَرَمَ لا يكون في الحروف حرف واحد متكون من حرفين  
إلا اللام والألف ويسى لام ألف ويكتب على شكل الاقتناع مثل صورة لام .

أما « الميم » فالإشارة فيه إلى الحرف « مِنْ » ؛ فَمِنْ الرَّبِّ ائْتَلَقُ ، وَمِنْ الْعَبْدِ خِدْمَةٌ  
الحق ، وَمِنْ الرَّبِّ الطَّوْلُ وَالْفَضْلُ . . .

« أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا . . . » بمجرد الدعوى في الإيمان دون المطالبة بالبلوى ، وهذا  
لا يكون ، ققيمة كلِّ أَحَدٍ يَلُوهَا ، فَمَنْ زَادَ قَدْرُ مَعْنَاهُ زَادَ قَدْرُ بِلَوهَا ؛ فَعَلَى النَّفْسِ بِلَاوَهُ وَهُوَ

(١) النفذ مكانة في الدنيا وهي الموصلات والمكاشفات ، والوعد مكانة في الآخرة وهي الجنة .

(٢) المقصود بالسماع هنا ما يوجب الهيمان .

المطالبة عليها بإخراجها عن أوطان الكسل وتصريفها في أحسن العمل . وعلى القلوب بلاء وهو مطالبتهما بالطلب والفكر الصادق بتطالع البرهان على التوحيد والتحقق بالعلم . وعلى الأرواح بلاء وهو التجردُ عن محبة كلِّ أحدٍ والتفرُّد عن كل سبب ، والتباعد عن كل المساكنة لشيء من الخوقات . وعلى الأسرار بلاء وهو الاعتكاف بمشاهد الكشف بالصبر على آمار التجلُّ إلى أن تصير مُستَهكاً فيه .

ويقال فتنة العوام في أيام النظر والاستدلال ، وفتنة الخواص في حفظ آداب الوصول في أوان المشاهدات . وأشدُّ الفتن حفظُ وجود التوحيد لئلا يجرى عليك مَكْرٌ في أوقات غَلَبَاتِ شاهد الحقِّ فيظن أنه الحق ، ولا يدري أنه من الحقِّ ، وأنه لا يقال إنه الحقُّ - وعزيزٌ مَنْ يهتدى إلى ذلك<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « ولقد فتنَّا الذين مِن قَبْلِهِم فَلْيَعْلَمَنَّ اللهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الكاذِبِينَ »

لم يُخْلِهم من البلاء والمِحْنِ لِيُظْهِرَ صَبْرَهُمْ فِي البلاءِ أَوْ ضِدَّهُ مِنَ الضَّجْرِ ، وشكرهم في الرِّخَاءِ أَوْ ضِدَّهُ مِنَ الكفرِ والبَطَرِ . وهم في البلاءِ ضروب : فمنهم مَنْ يصبر في حال البلاء ، ويشكر في حال النِّعَاءِ . . . وهذه صفة الصادقين . ومنهم مَنْ يَضْجُ ولا يصبر في البلاء ، ولا يشكر في النِّعَاءِ . . فهو من الكاذِبِينَ . ومنهم مَنْ يُوَثِّرُ فِي حال الرِّخَاءِ أَلَّا يَسْتَمَعَ بالعطاء ، وبستروح إلى البلاء ؛ فَيَسْتَعْذِبَ مَقَاسَةَ الضَّرِّ والعناء . . وهذا أَجْلُهُمْ .

قوله جل ذكره : « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَن يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ »

يرتكبون المخالفاتِ ثم يحكمون لأنفسهم بالنجاة . . ساء حُكْمُهُمْ ! فمتى ينجو من العذابِ مَنْ ألقى جلابِ التَّقَى ؟ !

ويقال توهموا أنه لا حشرَ ولا نَشَرَ ، ولا محاسبة ولا مطالبة .

ويقال اغتروا بلامهالنا اليوم ، وتوهموا أنهم مِنَّا قد أفلتوا ، وظنوا أنهم قد آمنوا .

(١) يفيد هذا الكلام عند البحث في قضية العلاج الذي قال وهو غائب في غلبات الشهود : « أنا الحق »

ويقال ظنوا أنهم باجتراحهم السيئات أن جرى التقدير لهم بالسعادة، وأن ذلك يؤخر حكمنا . . كلا ، فلا يشقى من جرت قسمتنا له بالسعادة ، وهيهات أن يتحول من سبق له الحكم بالشقاوة !

قوله جل ذكره : « مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ »

من خاف عذابه يوم الحساب فسئلني يوم الحشر الأمان الموعود منا لأهل الخوف اليوم . ومن أمل الثواب يوم البعث فسوف يرى ثواب ما أسلفه من العمل . ومن زجى عمره في رجاء لقائنا فسوف نبيح له النظر إلينا ، وسوف يتخلص من الغيبة والفرقة . « وهو السميع » لأنين المشتاقين ، « العليم » بمنين الحبين الوالهيين .

قوله من ذكره : « وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ » .

من أحسن فنجاة نفسه طلبها ، وسعادة حالة حصلها . ومن أساء ففقوبه نفسه جأها ، وشقاوة جدّه اكتسبها .

ويقال ثواب المطيعين إليهم مصروف ، وعذاب العاصين عليهم موقوف . . والحق عزيز لا يلحظه بالوفاق زين ، ولا يمسه من الشقاق شين . .

قوله جل ذكره . « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

من رفع إلينا خطوة نال منا خطوة ، ومن ترك فينا شهوة وجد منا ضفوة ، فنصيبهم من الخيرات موفور ، وعلمهم في الزلات مغفور . . بذلك أجرينا سنتنا ، وهو متناول حكمنا وقضيتنا .

قوله جل ذكره : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا » .



أَمَرَ اللهُ العِيَادَ بِرعايَةِ حقِّ الوالدين تَنْبِيهاً على عَظَمِ حقِّ التَّربِيَةِ . وإِذا كانَت تَرْبِيَةُ الوالدين — وَهِيَ إِذْ هُنَا حَسُنَتْ — فإلى حَدِّ يَوجِبُ رعايَتَهُما فإِذا الظَّنُّ بِرعايَةِ حقِّ اللهُ تَعَالَى ، وَالإِحْسانِ العَمِيمِ بِالْعَبْدِ وَالامْتِنانِ القَدِيمِ الَّذِي خَصَّهُ بِهِ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ؟!!

قوله جل ذكره : « وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ

لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ

فَأَنْبِئْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » .

إِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ فإِيَّاكَ أَنْ تَطِيعَهُمَا ، وَلَكِنْ رُدِّ بِطُغْيٍ ، وَخَالَفَ بِرَفْقٍ .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

لِنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ » .

أى لِلصَّالِحِينَ بِالَّذِينَ أَصْلَحُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ، فَإِنَّ المَعْبُودَ مِنْ سُنَّتِنَا إِخْلَاقِ الشَّكْلِ بِشَكْلِهِ ،

وإِجْرَاءِ المِثْلِ عَلَى حُكْمِهِ مِثْلِهِ .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ

فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ

كَعْدَابِ اللَّهِ » . . .

الْحَنُّ تَظْهِرُ جِوَاهِرَ الرِّجَالِ ، وَهِيَ تَدُلُّ عَلَى قِيَمِهِمْ وَأَقْدَارِهِمْ ؛ فَتَدْرُ كُلُّ أَحَدٍ وَقِيَمَتَهُ

يَظْهَرُ عِنْدَ مَحَنَّتِهِ ؛ فَمَنْ كَانَتْ مَحَنَّتُهُ مِنْ فَوَاتِ الدُّنْيَا وَقَصَانِ نَصِيْبِهِ مِنْهَا ، أَوْ كَانَتْ مَحَنَّتُهُ

بِمَوْتِ قَرِيبٍ مِنَ النَّاسِ ، أَوْ قَدَّ حَبِيبٍ مِنَ المَخْلُوقِ لِخَفِيرِ قَدْرِهِ ، وَكَثِيرٍ فِي النَّاسِ مِثْلَهُ . وَمَنْ

كَانَتْ مَحَنَّتُهُ فِي اللَّهِ وَاللهِ فَعَزِيزٌ قَدْرُهُ ، وَقَلِيلٌ مَنْ كَانَ مِثْلَهُ ، فَهَمٌّ فِي العَدَدِ قَلِيلٌ وَلَكِنْ فِي

القَدْرِ وَالخَطَرِ جَلِيلٌ ؛ وَبِقَدْرِ الوُقُوفِ فِي البَلَاءِ تَظْهَرُ جِوَاهِرُ الرِّجَالِ ، وَتَصْفُو عَنِ

الْخَبِيثِ نَفُوسُهُمْ .

والمؤمن من يكف الأذى ، ويتحمل من الخلق الأذى ، ويتشرب ولا يترشح بغير

شكوى ولا إظهار ؛ كالأرضِ يُلْقَى عليها كلُّ خَيْثٍ فَتُنْبِتُ كلَّ خَضرةٍ وكلَّ نَزْهةٍ<sup>(١)</sup> .  
 قوله جل ذكره : « وَلَيَعْلَمَنَّ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا  
 وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ » .

إذا اشتبكت دموعٌ في خدودٍ تَبَيَّنَ مَنْ بَكَى مِنْ تِبَاكِي

قوله جل ذكره : « وقال الذين كفروا للذين آمنوا  
 اتبعوا سيلنا ولنَجْمِلُ خطاياكم وما هم  
 بمعلمين من خطاياهم مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ  
 لَكَاذِبُونَ »

ضمنوا بما لم يفوا به ، وأخفوا فيما وَعَدُوا فما حملوا من خطاياهم عنهم شيئاً ، بل زادوا على  
 حَمَلِ نفوسهم ؛ فاحتجبوا وِزْرَ ما عملوا ، وطولبوا بوزر ما به أَمُرُوا<sup>(٢)</sup> ، فضاغفَ عليهم  
 العقوبة ، ولم يصل أحدٌ من جهتهم إلى راحة ، وما مواعيدهم للمسلمين إلا مواعيد عرقوب  
 أخاه ييثرب .

قوله جل ذكره : « وَلَيَعْلَمَنَّ أَتْقَالِمَ وَأَتْقَالًا مع أَتْقَالِمِ  
 وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا  
 يَفْعَلُونَ »

وسيلحق بهؤلاء أصحاب الدعاوى والمتشبهون بأهل الحقائق :

مَنْ تَحَمَّلَى بغير ما هو فيه فَصَحَّ الامتحانُ ما يدَّعيه

وقال تعالى : « قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين »<sup>(٣)</sup> . وهيمات هيمات !

(١) القشيري هنا مستفيد من قول الجنيد : (الصفري كالأرض يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج منها إلا كل طليح) الرسالة ص ١٣٩ .

(٢) رأينا بناء (أمروا) للمعلوم حق يتضح أن وزرهم أشد نتيجة قولهم للذين آمنوا : (اتبعوا سيلنا) ؛ فالداعي إلى السوء يحمل وزر نفسه ووزر من يقتدى به . ومن الجائز أن تبني للمجهول فتكون (أمروا) ولكن المعنى يكون أقل تأثيراً وأداءً .

(٣) آية ١١١ سورة البقرة .

قوله جل ذكره: « ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه قَلْبَتْ

فيهم ألف سنةٍ إلا خمسين عاماً فأخذهم

الطوفانُ وهم ظالمون \* فَأْتِجِينَاهُ ... » الآية

ما زادهم طولُ مقامه فيهم إلا شكاً في أمره ، وجهلاً بحاله ، ومُرِيَّةً في صدقه ، ولم يزد نوح - عليه السلام - لهم إلا نُصْحًا ، وفي الله إلا صبراً . ولقد عرفه الله أنه لن يؤمنَ منهم إلا الشِّرْزِمَةُ اليسيرةُ الذين كانوا قد آمنوا ، وأمرهُ باتخاذ السفينة ، وأغرق الكفار ولم يغادر منهم أحداً ، وَصَدَقَ وَعْدَهُ ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ . . فلا تَبْدِيلَ لِسُنَّتِهِ في نصرته دينه .

قوله جل ذكره: « وإبراهيمَ إذ قال لقومه اعبدوا الله

واتقوه ذلكم خيرٌ لكم إن كنتم

تعلمون »

كَّرَّرَ ذِكْرَ إبراهيم في هذا الموضع ، وكيف أقام على قومه الحُجَّةَ ، وأرشدهم إلى سَوَاءِ الحجَّةِ ، ولكنهم أصروا على ماجحدوا ، وتعصبوا لِمَا من الأصنام عبدوا ، وكادوا لإبراهيم كيداً . . ولكن انتلب ذلك عليهم من الله مكرراً بهم واستدرجاً . ولم يَنْجِجْ فيهم نُصْحُهُ ، ولا وَجَدَ منهم مسانعةً وَعِظُهُ .

قوله جل ذكره: « إنما تعبدون من دون الله أوثاناً

وتَخَلُّونَ إِنْكَاراً الذين تعبدون

من دون الله لا يملكون لكم رِزْقاً

فابتغوا عند الله الرِزْقَ واعبدوه واشكروا

له إليه تُرْجَعُونَ »

لا يُدْرِي أيهما أفصح . . هل أعمالكم في عبادة هذه الجادات أم أقوالكم - فيما تزعمون

كذباً - عن هذه الجادات ؟ وهي لا تملك لكم نفعاً ولا تدفع عنكم ضرراً ، ولا تملك لكم

خيراً ولا شراً ، ولا تقدر أن تصيبيكم بهذا أو ذاك .

وَيَبَيِّنَ أَنَّهُمْ فِي هَذَا لَمْ يَكُونُوا خَالِينَ عَنْ مَلاحِظَةِ الحِظْوَظِ وَطَلَبِ الأَرْزَاقِ<sup>(١)</sup> قَالَ :  
« فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ » لِتَصِلُوا إِلَى خَيْرِ الدَّارَيْنِ .

وَابْتِغَاءَ الرِّزْقِ مِنْ اللَّهِ إِدَامَةُ الصَّلَاةِ ؛ فَإِنَّ الصَّلَاةَ اسْتِفْتَاحُ بَابِ الرِّزْقِ ، قَالَ تَعَالَى :  
« وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا »<sup>(٢)</sup>

وَيُقَالُ ابْتِغَاءَ الرِّزْقِ بِشُؤْدٍ مَوْضِعِ الفَاقَةِ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَتَوَجَّهُ الرِّغْبَةُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى  
فِي اسْتِجْلَابِ الرِّزْقِ .

وَفِي الآيَةِ تَقْدِيمُ لاِبْتِغَاءِ الرِّزْقِ عَلَى الأَمْرِ بِالعِبَادَةِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُهُ القِيَامُ بِالعِبَادَةِ إِلا بَعْدَ  
كِفَايَةِ الأَمْرِ ؛ فَبِالقُوَّةِ يُمْكِنُهُ إِدَاءُ العِبَادَةِ ، وَبِالرِّزْقِ يَجِدُ القُوَّةَ ، قَالُوا :

إِذَا المرءُ لَمْ يَطْلُبْ مَعَاشًا لِنَفْسِهِ

فَكَرِهَ مَا يَلْقَى يَكُونُ جِزَاؤُهُ

« وَاشْكُرُوا لَهُ » : حَيْثُ كَفَاكُمْ أَمْرُ الرِّزْقِ حَتَّى تَفْرَغَ لِعِبَادَتِهِ<sup>(٣)</sup> .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « وَإِنْ تُكذَّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ

أُمَّمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ

إِلا البَلَاغُ المُبِينُ »

وَبِالْاِتِّكَاذِ عَائِدٌ عَلَى المُكذَّبِ ، وَليْسَ عَلَى الرَّسُولِ - بَعْدَ تَبْلِيغِهِ الرِّسَالَةَ بِحَيْثُ

لَا يَكُونُ فِيهِ تَقْصِيرٌ كَي يَكُونُ مُبَيَّنًّا - شَيْءٌ آخَرَ . وَإِلا يَكُونُ قَدْ خَرَجَ عَنْ عَهْدَةِ الإِذْمَانِ .

وَفِيهَا حَلٌّ بِالمُكذَّبِ مِنَ العُقُوبَةِ مَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ عَمْرَةً لِمَنْ بَعْدَهُمْ .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِي اللَّهُ الخَلْقَ

ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ »

(١) فالعبادة الخالصة علامتها أن تكون خالصة للمعبود بلا تطلع لعرض أو غرض ؛ والغيبة عن أي ( واردة من تذكر ثواب أو تفكير عقاب ) الرسالة ص ٤٠ .

(٢) آية ١٣٢ سورة طه .

(٣) عنى القشيري بتوضيح النسق في الأسلوب القرآني حين ناقش ترتيب الكلام على نحو مقتض أخذ .

الذى دَاخَلَهُمْ فِيهِ الشَّكُّ كَانَ بَعَثَ الْخَلْقَ ، فَاحْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِمَا أَرَاهُمْ مِنْ إِعَادَةِ فصولِ السَّنَةِ بعدَ تَقْضِيهَا عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي كَانَ فِي الْعَامِ الْمَاضِي . وَبَيَّنَّ أَنْ جَمَعَ أَجْزَاءَ الْمَكْلُفِينَ بعدَ انْقِضَاءِ الْبِنْيَةِ كإِعَادَةِ فصولِ السَّنَةِ ؛ فَكَمَا أَنَّ ذَلِكَ سَائِعٌ فِي قُدْرَتِهِ غَيْرُ مُسْتَنْكَرٍ فَكَذَلِكَ بَعَثُ الْخَلْقَ .

وَكَمَا فِي فصولِ السَّنَةِ تَتَكَرَّرُ أحوالُ الْعِبَادَةِ فِي الأحوالِ الْعَامَةِ الْمُشْتَرَكَةِ بَيْنَ السَّكَّافَةِ ، وَفِي خِوَاصِ أحوالِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ اسْتِيْلَاءِ شَهْوَاتِ النُّفُوسِ ، ثُمَّ زَوَالِهَا ، إِلَى مَوَالَاةِ الطَّاعَاتِ ، ثُمَّ حُصُولِ الْفِتْرَةِ ، وَالْعُودِ إِلَى مِثْلِ الْحَالَةِ الْأُولَى ، ثُمَّ بعدَ ذَلِكَ الْإِنْتِبَاهُ بِالتَّوْبَةِ . . . كَذَلِكَ تَتَكَرَّرُ عَلَيْهِمُ الأحوالُ .

وَأَرْبَابُ الْقُلُوبِ تَتَعَابَقُ أحوالُهُمْ فِي التَّبْضِ وَالبَسْطِ ثُمَّ فِي الْهَيْبَةِ وَالْأُنْسِ ، ثُمَّ فِي التَّجَلِّيِ وَالسُّتْرِ ، ثُمَّ فِي الْبَقَاءِ وَالْفَنَاءِ ، ثُمَّ فِي السُّكْرِ<sup>(١)</sup> وَالصَّحْوِ . . . وَأَمْثَالُ هَذَا كَثِيرٌ . وَفِي هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُهُ :

« قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ  
ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النُّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
قَدِيرٌ »

وَفِي مَعْنَى تَكَرُّرِ الأحوالِ مَا أُنْشَدُوا :

كُلُّ نَهْرٍ فِيهِ مَاءٌ قَدْ جَرَى  
فَإِلَيْهِ الْمَاءُ يَوْمًا سَعِيدٌ

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ،  
وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ »

أَجْنَاسُ مَا يُعَذِّبُ بِهِ عِبَادَهُ وَأَنْوَاعُ مَا يَرْحَمُ بِهِ عِبَادَهُ . . . لِأَنَّهَا لَهَا وَلَا حَصْرَ ؛ فَمِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ بِالْخُلْدَانِ ، وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ بِالْإِيمَانِ . يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ بِالْجُحُودِ وَالْعُنُودِ ،

(١) وَرَدَتْ فِي ص (الشك) وَفِي م (السُّكْر) وَالصَّوَابُ هَذِهِ لِأَنَّهَا تَلَامُ السِّيَاقَ : فَالسُّكْرُ وَالصَّحْوُ حَالَانِ مِنْ أحوالِ الْفَنَاءِ .

ويرحم من يشاء بالتوحيد والوجود . يعذب من يشاء بالحِرْصِ ويرحم من يشاء بالقناعة . يعذب من يشاء بفرقة الهمِّ ويرحم من يشاء بجمعِ الهمَّة . يعذب من يشاء بإلقائه في ظلمة التدبير ، ويرحم من يشاء بإشهاده جريان التقدير . يعذب من يشاء بالاختيار من نفسه ، ويرحم من يشاء برضاه بمُحكِّمِ رَبِّهِ . يعذب من يشاء بإعراضه عنه ، ويرحم من يشاء بإقباله عليه . يعذب من يشاء بأن يَكِلَهُ ونَفْسَهُ ، ويرحم من يشاء بأن يقوم بِحُسْنِ تَوَلَّيِهِ . يعذب من يشاء بحبِّ الدنيا ويمنعها عنه ، ويرحم من يشاء بزهيده فيها وبسَطِّهَا عليه . يعذب من يشاء بأن يثبته في أوطان العادة ، ويرحم من يشاء بأن يقيمه بأداء العبادة . . . وأمثال هذا كثير .

قوله جل ذكره : « وما أنتم بمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ » .

تَقَلَّبَ الْجَمَلَةَ فِي الْقَبْضَةِ ، وَنُجِّرِي عَلَيْهِمْ أَحْكَامَ التَّقْدِيرِ : جَعَدُوا أَمْ وَحَدَّوْا ، أَقْبَلُوا أَمْ أَعْرَضُوا .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ »

تَعَجَّلَتْ عَمَوْبَتُهُمْ أَنْ يَأْسُوا مِنْ رَحْمَتِهِ . . . وَلَا عَمَوْبَةَ أَشَدُّ مِنْ هَذَا .

قوله جل ذكره : « فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ »

لَمَّا عَجَزُوا عَنْ جَوَابِهِ وَلَمْ يَسَاعِدْهُمُ التَّوْفِيقُ بِالْإِجَابَةِ أَخَذُوا فِي مَعَارَضَتِهِ بِالْتَّمِيدِ وَالْوَعِيدِ ، وَالسَّفَاهَةِ وَالتَّوْبِيخِ ، وَاللَّهُ تَعَالَى صَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُمْ ، وَكَفَاهُ مَكْرَهُمْ ، وَأَفْلَحَ عَلَيْهِمْ حُجَّتُهُ (١) ،

(١) أفلح الله عليهم حجة أي أظهرها وأثبتها .

وأظهر للكافة عجزهم ، وأخبر عما يلحقهم في مآلهم من استحقاق اللعن والطردي ، وفنون الهوان والغزى .

قوله جل ذكره : « فَأَمَّنَ لَهُ لَوْطًا وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ »

لَاتَصِحُّ الْهَجْرَةُ إِلَى اللَّهِ إِلَّا بِالْبَرِّى — بِالْكَأَلِ — بِالْقَلْبِ عَنْ غَيْرِ اللَّهِ . وَالْهَجْرَةُ بِالنَّفْسِ سِبْرَةٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى الْهَجْرَةِ بِالْقَلْبِ . وَهِيَ هَجْرَةُ الْخَوَاصِّ ؛ وَهِيَ الْخُرُوجُ عَنْ أَوْطَانِ التَّفْرِقَةِ إِلَى سَاحَاتِ الْجَمْعِ . وَالْجَمْعُ بَيْنَ التَّعْرِيجِ فِي أَوْطَانِ التَّفْرِقَةِ وَالْكُونِ فِي مَشَاهِدِ الْجَمْعِ مُتَنَافٍ<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ » .

لَمَّا لَمْ يُجِبْ قَوْمُهُ ، وَبَذَلَ لَهُمُ النَّصِيحَ<sup>(٢)</sup> ، وَلَمْ يَدَّخِرْ عَنْهُمْ شَيْئًا مِنَ الشَّفَقَةِ — حَقَّقَ اللَّهُ مُرَادَهُ فِي نَسَلِهِ ، فَوَهَبَ لَهُ أَوْلَادَهُ ، وَبَارَكَ فِيهِمْ ، وَجَعَلَ فِي ذُرِّيَّتِهِ الْكِتَابَ وَالنُّبُوَّةَ ، وَاسْتَخْلَصَهُمُ لِلْخَيْرَاتِ حَتَّى صَلَحَتْ أَعْمَالُهُمُ لِلْقَبُولِ ، وَأَحْوَالُهُمُ لِلْإِقْبَالِ عَلَيْهَا ، وَنَفْسُهُمُ لِلْقِيَامِ بِعِبَادَتِهِ ، وَأَسْرَارُهُمْ لِمَشَاهِدَتِهِ ، وَقُلُوبُهُمْ لِمَعْرِفَتِهِ .

« وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ » لِلدُّنُوِّ وَالزَّلْفَةِ وَالتَّخْصِيسِ بِالْقَرْبَةِ .

قوله جل ذكره : « وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَنْتُونَ الْفَاحِشَةُ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ » .

(١) مَا يَكُونُ كَسْمَا لِلْعِيدِ وَمَا يَلِيْقُ بِأَحْوَالِ الْبَشَرِيَّةِ فَهُوَ فَرْقٌ وَمَا يَكُونُ مِنْ قَبْلِ الْحَقِّ مِنْ إِبْدَاءِ مَعَانٍ وَإِسْدَاءِ لُطْفٍ وَإِحْسَانٍ فَهُوَ جَمْعُ فَائِذَاتِ الْعَسَلِئِقِ مِنْ بَابِ التَّفْرِقَةِ وَإِثْبَاتِ الْحَقِّ مِنْ نَعْتِ الْجَمْعِ (الرِّسَالَةُ ص ٣٨) .  
(٢) فِي صِرَازِ النَّاسِخِ (فِي أَوْطَانٍ) وَهِيَ غَيْرُ مَوْجُودَةٍ فِي مِ وَالسِّيَاقِ يَسْتَفِي عِنَهَا .

لامهم على خصتهم الشنعاء ، وما كانوا يتعاطونه على الله من الاجترار ، وما يصيرونه من المعروف ويأتون من المنكر الذي جعلته تخلته الفساق مع فسقهم ، وترك القبض على أيديهم ، وقلة الاحتشام من اطلاع الناس على قبائح أعمالهم . ومن ذلك قلة احترام الشيوخ والأكابر ، ومنها التسوية في التوبة ، ومنها التفاخر بالزلة .

فما كان جوابهم إلا استعجال العقوبة ، فخلَّ بهم من ذلك ما أهلكهم وأهلك من شاركهم .

قوله جل ذكره : « ولما جاءت رُسُلنا ابراهيمَ بالبُشْرَى

قالوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ

إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ »

التبس على إبراهيم أمرهم فظنهم أضيافاً ؛ فتكلف لهم تقديم العجل الحنيد جرياً على سنته في إكرام الضيف . فلما أخبروه مقصودهم من إهلاك قوم لوط تكلم في باب لوط ... إلى أن قالوا : إِنَّا مُنَجِّوهُ . وكان ذلك دليلاً على أن الله تعالى لو أراد إهلاك لوط — وإن كان بريئاً — لم يكن ظالماً ؛ إذ لو كان قبيحاً لما كان إبراهيم عليه السلام — مع وفرة عليه — يشكل عليه حتى كان يجادل عنه . بل لله أن يعذب من يعذب ، ويعافي من يعافي <sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « ولما أن جاءت رُسُلنا لوطاً سِئِ بِهِم

وضاق بهم ذُرْعًا وقالوا لَا تَخَفْ

وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجِيكَ وَأَهْلَكَ

إِلَّا أَمْرًا تَكُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ » .

لما أن رآهم لوط ضاق قلبه لأنه لم يعلم أنهم ملائكة ، فخاف عليهم من فساد قومه ؛ فكان ضيق قلبه لأجل الله — سبحانه ، فأخبروه بأنهم ملائكة ، وأن قومه لن يصلوا إليهم ، فعند ذلك سكن قلبه ، وزال ضيق صدره .

(١) أى أبرار من الملل والبلايا وأصحته .



ويقال أقرب ما يكون العبد في البلاء من الفرج إذا اشتدَّ عليه البلاء ؛ فعند ذلك يكون زوال البلاء ، لأنه يصير مُضْطَرًّا ، والله سبحانه وَعَدَّ المضطرين وشيك الاجابة<sup>(١)</sup> . كذلك كان لوط في تلك الليلة ، فقد ضاق بهم ذرعا ثم لم يلبث أن وجد الخلاص من ضيقه .  
قوله جل ذكره : « ولقد تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » .

فَمَنْ أَرَادَ الِاعْتِبَارَ فَلَهُ فِي قِصَّتِهَا عِبْرَةٌ .

قوله جل ذكره : « وإلى مدين أخاهم شعيبا . . . »  
الآيات .

ذَكَرَ قِصَّةَ شَعِيبٍ وَقِصَّةَ عَادٍ وَمُودٍ وَقِصَّةَ فِرْعَوْنَ ، وَقِصَّةَ قَارُونَ .. وَكُلَّهُمْ نَسَجَ بَعْضُهُمْ عَلَى مَنَوَالٍ بَعْضٍ ، وَسَلَكَ مَسَلِكَهُمْ ، وَلَمْ يَقْبَلُوا النَّصِيحَ ، وَلَمْ يُبَالُوا بِمُخَالَفَةِ رُسُلِهِمْ ، ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَهْلَكَهُمْ بِأَجْمَعِهِمْ ، إِمضَاءً لِسُنَّتِهِ فِي نَصْرَةِ الضُّعْفَاءِ وَقَهْرِ الظَّالِمِينَ .

قوله جل ذكره : « مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » .

العنكبوت يتخذ لنفسه بيتًا ، ولكن كلما زاد نسجًا في بيته ازداد بُعدًا في الخروج منه ؛ فهو يبنى ولكن على نفسه يبنى .. كذلك الكافر يسعى ولكن على نفسه يبنى .

وبيتُ العنكبوتِ أ كثره في الزوايا من الجدران ، كذلك الكافر أمره على التَّقِيَّةِ<sup>(٢)</sup> والكتبان ، وأما المؤمنُ فظاهرُ المعاملةِ ، لا يستر ولا يُدْخِسُ<sup>(٣)</sup> .

(١) يشير إلى قوله تعالى : « أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ » آية ٦٢ سورة النمل .

(٢) التقية عند بعض الفرق الإسلامية معناها إخفاء الحق ومصانعة الناس في غير دولتهم .

(٣) دخس عليه = لم يبين له ما يريد ، ودخس الشيء = ستره .

وبيت المنكبوت أو هن البيوت لأنه بلا أساس ولا جدران ولا سقف ولا يمسك على أدون<sup>(١)</sup> دفع .. كذلك الكافر ؛ لا أصل لشأنه ، ولا أساس لبنيانه ، يرى شيئاً ولكن بالتخييل ، فأما في التحقيق .. فلا .

قوله جل ذكره : « وتلك الأمثال نضربها للناس

وما يعقلها إلا العالمون » .

الكلل يشتركون في سماع الأمثال ، ولكن لا يصنى إليها من كان نفور القلب ، كنود الحال ، متعوداً الكلل ، معرجاً في أوطان الفشل .

قوله جل ذكره : « خلق الله السموات والأرض بالحق

إن في ذلك لآية للمؤمنين » .

« بالحق » : أى بالقول الحق والأمر الحق .

قوله جل ذكره : « اتل ما أوحى إليك من الكتاب

وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن

الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر

والله يعلم ما تصنعون » .

أى من شأن المؤمن وسبيله أن ينتهى عن الفحشاء والمنكر ، أى على معنى ينهى للمؤمن أن ينتهى عن الفحشاء والمنكر ، كقوله : « وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين » أى ينهى المؤمن أن يتوكل على الله ، فإن قُدِّرَ أن واحداً منهم لا يتوكل فلا يخرج به ذلك عن الإيمان — كذلك من لم ينته عن الفحشاء والمنكر فليست تخرج صلاته عن كونها صلاة .

ويقال بل الصلاة الحقيقية ما تكون ناهيةً لصاحبها عن الفحشاء والمنكر ؛ فإن لم يكن من العبد اتهاً فإصلاً ناهيةً على معنى ورود الزواجر على قلبه بالأفعال ، ولكنه يصير ولا يطيع تلك الخواطر .

(١) أى على أضعف دفع .

ويقال بل الصلاة الحقيقية ما تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر . فإن كان — وإلا فصورة الصلاة لا حقيقتها .

ويقال الفحشاء هي الدنيا ، والمنكر هو النفس .

ويقال الفحشاء هي المعاصي ، والمنكر هو الحظوظ .

ويقال الفحشاء الأعمال ، والمنكر حسابُ النجاة بها ، وقيل ملاحظته الأعواض عليها ، والسرور والفرح بمدح الناس لها .

ويقال الفحشاء رؤيتها ، والمنكر طلب العوض عليها .

« ولذكر الله أكبر »<sup>(١)</sup> : ذكر الله أكبر من ذكر الخلقين ؛ لأن ذكره قديم و ذكر الخلق مُحدث .

ويقال ذكر العبد لله أكبر من ذكره للأشياء الأخرى ، لأن ذكره لله طاعة ، و ذكره لغيره لا يكون طاعة .

ويقال ولذكرُ الله لك أكبرُ من ذكرِك له .

ويقال ذكرُه لك بالسعادة أكبرُ من ذكرِك له بالعبادة .

ويقال ذكر الله أكبر من أن تبقى معه وحشة .

ويقال ذكر الله أكبر من أن يُبقى للذاكر معه ذِكْر مخلوق .

ويقال ذكر الله أكبر من أن يُبقى للزلة معلوماً أو مرسوماً .

ويقال ذكر الله أكبر من أن يعيش أحدٌ من الخلقين بغيره .

ويقال ولذكر الله أكبر من أن يُبقى معه للفحشاء والمنكر سلطاناً ؛ فإِجْرَمَة ذكره زَلَّاتُ الذاكر مَغْفُورَةٌ ، وعيوبه مستورةٌ .

قوله جل ذكره : « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي

---

(١) رأى القشيري في «ولذكر الله أكبر» ، ليس فيه كما يلحظ القاريء تقليل من قيمة الصلاة العادية التي وردت في الآية نفسها ، كما قد يدعى بعض من يتهمون الصوفية بأنهم يرفعون «ذكرهم» ويخفضون قيمة «الصلاة» وبالتالي لا يأبهون بها .. وهذا — كما هو واضح — اتهام باطل .

هي أحسنُ إلا الذين ظلموا منهم  
وقولوا آمنا بالذي أنزلَ إلينا وأنزلَ  
إليكم وإلهنا وإلهكم واحدٌ ونحن  
له مُسلمون »

ينبغي أن يكون منك للخصم تبيين ، وفي خطابك تليين ، وفي قبول الحق إنصاف ، واعتقاد  
النصرة — لما رآه صحيحاً — بالحجة ، وترك الميل إلى الشيء بالهوى .

قوله جل ذكره : « وكذلك أنزلنا إليك الكتابَ  
فالذين آتيناهم الكتابَ يؤمنون به  
ومن هؤلاء من يؤمنُ به وما يجحد  
بآياتنا إلا الكافرون . »

بغنى أنهم على أنواع : فرحومٌ نظرنا إليه بالعبادة ، ومحرومٌ وسمناه بالشقاوة .

قوله جل ذكره : « وما كنتَ تنلو من قبله من  
كتابٍ ولا تحطُّه بيمينك إذا  
لارتابَ المبطلون . »

أى تجرد قلبك عن المعلومات ، وتقدس سرِّك عن الرسومات ، فصادفك من غير ممازجة  
طبعٍ ومشاركةٍ كسبٍ وتكلفٍ بشرية<sup>(١)</sup> ، فلما خلا قلبك وسرِّك عن كل معلومٍ ومرسومٍ  
ورد عليك خطابنا وتفهمنا غيرَ مقرونٍ بهما ما ليس منّا .

قوله جل ذكره : « بل هو آياتٌ بيناتٌ في صدور  
الذين أُوتوا العلمَ وما يجحدُ بآياتنا  
إلا الظالمون . »

تلوبُ الخواص من العلماء بالله خزائنُ الغيب ، فيها أودع براهين حقه ، وبينات سيره ،  
ودلائل توحيده ، وشواهد ربوبيته ؛ فقانون<sup>(٢)</sup> الحقائق قلوبهم ، وكلُّ شيء يطلب من موطنه

(١) أى أن هذه الآفات تلحق علوم الإنسان حينما لا تكون خالصة .

(٢) من معارف كلمة ( القانون ) طريق الشيء وأصله .

ومحله ؛ فالدرُّ يُطلبُ من الصدف لأنَّ ذلك مسكنه ، والشمس تطلبُ من البروج لأنها مطلعها ،  
والشاهد يُطلبُ من النحل لأنه عشه . كذلك المعرفة<sup>(١)</sup> تُطلبُ من قلوب خواصه لأن ذلك قانون  
معرفته ، ومنها ( . . . )<sup>(٢)</sup>

قوله جل ذكره : « وقالوا لولا أنزلَ عليه آياتٌ من ربِّه  
قل إنما الآياتُ عند الله وإنما أنا  
نذيرٌ مبين »

خَفِيَتْ عليهم حالتُكَ - يا محمد - فطالبوكَ بإقامة الشواهد ، وقالوا : « لولا أنزلَ عليه  
آياتٌ . . . » أو لم يَكْفِهِمْ ما أَوْضَحْنَا عَلَيْكَ مِنَ السَّبِيلِ ، وَأَحْضْنَا لَكَ مِنَ الدَّلِيلِ ؛ يُتَمَلَّى عَلَيْهِمْ  
ذلك ، ولا يَمَكِّنُهُمْ مَعَارِضَتَهُ وَلَا الْإِتْيَانَ بِشَيْءٍ مِنْ مِثْلِهِ !؟ هذا هو الجحود وغاية الكنود ا

قوله جل ذكره : « قل كفى بالله بيني وبينكم شهيداً  
يعلم ما فى السموات والأرض والذين  
آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم  
الظالمون »

أنا على حقٍّ والله - سبحانه - يعلمه ، وأنتم لستم على حقٍّ والله يعلمه .

قوله جل ذكره : « ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجلٌ  
مسمىٌ لجاءهم العذابُ ولَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً  
وهم لا يشعرون »

لولا أنى ضربتُ لكلِّ شَيْءٍ أَجْلاً لَمَجَّتُ لَهُمْ ذَلِكَ ، وَلَيَأْتِيَنَّهُمُ الْعَذَابُ - حين  
بأْتِيَهُمْ - بَغْتَةً وَغَافَةً .

(١) ورد في ص بعد كلمة المعرفة (وصف الحق) وربما كانت (بوصف الحق) وهي غير موجودة في م ،  
ونرجح أنها موجودة في الأصل بدليل اقتران الضمير بـ (خواصه) .

(٢) في ص (توقع نسخة توحيده) وفي م (يرفع نسخة توحيده) وكلاهما غامض في الكتابة وإن كنا نستطيع  
أن نفهم أن التوحيد - وهو أقصى درجات المعرفة - محله قلوب الخواص .

قوله جل ذكره . « يومَ يُشاهم العذابُ من فوقِهِم  
ومن تحت أرجلِهِم ويقول ذوقوا  
ما كنتم تعملون »

وإذا أحاطت بهم في جهنم سرادقاتُ العذاب فلا صريح لهم ، كذلك - اليوم - من  
أحاط به العذاب ؛ من فوقه الأعنُ ومن تحته الخسْفُ ، ومن حوله الخِزْيُ ، ويُلبَسُ لباسَ  
الخذلان ، ويوسم بكبّي الحرمان ، ويُسقى شرابَ القنوط ، ويُتوحّ بتاج الخيبة ، ويُقيّدُ بقيد  
السُّخْطِ ، ويُغلُّ بغلِّ العداوة ، فهمُ يُسحبون في جهنم الفراق حُكمًا ، إلى أن يُلقوا في جحيم  
الاحتراق عينًا .

قوله جل ذكره : « يا عبادي الذين آمنوا إنَّ أرضي  
واسعةٌ فأبأي فاعبدونِ »

الدنيا أوسعُ رقعةً من أن يضيق بمريدٍ مكانٌ ، فإذا نبأ به منزلٌ - لوجهٍ من الوجوه -  
إمّا معلومٌ حصل ، أو لقبولٍ من الناس ، أو جاهٍ ، أو لعلاقةٍ أو لقریبٍ أو ليلاءٍ ضدٌّ ؛ أو لوجهٍ  
من الوجوه الضارة . . . فسبيله أن يرتحل عن ذلك الموضع وينتقل إلى غيره ، كما قالوا (١) :

وإذا ما جُفيتُ كنتُ حَرِيًّا  
أن أرى غيرَ مُصْبِحٍ حيثُ أُنسي  
وكذلك العارف إذا لم يوافق وقته مكانٌ انتقل إلى غيره من الأماكن (٢) .

قوله جل ذكره : « كلُّ نفسٍ ذائِقَةُ الموتِ ثمَّ إلينا  
نُرجعون »

إذا كان الأمرُ كذلك فالراحة معطوفة على تهوين الأمور ؛ فسبيلُ المؤمن أن يوطن نفسه

(١) البحري في السنية .

(٢) تعبر هذه الفقرة عن رأى الأشعري فيما يعرف عند الصوفية (بالسَّمَر) فهو يجيزه العارف ، أما بالنسبة للمريد فإنه يرى عدم السفر ؛ لأن ثبات المريد في مكان به ابتلاء هروب من مواجهة الابتلاء وذلك آية ضمف في الإرادة : (ومن آداب المريد بل من فرائض حاله أن يلازم موضع إرادته وألا يسافر قبل أن تقبله الطريق وقبل الوصول بالقلب إلى الرب ، ، فإن السفر للمريد في غير وقتله سم قاتل) (الرسالة ص ٢٠٠) .

على الخروج مستعداً له ، ثم إذا لم يحصل الأجل فلا يستعجل ، وإذا حضر فلا يستئمل ، ويكون بحكم الوقت ، كما قالوا :

لو قال لى مُتٌ مِنِّي سَمِعاً وطاعةً

وقلتُ لداعى الموت : أهلاً ومرحباً

قوله جل ذكره : « والذين آمنوا وعملوا الصالحاتِ

لنبوئتهم من الجنة عُرفاً تجرى من

تحتها الأنهارُ خالدين فيها نِعَمٌ أَجْرُهُ

« العالمين »

هم - اليوم - في عُرفِ معارفهم على أُسْرَةٍ وَضَاهِمٍ ، مُتَوَجِّحُونَ بِنِجَانِ سيادتهم ، يُسْتَعَوْنَ كَاسَاتِ الْوَجْدِ ، وَيَجْبُرُونَ فِي جِنَانِ الْقُرْبِ ، وَعِدْلاً كَمَا قَالَ : -

« الذين صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ »

والصبرُ الوقوفُ مع الله بشرط سقوط الفكرة .

الصبرُ العكوفُ في أوطان الوفاء ، الصبرُ حبسُ النفسِ على فِطامها .

الصبرُ تجرُّعُ كاساتِ التقديرِ من غير تمييز .

الصبرُ صفة توجب معيَّةَ الحقِّ . . . وأَعَزِّزْ بِهَا !

وأولُ الصبرِ تَصَبُّرٌ بتكليفٍ ، ثم صبرٌ بسهولة ، ثم اصطبارٌ وهو ممزوج بالراحة ، ثم

تحقُّقٌ بوصف الرضا ؛ فيصير العبدُ فيه محمولاً بعد أن كان مُتَجَمِّلاً .

والتوكلُ انتظارٌ مع استبشار ، والتوكلُ سُكُونُ السَّرِّ إِلَى الله ، التوكلُ استقلالٌ بحقيقة

التوكل ؛ فلا تتبرَّم في الخلوَّةِ بقطع الأغيار عنك . التوكلُ إعراضُ القاب عن غير الربِّ .

قوله جل ذكره : « وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللهُ

يرزقها وإياكم وهو السميع العليم » .

« لا تحمل رزقها » أى لا تدخره ، فمن لم يدخر رزقه فى كيسه أو خزائنه فالله يرزقه من غير مقاساة تعبٍ منه .

ويقال « لا تحمل رزقها » المقصود بها الطيور والسباع إذ ليس لها معلوم ، وليس لها بيت تجمع فيه القوت ، وليس لها خازن ولا وكيل .. الله يرزقها وإياكم .

ويقال إرادةُ الله فى أن يستبقيكَ ولا يقبضَ رُوحَكَ أقوى وأتمُّ وأكبرُ من تَعْنِيكَ لأجلِ بقائك .. فلا ينبغي أن يكونَ اهتمامُكَ بسببِ عَيْشِكَ أتمَّ وأكبرَ من تدييرِ صانعِكَ لأجلِ بقائك .

قوله جل ذكره : « ولئن سألتهم من خلق السمواتِ

والأرضِ وسَخَّرَ الشمسَ والقمرَ

ليقولنَّ اللهُ فأنى يؤفكون » .

إذا سُئِلوا عن الخالق أقروا بالله ، وإذا سُئِلوا عن الرازق لم يستقروا مع الله .. هذه مناقضةٌ ظاهرةٌ ا

قوله جل ذكره : « اللهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ

عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللهَ بِكُلِّ

شَيْءٍ عَلِيمٌ » .

الرزق على قسمين : رزق الظواهر ومنه الطعام والشراب ، ورزق السرائر ومنه الاستقلال

بالمعاني بحيث لا يحصره تكلف الكلام ، والناسُ فيهم مرزوقٌ ومُرْفَقٌ عليه ، وفيهم مرزوق

ولكن مُضَيِّقٌ عليه .

قوله جل ذكره : « ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء

فأحيا به الأرضَ من بعد موتِها ليقولنَّ

اللهُ قُلْ الحمد لله بل أكثرهم

لا يعقلون » .



كَمَا عَمِلُوا أَنَّ حَيَاةَ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا بِالطَّرِيقِ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ فليعلموا أَنَّ حَيَاةَ النَّفْسِ  
بَعْدَ مَوْتِهَا — عِنْدَ النَّشْرِ وَالْبَعْثِ — بِقُدْرَةِ اللَّهِ . وكَمَا عَمِلُوا ذَلِكَ فليعلموا أَنَّ حَيَاةَ الْأَوْقَاتِ  
بَعْدَ نَفْسِهَا ، وَحَيَاةَ الْقُلُوبِ بَعْدَ نَفْسِهَا ... بِمَاءِ الرَّحْمَةِ بِاللَّهِ .

قوله جل ذكره : « وما هذه الحياة الدنيا  
إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ  
الْحَيَاةُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » .

الدنيا كالأحلام ، وعند الخروج منها انتباهٌ من النوم . والآخرة هنالك العيش بكامله ،  
والتخلص — من الوحشة — بتمامه ودوامه .

قوله جل ذكره : « فَإِذَا رَكِبُوا فِي  
الْفُلْكِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا  
نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ » .  
الإخلاصُ تفرُّغُ القلبِ عن الكلِّ ، والثقةُ بأن الإخلاص ليس إلا به — سبحانه ،  
والتحققُ بأنه لا يستكبر حالاً في المحمودات ولا في المذمومات ، فعند ذلك يمدونه مُخْلِصِينَ لَهُ  
الدِّينَ . وإذا تواتت عليهم الضرورات ، وانقطع عنه الرجاء أذعنوا لله متضرعين ( فإذا كشف  
الصَّرَّ عنهم عادوا إلى الغفلة ، ونَسُوا ما كانوا فيه من الحال كما قيل )<sup>(١)</sup> :  
إِذَا ارْعَوْى عَادَ إِلَى جِهْلِهِ كَذَى الضَّنْيِ عَادَ إِلَى نُسْكِهِ

قوله جل ذكره : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا  
وَيُنْتَخَطُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ  
يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ » .

مَنْ عَلَيْهِمْ بَدَفَعَ الْحَنَ عَنْهُمْ وَكَوْنَ الْحَرَمِ آمِنًا . وَذَكَرَهُمْ عَظِيمَ إِحْسَانِهِ عَلَيْهِمْ ،  
ثُمَّ إِعْرَاضَهُمْ عَنِ شُكْرِ ذَلِكَ .

(١) ما بين التوسين موجود في م وغير موجود في ص ، والسياق يتطلبه ، لأن الشاهد الشعري الموجود  
في النسختين يورده معناه .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ  
كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ  
فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ » .

أى لا أحد أشد ظلماً من افترى على الله الكذب ، وعدل عن الصدق ، وآثر البهتان  
ولم يتصرف بالتحقق ، أولئك هم الشقاق في الدنيا والآخرة .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا  
وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْحَسَنِينَ » .

الذين زَيَّنُوا ظواهرهم بالمجاهدات حَسَنَتِ سرائرهم بالشاهدات . الذين شغلوا ظواهرهم  
بالوظائف أو صاننا إلى سرائرهم اللطائف . الذين قاسوا فينا التعب من حيث الصلوات جازيناهم  
بالطرب من حيث المواصلات .

ويقال الجهاد فيه : أولاً بترك الحرِّمات ، ثم بترك الشُّبُهَات ، ثم بترك الفضلات ، ثم بقطع  
العلاقات ، والتنقي من الشواغل في جميع الأوقات .  
ويقال بـمخـنـظ الحواس لله ، وبـعـد الأنفاس مع الله .

## السورة التي يذكر فيها الروم

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

بسم الله اسم عزيز شفيعُ المذنبين جوده ، بلاء التهمين قصوده ، ضياء الموحدين عهوده .  
وسلوةُ المحزونين ذِكره ، وحرقةُ<sup>(١)</sup> المُمتحنين شكره .

إِسْمُ عَزِزٍ رِداؤُهُ كِبْرِياءُهُ ، وَجِبَارٌ سِناءُهُ بِهاؤُهُ ، وَبِهاؤُهُ علاؤُهُ .  
العابِدون حَسِبُهُم عطاؤُهُ ، وَالواجدون حَسِبُهُم بقاءُهُ<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « آلمَ غَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ »

وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ \*  
فِي بَضْعِ سِنِينَ .

الإشارة في « الألف » إلى أنه أَلِفٌ صُحْبَتَنَا مَنْ عَرَفَ عَظَمَتَنَا ، وَأَنَّهُ أَلِفٌ بِلَاءَنَا مَنْ  
عَرَفَ كِبْرِياءَنَا .

والإشارة في « اللام » إلى أنه لَزَمَ بَابِنَا مَنْ ذاقَ مَحَابِنَنَا ، وَلَزِمَ بَساطِنَا مَنْ  
شَهِدَ جِمالِنَا .

والإشارة في « الميم » إلى أنه مُكَنَّيٌّ مَنْ قُرْبِنَا مَنْ قامَ على خِدمَتِنَا ، وماتَ على وِفاءِنَا  
مَنْ تَحَقَّقَ بولائِنَا .

قوله : « غَلَبَتِ الرُّومُ » : سُرَّ السامون بظفر الروم على العجم — وإن كان الكفر  
يجمعهم — إلا أن الروم اختصوا بالإيمان ببعض الأنبياء ، فَشَكَرَ اللهُ لَهُمْ ، وَأُنزِلَ فِيهِمُ الْآيَةُ . .  
فكيف بمن يكون سروره لدين الله ، وحُزْنُهُ واهتمامه لدين الله ؟

(١) الحرقة هنا معناها دأبه ودينته (الوسيط) .

(٢) لأن بقاءهم به خلف لهم عن كل شيء ، فكل شيء زائل .

قوله جل ذكره : « اللهُ الأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ

وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ \* بِنَصْرِ اللَّهِ

بِنَصْرٍ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ » .

« قَبْلُ » إِذَا أُطِيقَ انْتِظَمَ الْأَزْلُ ، « وَبَعْدُ » إِذَا أُطِيقَ دَلَّ عَلَى الْأَبَدِ ؛ فَالْمَعْنَى الْأَمْرُ

الْأَزْلِيُّ لِلَّهِ ، وَالْأَمْرُ الْأَبَدِيُّ لِلَّهِ ، لِأَنَّ الرَّبَّ الْأَزْلِيَّ وَالسَّيِّدَ الْأَبَدِيَّ اللَّهُ .

لِلَّهِ الْأَمْرُ يَوْمَ الْعُرْفَانَ (١) ، وَلِلَّهِ الْأَمْرُ يَوْمَ الْغَفْرَانَ .

لِلَّهِ الْأَمْرُ حِينَ الْقِسْمَةِ وَلا حِينَ ، وَلِلَّهِ الْأَمْرُ عِنْدَ النِّعْمَةِ وَلا عِنْدَ أَيِّ مَعِينٍ (٢) .

وَيَقَالُ : لِي الْأَمْرُ « مِنْ قَبْلُ » وَقَدْ عَامَتْ مَا تَفْعَلُونَ ، فَلا يَمْنَعُنِي أَحَدٌ مِنْ تَحْقِيقِ

عُرْفَانِكُمْ ، وَلِي الْأَمْرُ « مِنْ بَعْدِ » وَقَدْ رَأَيْتُ مَا فَعَلْتُمْ ، فَلا يَمْنَعُنِي أَحَدٌ مِنْ غَفْرَانِكُمْ .

وَقِيلَ « لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ » بِتَحْقِيقِ وَدِّكُمْ ، وَلِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ بَعْدِ بِحِفْظِ عَهْدِكُمْ :

إِنِّي - عَلَى جَفْوَاتِهَا - وَبِرَّيْهَا

وَبِكُلِّ مُتَّصِلٍ بِهَا مُتَوَسِّلٍ (٣)

« وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ » :

الْيَوْمَ إِذْ جَافَ السَّرُّورُ وَإِذَا

يَوْمَ اللَّقَاءِ حَقِيقَةُ الْإِرْجَافِ

الْيَوْمَ تَرِحُ وَغَدًا فَرِحَ ، الْيَوْمَ عَبْرَةٌ وَغَدًا حَبْرَةٌ ، الْيَوْمَ أَسْفٌ وَغَدًا لَطْفٌ ،

الْيَوْمَ بَكَاءٌ وَغَدًا لِقَاءٌ .

قوله جل ذكره : « وَعَدَّ اللَّهُ لا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعَدَّهُ

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ »

(١) هكذا في م وهي في ص يوم (الغفران) ، والمعرفة والقرب يجريان في هذه الحياة الدنيا ، أما الغفران فهو في الآخرة يوم الحساب .

(٢) هكذا في وهي في ص : (وقه الأمر عند النعمة وليس في معسر) وهي غامضة في الكتابة والمعنى ، وقد آثرنا ما جاء في م لوضوحه .

(٣) في موضع آخر من الكتاب (المجلد السادس) نجد هذا البيت متبوعاً بالبيت التالي (الذي فيه خبر إن) :  
لأحبها وأحب منزلها الذي نزلت به وأحب أهل المنزل

الكرِيمُ لَا يُخْلَفُ وَعَدَهُ لَا سِيَا وَالصَّدَقُ نُفْتَةٌ .

يقول المؤمنون : مِنَا يَوْمَ المِيثَاقِ وَعَدْتُمُ بِالطَّاعَةِ ، وَمِنَهُ ذَلِكَ اليَوْمَ وَعَدْتُمُ بِالْجَنَّةِ ، فَإِنِ وَقَعَ فِي وَعَدِنَا تَقْصِيرٌ لَا يَقَعُ فِي وَعَدِهِ قُصُورٌ .

قوله جل ذكره : « يعامون ظاهراً من الحياة الدنيا \*

وهم عن الآخرة هم غافلون » .

استغفروا في الاشتغال بالدنيا ، وأنها كهم في تعليق القلب بها . . . منعمهم عن

العلم بالآخرة . وقيمة كل امرئ عِلمه بالله ؛ ففي الأثر عن عليٍّ — رضى الله عنه — أنه قال : أهل الدنيا على غفلة من الآخرة ، والمستغفون بعلم الآخرة كذلك بوجودها في غفلة عن الله .

قوله جل ذكره : « أو لم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله

السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق

وأجل مسمى وإن كثيراً من الناس بقاء

رُبهم لكافرون » .

إِنَّ مَنْ نَظَرَ حَقَّ النِّظَارِ ، وَوَضَعَ النِّظَارَ مَوْضِعَهُ أَمَّرَهُ العِلْمُ وَاجِباً ، فَإِذَا اسْتَبْصَرَ بِنُورِ اليَقِينِ

أَحْكَامَ الغَائِبَاتِ ، وَعَلِمَ مَوْعِدَةَ الصَّادِقِ فِي المِسْتَأْنَفِ — نَجَاعِن كَدُّ التَّرَدُّدِ وَالتَّجْوِيزِ (١) .

فَسَبِيلُ مَنْ صَحَا عَقْلُهُ أَلَّا يَجْنَحَ إِلَى التَّقْصِيرِ فِيمَا بِهِ كَمَالُ سَكُونِهِ .

قوله جل ذكره : « أو أأنتم يسبروا في الأرض فينظروا

كيف كان عاقبة الذين من قبلهم

كانوا أشد منهم قوة وأناروا الأرض

وعمروها أكثر مما عمروها ، وجاءتهم

(١) التردد والتجويز آفتان تصيبان - في نظر التشيرى - العقل ، بينا القلب والروح والسر وعين السر

لا تصاب بهما .

رُسُلَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ  
وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ .

سَيَّرَ النفوسِ فِي أَقْطَارِ الأَرْضِ وَمِنَا كِبَاهَا لِأَدَاءِ العِبَادَاتِ، وَسَيَّرَ القلوبِ بِمَجَازِ الفِكرِ  
فِي جَمِيعِ المخلوقاتِ ، وَغَايَتِهِ الظَّفَرُ بِمَجْتَانِقِ العُلُومِ الَّتِي تَوْجِبُ مُلْجِجُ الصِّدْرِ — ثُمَّ تَلِكِ الدَّلُومِ عَلَى  
دَرَجَاتِ . وَسِيرِ الأرواحِ فِي مِيَادِينِ الغَيْبِ بِنَعْتِ خَرَقِ سِرَادِقَاتِ المَلَكُوتِ ، وَقَصَارَاهِ الوُصُولِ  
إِلَى مَحَلِّ الشُّهُودِ وَاسْتِيلاءِ سُلْطَانِ الحَقِيقَةِ . وَسِيرِ الأَسْرَارِ بِالتَّرْقِي عَنِ الجِدْثَانِ (١) بِأَسْرِهِا ،  
وَالتَّحَقُّقِ أَوَّلًا بِالصِّفَاتِ ، ثُمَّ بِالمُجُودِ بِالكَلِيَّةِ عَمَّا سِوَى الحَقِّ (٢) .

قوله جل ذكره : « ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا  
الشُّوَأَى أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا  
بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ » .

مَنْ زَرَعَ الشُّوكَ لَمْ يَحْصُدْ الوَرْدَ ، وَمَنْ اسْتَنْبَت الحَشِيشَ لَمْ يَنْطَفِ الثَّمَرُ ، وَمَنْ سَلَكَ  
طَرِيقَ النِّفَى لَمْ يَحْمَلْ بِسَاحَةِ الرِّشْدِ .

قوله جل ذكره : « اللَّهُ يَدُ الخَلْقِ ثُمَّ يَعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ  
تُرْجَعُونَ » .

يَبْدَأُ الخَلْقَ عَلَى مَا يَشَاءُ ، ثُمَّ يَعِيدُهُ إِذَا مَا شَاءَ عَلَى مَا يَشَاءُ .

قوله جل ذكره : « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْأِسُ المُجْرِمُونَ » .

شُهُودُهُمْ مَا جَعَدُوهُ فِي الدُّنْيَا عِيَانًا ، ثُمَّ مَا يَنْضَافُ إِلَى ذَلِكَ مِنَ اليَأْسِ بَعْدَ مَا يَعْرِفُونَ  
قَطْعًا (٣) هُوَ الَّذِي يَفْتَتُ أَكْبَادَهُمْ ، وَبِهِ تَتِمُّ مَحْنَتُهُمْ .

قوله جل ذكره : « وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُعَاءُ  
وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ » .

(١) المُنصُودُ بِالجِدْثَانِ المخلوقاتِ إِذْ لَهَا أَوَّلٌ وَابْتِدَاءٌ وَلَهَا آخِرٌ وَانْتِهَاءٌ .

(٢) أَنْظَرَ بِمُخْصَرٍ هَذَا التَّرْقِي صَفْحَةَ ١٨١ (المجلد الثاني من هذا الكتاب) .

(٣) لِأَنَّ مَعْرِفَتَهُمُ العَيْنِيَّةَ تَقَطُّعُ كُلِّ شَيْءٍ كَانَ يَرَاؤُهُمْ فِي الحَيَاةِ الدُّنْيَا ، فَلَا مَجَالَ يَوْمَئِذٍ لِأَمَلِ زَائِفٍ .

تغلب العداوة من بعض على بعض .

قوله جل ذكره : « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَنفِرُونَ » .  
فريق منهم أهل الوصلة ، وفريق هم أهل الفرقة . فريق للجنة والمِنَّة ، وفريق للعذاب  
والخنة . فريق في السعير ، وفريق في السرور . فريق في الثواب ، وفريق في العذاب .  
فريق في الزناج ، وفريق في التلاقي .

قوله جل ذكره : « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ » .

فهم في رياضٍ وغياضٍ .

« وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا  
وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ  
مُخْضَرُونَ » .

فهم في بوارٍ وهلاكٍ .

قوله جل ذكره : « فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ  
تُصْبِحُونَ \* وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ » .

مَنْ كَانَ صَبَاحُهُ لِلَّهِ بُورِكَ لَهُ فِي يَوْمِهِ ، وَمَنْ كَانَ مَسَاؤُهُ بِاللَّهِ بُورِكَ لَهُ فِي لَيْلِهِ :

وإِنَّ صَبَاحًا نَلْتَقِي فِي مَسَائِهِ صَبَاحٌ عَلَى قَلْبِ الْغَرِيبِ حَبِيبٌ

شَتَّانَ بَيْنَ عَبْدٍ صَبَاحُهُ مُفْتَتِحٌ بِعِبَادَتِهِ وَمَسَاؤُهُ مُخْتَتِمٌ بِطَاعَتِهِ ، وَبَيْنَ عَبْدٍ صَبَاحُهُ مَفْتَتِحٌ  
بِمَشَاهِدَتِهِ وَرَوَاحِهِ مُنْتَتِحٌ بِعَزِيزِ قَرْبَتِهِ !

ويقال الآية تتضمن الأمر بتسيجه في هذه الأوقات ، والآية تتضمن الصلوات الخمس (1) ،

(1) قيل لابن عباس : هل تجد الصلوات الخمس في القرآن ؟ فقال : نعم وتلا هذه الآية . (حين تُمسون) صلاة المغرب والمساء ، (وحين) تصبحون صلاة الفجر ، (وعشيًا) صلاة العصر ، (وحين تظهِرون) صلاة الظهر .

وإِرادَةَ الْحَقِّ مِنْ أَوْلِيائِهِ بِأَنْ يَجِدُوا الْمَهْدَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ خَمْسَ مَرَّاتٍ ؛ فَتَفْتَحُ عَلَى بَسَاطِ الْمُنَاجَاةِ ، وَتَسْتَدْرِكُ مَا فَاتَكَ فِيمَا بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ مِنْ طَوَارِقِ الزَّلَّاتِ .

قوله جل ذكره : « يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ » .

« يخرج الحي من الميت » : الطير من البيض ، والحيوان من النطفة .

و « يخرج الميت من الحي » : البيض من الطير ، والنطفة من الحيوان .  
والمؤمن من الكافر والكافر من المؤمن .

وَيُظْهِرُ أَوْقَاتًا مِنْ بَيْنِ أَوْقَاتٍ ؛ كَالْقَبْضِ مِنْ بَيْنِ أَوْقَاتِ الْبَسْطِ ، وَالْبَسْطِ مِنْ بَيْنِ أَوْقَاتِ الْقَبْضِ .

« ويحيي الأرض بعد موتها » : يحييها بالمطر ، ويأتي بالربيع بعد وحشة الشتاء ؛ كذلك يوم النشور يحيي الخلق بعد الموت .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ » .

خَلَقَ آدَمَ مِنَ التُّرَابِ ، ثُمَّ مِنْ آدَمِ الذُّرِّيَّةِ . فَذَكَرَهُمْ نِسْبَتَهُمْ لِئَلَّا يُعْجَبُوا بِأَحْوَالِهِمْ .

وَيَقَالُ الْأَصْلُ تُرْبَةٌ وَلَكِنَّ الْعِبْرَةَ بِالتَّرْبَةِ لَا بِالتُّرْبَةِ ، الْقِيمَةُ لِمَا مِنْهُ لَا لِأَعْيَانِ الْخُلُوقَاتِ .  
اصْطَفَى وَاخْتَارَ السَّكْبَةَ فَهِيَ أَفْضَلُ مِنَ الْجَنَّةِ ؛ الْجَنَّةُ جَوَاهِرٌ وَيَوَاقِيتُ ، وَالْبَيْتُ حَجَرٌ ! وَلَكِنَّ الْبَيْتَ مَخْتَارَهُ وَهَذَا الْخِتَارُ حَجَرٌ ! وَاخْتَارَ الْإِنْسَانَ ، وَهَذَا الْخِتَارُ مَدْرٌ ! وَالْفَنَى غَنَىٌ لِذَاتِهِ ، غَنَىٌ عَنِ كُلِّ غَيْرٍ مِنْ رَسْمٍ وَأَثَرٍ .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا ، وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ



مودةً ورحمةً إنَّ في ذلك لآياتٍ  
لقومٍ يتفكرون .

رَدَّ الْمَثَلَ إِلَى الْمَثَلِ ، وَرَبَطَ الشَّكْلَ بِالشَّكْلِ ، وَجَمَلَ سَكُونَ الْبَعْضِ إِلَى الْبَعْضِ ،  
ولكنَّ ذلك للأشباح والصُّور ، أمَّا الأرواح فصُحِبَتْهَا للأشباح كرهٌ لا طوعٌ (١) .  
وأمَّا الأسرار فمُتَمَتِّةٌ لا تَسَاكُنُ الأطلال ولا تَتَدَنَسُ بالأعلال .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَإِخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ  
فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ » .

خَلَقَ السَّمَوَاتِ فِي عَالِهَا وَالْأَرْضِ فِي دُنُوعِهَا ؛ هَذِهِ بِنَجْمِهَا وَكَوَاكِبِهَا ، وَهَذِهِ بِأَقْطَارِهَا  
وَمَنَاكِبِهَا . وَهَذِهِ بِشَمْسِهَا وَقَمَرِهَا ، وَهَذِهِ بِمَاءِهَا وَمَدَرِهَا .

وَمِنْ آيَاتِهِ إِخْتِلَافُ لُغَاتِ أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَإِخْتِلَافُ تَسْبِيحَاتِ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ هُمْ سَكَّانُ  
السَّمَاءِ . وَإِنَّ إِخْتِصَاصَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْهَا بِحُكْمٍ — شَاهِدُ عَدْلٍ ، وَدَلِيلُ صِدْقٍ عَلَى أَنَّهَا تَنَاجَى  
أَفْكَارِ الْمُتَّقِينَ ، وَتَنَادَى عَلَى أَنْفُسِهَا . . . أَنَّهَا جَمِيعُهَا مِنْ تَقْدِيرِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
وَإِبْتَغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ  
لقومٍ يسمعون . »

غَلَبَةُ النَّوْمِ بِغَيْرِ إِخْتِيَارٍ صَاحِبِهِ ثُمَّ انْتِبَاهُهُ مِنْ غَيْرِ اكْتِسَابٍ لَهُ بِوَسْعِهِ يَدْلُ عَلَى مَوْتِهِ  
وَبَمَشِئِهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَقْتَ نَشُورِهِ . ثُمَّ فِي حَالِ مَنَامِهِ يَرَى مَا يَسْرُهُ وَمَا يَبْضُرُهُ ، وَعَلَى أَوْصَافٍ  
كَثِيرَةٍ أَمْرِهِ .. كَذَلِكَ الْمَيِّتُ فِي قَبْرِهِ .. اللَّهُ أَعْلَمُ كَيْفَ حَالِهِ فِي أَمْرِهِ ، وَمَا يَلْقَاهُ مِنْ خَيْرِهِ  
وَشَرِّهِ ، وَنَفْعِهِ وَضَرِّهِ ؟

(١) فكرة اغتراب الروح عن مصدرها الأصل ، ولجئها في داخل البدن ، ذلك القفص المادى أو السجن  
الترابى - تحت اهتماماً كبيراً عند شعراء الصوفية ( أنظر كتابنا « نشأة التصوف الإسلامى » فصل الفطرية ) .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ يَرْسِلُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا  
وَيُنزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ  
بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
يَعْقِلُونَ » .

يُلْقِي فِي الْقُلُوبِ مِنَ الرَّجَاءِ وَالتَّوَقُّعِ فِي الْأُمُورِ ، ثُمَّ يَخْتَلِفُ بِهِمُ الْحَالُ ؛ فَمِنْ عَبْدٍ يَحْصُلُ  
مَقْصُودُهُ ، وَمِنْ آخَرَ لَا يَتَّفِقُ مَرَادُهُ .

وَالْأَحْوَالُ اللَّطِيفَةُ كَالْبُرُوقِ ، وَقَالُوا : إِنَّهَا لَوَائِحٌ ثُمَّ لَوَاعِمٌ ثُمَّ طَوَالِعٌ ثُمَّ شَوَارِقٌ ثُمَّ مَتَوَعٌ  
النَّهَارِ<sup>(١)</sup> ، فَالْوَائِحُ فِي أَوَائِلِ الْعُلُومِ ، وَاللَّوَامِعُ مِنْ حَيْثُ الْفَهْمُ ، وَالطَّوَالِعُ مِنْ حَيْثُ  
الْمَعَارِفِ<sup>(٢)</sup> ، وَالشَّوَارِقُ مِنْ حَيْثُ التَّوْحِيدُ .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ  
بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ  
إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ » .

يُقْنِي هَذِهِ الْأَدْوَارَ ، وَيُغَيِّرُ هَذِهِ الْأَطْوَارَ ، وَيَبْدُلُ أَحْوَالَهَا غَيْرَ هَذِهِ الْأَحْوَالِ ؛ إِيمَانَةً ثُمَّ  
إِحْيَاءً ، وَإِعَادَةً وَقَبْلَهَا إِبْدَاءً ، وَقَبْرٌ ثُمَّ نَشْرٌ ، وَمَعَاتِبَةٌ فِي الْقَبْرِ ثُمَّ مَحَاسِبَةٌ بَعْدَ النَّشْرِ .

قوله جل ذكره : « وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهٍ  
قَانِتُونَ » .

لَهُ ذَلِكَ مِلْكًا ، وَمِنْهُ تِلْكَ الْأَشْيَاءُ بَدَأَ ، وَبِهِ إِيجَادًا ، وَإِلَيْهِ رَجُوعًا .

قوله جل ذكره : « وَهُوَ الَّذِي بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ  
أَعْلَمُ عَلَيْهِ وَلَهُ السَّلْطَنَةُ الْأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

(١) يَتَّفِقُ مَوْقِفُ الْقَشِيرِيِّ مِنْ هَذِهِ الْمَصْطَلَحَاتِ هُنَا مَعَ مَا ذَكَرَهُ فِي «الرِّسَالَةِ» وَإِنْ كَانَ قَدْ زَادَ عَلَيْهَا هُنَا  
(مَتَوَعُ النَّهَارِ) .

(٢) نَفْهَمُ مِنْ هَذَا أَنَّ الْقَشِيرِيَّ يَرَى هَذَا التَّرْتِيبَ : الْعِلْمُ ثُمَّ الْفَهْمُ ثُمَّ الْمَعْرِفَةُ أَوْ الْعِرْفَانُ ، وَنَفْهَمُ أَنَّ التَّوْحِيدَ  
أَعْلَى دَرَجَاتِ الْعِرْفَانِ .

« وهو أهون عليه » أى فى ظنِّكم وتقديركم<sup>(١)</sup> .  
وفى الحقيقة السهولة والوعورة على الحق لا تجوز .

« وله المثل الأعلى » : له الصفة العلىا فى الوجود بحق القَدَم ، وفى الجود بنعت الكرم ،  
وفى القدرة بوصف الشمول ، وفى النصرة بوصف الكمال ، وفى العلم بعموم التعلُّق ، وفى الحكم  
بوجوب التحقق ، وفى المشيئة بوصف البلوغ ، وفى القضية<sup>(٢)</sup> بحكم التفوذ ، وفى الجبروت بعين  
العزِّ والجلال ، وفى الملكوت بنعت المجد والجمال .

قوله جل ذكره : « ضربَ لكم مثلاً من أنفسكم هل  
لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء  
فما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم  
كخيفتكم أنفسكم كذلك فصل  
الآياتِ لقومٍ يقولون » .

أى إذا كان لكم عماليك لا تَرْضَوْنَ بالسواة بينكم وبينهم ، وأنتم متشاكلون<sup>(٣)</sup>  
بكلِّ وجه - إلا أنكم بحكم الشرع مالكمهم - فَمَا تقولون فى الذى لم يَزَلْ ، ولا يزال  
كما لم يزل ؟ .

هل يجوز أن يُقَدَّرَ فى وصفه أن يُساوِيَه عبيده ؟ وهل يجوز أن يكون مملوكه شريكه ؟  
تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ! .

قوله جل ذكره : « بل اتَّبِعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أهواءهم بغير علم  
فَعَن يَهْدَى مَنْ أَضَلَّ اللهُ وما لهم  
من ناصرين » .

---

(١) معنى هذه العبارة : حسب ظنكم وتقديركم الإعادة أسهل من الإنشاء .. فليس أنكرتم الإعادة ؟ فضلا عن أنه  
ليس عند الله سهل ولا عسير .

(٢) القضية : هى قضاء الله .

(٣) متشاكلون ميناها : متشابهون ومتساوون ولا فرق فى الجوهرية بينكم وبينهم .

أشدُّ الظلمِ متابعةُ الهوى ، لأنه قريبٌ من الشُّركِ ، قال تعالى : « أفرأيتَ من اتخذ إلهه هواه » (١) . فَمَنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ خَالَفَ رِضَا مَوْلَاهُ ؛ فهو بوضعه الشيءَ غيرَ موضعه صار ظلماً ، كما أن العاصيَ بوضعه المعصيةَ موضعَ الطاعةِ ظالمٌ .. كذلك هذا بمتابعة هواه بدلاً عن مواظبة ومتابعة رضا مولاه صار في الظلم متمادياً .

قوله جل ذكره : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ

الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ

ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

لَا يَعْلَمُونَ » .

أَخْلِصْ قَصْدَكَ إِلَى اللَّهِ ، واحفظْ عهدك مع الله ، وأفرِدْ عَمَلَكَ فِي سَكَنَاتِكَ وَحَرَكَاتِكَ وَجَمِيعِ تَصَرُّفَاتِكَ لِلَّهِ .

« حنيفاً » : أى مستقيماً في دينه ، مائلاً إليه ، مُعْرِضاً عن غيره (٢) . والزَمَ « فِطْرَةَ اللَّهِ

الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا » أى أثبتتْهم عليها قبل أن يُوجَدَ منهم فعلٌ ولا كَسْبٌ ، ولا شِرْكٌ

ولا كُفْرٌ ، وكما ليس منهم إيمان وإحسان فليس منهم كفران ولا عصيان . فأعرف بهذه الجملة ،

ثم اعمل ما أمرت به ، واحذر ما نهيت عنه .

فعلى هذا التأويل فإن معنى قوله : « فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا » أى إعرافٌ واعلمٌ .

أن فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا : تَجَرُّدُهُمْ عن أفعالهم ، ثم اتصافهم بما يكسبون — وإن كان

هذا أيضاً بتقدير الله (٣) .

وعلى هذا تكون « فِطْرَةَ » الله منصوبة بإضمارِ « اعلمٌ » — كما قلنا .

(١) آية ٢٣ سورة الجاثية .

(٢) فكلمة « حنيف » من الأضداد .

(٣) يذكرنا هذا بتفسير أبي طالب المكي لقول رابعة « أحبك حين .. » فالحب الأول فطرى تفضل الله

به ، والحب الثانى عانته هى بكسبها ولكنها حتى فى هذا الحب الكسبى لا فضل لها ، ولذلك استدركت :

فلا الحمد فى ذا ولا ذاك لى ولكن لك الحمد فى ذا وذاكا

أنظر (قوت القلوب للمكي ٢٠ ص ٥٦ ومآلاها) وانظر أيضا كتابنا (نشأة التصوف الإسلامى) ط دار المعارف .

سبحانه فَطَرَ كُلَّ أَحَدٍ عَلَى مَاعِلِمٍ أَنَّهُ يَكُونُ فِي السَّعَادَةِ أَوِ الشَّقَاوَةِ ، وَلَا تَبْدِيلَ لِحُكْمِهِ ، وَلَا تَحْوِيلَ لِمَا عَلَيْهِ فَطَرَهُ . فَمَنْ عَلِمَ أَنَّهُ يَكُونُ سَعِيداً أَرَادَ سَعَادَتَهُ وَأَخْبَرَ عَنْ سَعَادَتِهِ ، وَخَلَقَهُ فِي حُكْمِهِ سَعِيداً . وَمَنْ عَلِمَ شَقَاوَتَهُ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ شَقِيماً وَأَخْبَرَ عَنْ شَقَاوَتِهِ وَخَلَقَهُ فِي حُكْمِهِ شَقِيماً .. وَلَا تَبْدِيلَ لِحُكْمِهِ ، هَذَا هُوَ الدِّينُ الْمُسْتَقِيمُ وَالْحَقُّ الصَّحِيحُ <sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ » .

أى راجعين إلى الله بالكلية من غير أن تبقى بقية ، متصفين بوقائه ، منحرفين بكل وجهٍ عن خلافه ، متّين صغير الإثم وكبيره ، قليله وكثيره ، مؤثرين يسير وقائه وعسيره ، مقيمين الصلاة بأركانها وسننها وآدابها جهراً ، متحققين بمراعاة فضائلها سرّاً .

قوله جل ذكره : « من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً كُلَّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ » .

أقاموا في دينهم في خمار الغفلة ، وعناد الجهل والفترة ؛ فركنوا إلى ظنونهم ، واستوطنوا مركب أوهامهم ، وتمولوا من كيس غيرهم ، وظنوا أنهم على شيء . فإذا انكشف ضباب وقتهم ، وانفثع سحاب جحدهم . . انقلب فرحهم ترحماً ، واستيقنوا أنهم كانوا في ضلالة ، ولم يعرفوا إلا في أوطان الجهالة .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أُذْقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يَشْرَكُونَ » .

(١) نحسب أن القشيري قد حاول إيضاح مشكلة هامة من مشاكل علم الكلام ، فليست الجبرية عنده بناقصة لحرية الإنسان واختياره ، مادامت الأمور كلها مرتبطة بعلم الله الذي سبق كل شيء ، وبفضل الله الذي فطر على ما علم .

إذا أظلمهم الحنةُ ونالهم الفتنةُ ؛ وَمَسَّهُمْ البليَّةُ رجعوا إلى الله بأجمعهم مستعينين ،  
وبلطفه مستجيبين ، وعن محنتهم مستكشفين<sup>(١)</sup> .

فإذا جاد عليهم بكشف ما نالهم ، ونظر إليهم باللطف فيما أصابهم : إذا فريقٌ  
منهم — لا كلُّهم — بل فريقٌ منهم يربهم يشركون ؛ يعودون إلى عاداتهم المذمومة  
في الكفران ، ويقابلون إحسانه بالنسيان ، هؤلاء إيس لهم عهدٌ ولا وفاء ، ولا  
في مودتهم صفاء .

قوله جل ذكره : « لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتُّوا  
فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » .

أى عن قريبٍ سيحدث بهم مثلما أصابهم ، ثم إنهم يعودون إلى التضرع ،  
ويأخذون فيما كانوا عليه بدءًا من التخشع ، فإذا أشكاهم وعافاهم رجعوا إلى رأس  
خطاياهم .

قوله جل ذكره : « أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو  
يتكلم بما كانوا به يشركون » .

بين أنهم بنوا على غير أصلٍ طريقهم ، واتبعوا فيما ابتدعوه أهواءهم ، وعلى  
غير شرعٍ من الله أو حجةٍ أو بيانٍ أسسوا مذهبهم .

قوله جل ذكره : « وإذا أذقنا الناسَ رحمةً فرحوا  
بها وإنَّ تُصِيبَهُمْ سيئةٌ بما قدَّمتْ أيديهم  
إذاهم يقنطون » .

تسميهم طوارقُ أحوالهم ؛ فإن كانت نعمةً فإلى فرح ، وإن كانت شدةً فإلى  
قنوطٍ وتَرَحٍ . . وليس وصفُ الأكبر كذلك ؛ قال تعالى : « لكيلا تأسوا على  
ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم »<sup>(٢)</sup> .

(١) أى راجين كشف النعمة عنهم .

(٢) آية ٢٣ سورة الحديد .

قوله جل ذكره : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ  
الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ  
لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » .

الإشارة فيها إلى أن العبد لا يملؤ قلبه إلا بالله ؛ لأن ما يسوءهم ليس زواله  
إلا بالله ، وما يسرهم ليس وجوده إلا من الله ، فالبسطة الذي يسرهم ويؤنسهم  
منه وجوده ، والقبض الذي يسوءهم ويوحشهم منه حصوله ، فالواجب لزوم عقوة<sup>(١)</sup>  
الأسرار ، وقطع الأفكار عن الأغيار .

قوله جل ذكره : « قَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ  
السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ  
وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمفلحُونَ » .

القرابة على قسمين : قرابة النسب وقرابة الدين ، وقرابة الدين أعمس ، وبالواسطة أحق  
وإذا كان الرجل مشتغلا بالعبادة ، غير متفرغ لطلب المعيشة فالذين لهم إيمان بحاله ،  
وإشراف على وقته يجب عليهم القيام بشأنه بقدر ما يمكنهم ، مما يكون له عون على الطاعة  
وفراغ القلب من كل علة ؛ فاشتغال الرجل بمراعاة القلب يحمل حقه أكد ، وتفقدده  
أوجب .

« ذلك خيرٌ للذين يريدون وجه الله » : المريد هو الذي يؤثر حق الله على حظ  
نفسه ؛ فإيثار المرید وجه الله أتم من مراعاته حال نفسه ، فهيمته في الإحسان إلى ذوى القربى  
والساكين تتقدم على نظره لنفسه وعياله وما يهيمه من خاصته .

قوله جل ذكره : « . . . وما آتيتم من زكاةٍ تريدون  
وجهَ اللهِ فأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ » .

إيتاء الزكاة بأن تريد بها وجه الله ، وألا تستخدم الفقير لما تبتغى به من راقعة<sup>(٢)</sup> ،

(١) العقوة الموضع المتسع أمام الدار .

(٢) الرافعة = الرفق واللطف ، تقول : أولاه رافعة (الوسيط) .

بل أفضل الصدقة على ذى رحم كاشح<sup>(١)</sup> حتى يكون إعطاؤه لله مجرداً عن كل نصيب لك فيه ، فهو لاء هم الذين يضاعف أجْرهم: قهرهم لأنفسهم حيث يخالفونها ، وفوزهم بالعوض من قبل الله .

ثم الزكاة هي التطهير ، وتطهير المال معلوم ببيان الشريعة في كيفية إخراج الزكاة ، وأصناف المال وأوصافه .

وزكاة البدن وزكاة القلب وزكاة السر . . كل ذلك يجب القيام به .

قوله جل ذكره : « الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم

يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم

من يفعل من ذلك من شيء سبحانه

وتعالى عما يشركون . »

« ثم » حرف يقتضى التراخي ؛ وفي ذلك إشارة إلى أنه ليس من ضرورة خلقه إياك أن

برزقك ؛ كدت في ضعف أحوالك ابتداء ما خلقك ، فأثبتك وأحيأك من غير حاجة لك

إلى رزق ؛ فإلى أن خرجت من بطن أمك : إما أن كان يُغنيك عن الرزق وأنت جنين

في بطن الأم ولم يكن لك أكل ولا شرب ، وإما أن كان يعطيك ما يكفيك من الرزق —

إن حق ما قالوا : إن الجنين يتغذى بدم الطمث . وإذا أخرجك من بطن أمك رزقك على

الوجه المعهود في الوقت المعلوم ، فيسّر لك أسباب الأكل والشرب من لبن الأم ، ثم من

فنون الطعام ، ثم أرزاق القلوب والسرائر من الإيمان والعرفان وأرزاق التوفيق من الطاعات

والعبادات ، وأرزاق اللسان من الأذكار وغير ذلك مما جرى ذكره .

« ثم يميتكم » بسقوط شهواتكم ، ويميتكم عن شواهدكم .

« ثم يحييكم » بحياة قلوبكم ثم بأن يحييكم ربكم .

(١) كاشح أى مبغض . وربما كان خبير مثل التصدق على ذى رحم مبغض ، ما حدث من أبي بكر حينما امتنع عن تقديم الزكاة لسطح على أثر قيامه بدوره المعروف في قصة الإفك ، فعوتب أبو بكر في ذلك ونزلت فيه « ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثروا أولو القربى » آية ٢٢ سورة النور .



ويقال : من الأرزاق ما هو وجود الأرفاق ومنها ما هو شهود الرزاق .

ويقال : لا مُسَكَّنَةَ لَكَ فِي تَبْدِيلِ خَلْقِكَ ، وكذلك لا قَدْرَةَ لَكَ عَلَى تَمَسُّرِ رِزْقِكَ ،  
فَالْمُبُوسَعُ عَلَيْهِ رِزْقُهُ — بِفَضْلِهِ سَبْحَانَهُ . . لا بِمَنَابِ نَفْسِهِ ، وَالْمَقْتَرُ عَلَيْهِ رِزْقُهُ بِحُكْمِهِ  
سَبْحَانَهُ . . لا بِمَعَايِبِ نَفْسِهِ .

« هل من شركائكم مَنْ يفعل مِنْ ذَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ ؛ هل من شركائكم الذين أنبتنموهم  
أى من الأصنام أو توهمتنموهم من جملة الأنام . . مَنْ يفعل شيئاً من ذلك ؟ » سبحانه وتعالى  
تنزيهاً له وتقديساً .

قوله جل ذكره : « ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا

كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذَيِّقَهُمْ بَعْضَ  
الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » .

الإشارة من البرِّ إلى النفسِ ، ومن البحرِ إلى القلبِ .

وفسادُ البرِّ بأَكْلِ الحرامِ وارتكابِ المحظوراتِ ، وفسادُ البحرِ من الغفلةِ والأوصافِ  
الذميمةِ مثل سوءِ العزمِ والحسدِ والحقدِ وإرادةِ الشرِّ والفسقِ . . وغير ذلك . وَعَقْدُ  
الإصرارِ على المخالفاتِ من أعظمِ فسادِ القلبِ ، كما أَنَّ العزمَ على الخيراتِ قبلِ فعلها من  
أعظمِ الخيراتِ .

ومن جملةِ الفسادِ التَّأويلاتُ بغيرِ حقٍّ ، والانحطاطُ إلى الرُّخصِ في غيرِ قيامِ بجدِّ ،  
والإغراقُ في الدعاوى من غيرِ استحياءِ من الله تعالى .

« لِيذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » : بعضُ الذي عملوا من سقوطِ تعظيمِ الشرعِ  
من القلبِ ، وعدمِ التأسُّفِ على ما فاتته من الحقِّ .

قوله جل ذكره : « قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ

كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ  
أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ » .

« سبروا » بالاعتبار ، واطلبوا الحقَّ بنعت الأفكار .

« فأنظروا » كيف كانت حال مَنْ تقدّمكم من الأشكال والأمثال ، وقيسوا عليها حكمكم في جميع الأحوال . « كان أكثرهم مشركين » كانوا أكثرهم عدداً ، ولكن كانوا في التحقيق أقلهم وزناً وقدراً .

قوله جل ذكره : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ » .

أَخْلِصْ قَصْدَكَ وَصِدْقَ عَزْمِكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ بِالْمُوَاقِفَةِ وَالِاتِّبَاعِ دُونَ الْاِسْتِبْدَادِ بِالْأَمْرِ عَلَى وَجْهِ الْاِبْتِدَاعِ . فَمَنْ لَمْ يَتَأَدَّبْ بِمَنْ هُوَ إِمَامٌ وَقْتَهُ وَلَمْ يَتَأَقَفِ الْأَذْكَارَ مِنْ هُوَ لِسَانِ وَقْتِهِ كَانَ خُسْرَانُهُ أَمَّ مِنْ رِبْحِهِ ، وَتَقْصَانُهُ أَعْمُ مِنْ نَفْعِهِ (١) .

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتُبْتَغَى مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » .

يرسل رِيحَ الرِّجَاءِ عَلَى قُلُوبِ الْعِبَادِ فَتُكْنَسُ عَنْ قُلُوبِهِمْ غِبَارَ الْخُوفِ وَغُثَاءِ الْيَأْسِ ، ثُمَّ يَرْسِلُ عَلَيْهَا أَمْطَارَ التَّوْفِيقِ فَتَحْمَلُهُمْ إِلَى بَسَاطِ الْجُهْدِ ، وَتُكْرِمُهُمْ بِقُوَى النَّشَاطِ . وَيَرْسِلُ رِيحَ الْبَسْطِ عَلَى أَرْوَاحِ الْأَوْلِيَاءِ فَيَطْهَرُهَا مِنْ وَحْشَةِ الْقَبْضِ ، وَيُنْشِرُ فِيهَا إِرَادَةَ الْوَصَالِ . وَيَرْسِلُ رِيحَ التَّوْحِيدِ فَتَهْبُ عَلَى أَسْرَارِ الْأَصْفِيَاءِ فَيَطْهَرُهَا مِنْ آثَارِ الْعَنَاءِ ، وَيُبَشِّرُهَا بِدَوَامِ الْوَصَالِ .. فَذَلِكَ اِرْتِيَاحٌ بِهِ وَلَكِنْ بَعْدَ اجْتِيَاحِ عُنُقِكَ .

(١) يرى كبار الصوفية - والقشيري منهم - أن التأدب يشيخ أمر ضروري في الطريق الصوفي كي يكبح جاح المرید ، ويهديه إلى ربه عند رعوته نفسه ، ويبعد به عن الزهو عندما تلوح له بوادر الكشوفات ، ويشير عليه بالسفر إن دعت الحاجة إلى ذلك ... ونحو هذا .

قوله جل ذكره : « ولقد أرسلنا من قبلك رُسُلًا إلى

إلى قومهم فجاءهم بالبينات فانتقمنا

من الذين أجمعوا وكان حقًا علينا

نصرُ المؤمنين » .

أرسلنا من قبلك رسلاً إلى عبادنا ، فمن قابلهم بالتصديق وصل إلى خلاصة التحقيق ، ومن عارضهم بالجهود أذقناهم عذاب الخلود ، فانتقمنا من الذين أجمعوا ، وأخذناهم من حيث لم يحتسبوا ، وشوشتنا عليهم ما ألموا ، ونقضنا عليهم ما استطابوا وتنعّموا ، وأخذنا بخناهم فحاق بهم ما مكروا .

« وكان حقًا علينا نصرُ المؤمنين » بتوطئتهم بأعقاب أعدائهم ، ولم يلبثوا إلا يسيراً حتى رقيناهم فوق رقابهم ، وخرّبنا أوطان أعدائهم ، وهدمنا بنايتهم ، وأخذنا نيرانهم ، وعطلنا عنهم ديارهم ، ومحونا بقهر التدمير آثارهم ، فظلت شمسهم كاسفة ، ومكيدة قهرنا لهم بأجمعهم خاسفة .

قوله جل ذكره : « الله الذي يُرسلُ الرياحَ فتثبِرُ سحَابًا

فيبسطُها في السماءِ كيف يشاء ويجعله

كسِفًا فتزرى الوَذَقَ يخرج من خلاله

فإذا أصاب به من يشاء من عباده

إذا هم يستبشرون » .

يرسل رياح عطفه وجوده بمبشرات بوضله وجوده ، ثم يُمطرُ جودَ غيبه على على أسرارهم بلطفه ، ويطوى بساط الحشمة عن ساحات قربه ، ويضرب قباب الهيبة بمشاهد كشفه ، وينشر عليهم أزهار أنسه ، ثم يتجلّى لهم بمخائق قدسه ، ويسقيهم بيده شراب حبه ، وبعد ما محاهم عن أوصافهم أصحاهم — لا بهم — ولكن بنفسه ، فالعبارات عن ذلك خرمس ، والإشارات دونها طمس .

قوله جل ذكره : « فَاَنْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي  
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى  
وهو على كلِّ شيءٍ قَدِيرٌ » .

يُحْيِي الْأَرْضَ بِأَزْهَارِهَا وَأَنْوَارِهَا عِنْدَ مَجِيءِ الْأَمْطَارِ لِيُخْرِجَ زَرْعَهَا وَنَمَارَهَا ، وَيُحْيِي  
النَّفُوسَ بَعْدَ نَفْسَتِهَا ، وَيُوقِفُهَا لِلْخَيْرَاتِ بَعْدَ فِتْرَتِهَا ، فَيَتَعَمَّرُ أَوْطَانُ الرَّفَاقِ بِصَادِقِ إِقْدَامِهِمْ ،  
وَتَنْدَفِعُ الْبَلَايَا عَنِ الْأَنْامِ بِبَرَكَاتِ أَيَّامِهِمْ ، وَيُحْيِي الْقُلُوبَ بَعْدَ غَفْلَتِهَا بِأَنْوَارِ الْحَاضِرَاتِ ، فَيَتَوَدَّعُ  
إِلَى اسْتِدَامَةِ الذِّكْرِ بِحُسْنِ الْمُرَاعَاةِ ، وَيَهْتَدِي بِأَنْوَارِ أَهْلِهَا أَهْلُ الْعَسْرِ مِنْ أَحْسَابِ الْإِرَادَاتِ ،  
وَيُحْيِي الْأَرْوَاحَ بَعْدَ حَجَبَتِهَا — بِأَنْوَارِ الْمَشَاهِدَاتِ ، فَيَتَطَلَّعُ شَمُوسُهَا عَنِ بُرْجِ السَّعَادَةِ ، وَيَتَّصِلُ  
بِمَشَامِئِ أَسْرَارِ السَّكَاةِ نَسِيمٌ مَا يَفِيضُ عَلَيْهِمْ مِنَ الزِّيَادَاتِ ، فَلَا يَبْقَى صَاحِبٌ نَفْسٍ إِلَّا حَظَّتْ مِنْهُ  
بِنَصِيبٍ ، وَيُحْيِي الْأَسْرَارَ — وَقَدْ تَكُونُ لَهَا وَقْفَةٌ فِي بَعْضِ الْحَالَاتِ — فَتَنْتَفِي بِالْكَلِيَّةِ آثَارُ  
الْغَيْرِيَّةِ ، وَلَا يَبْتَقِي فِي الدَّارِ دَبَّارٌ وَلَا مَنْ سَكَّانَهَا آثَارٌ ؛ فَسَطَوَاتُ الْحَقَائِقِ لَا تَنْثَبِتُ لَهَا ذَرَّةً  
مِنْ صِفَاتِ الْخَلَائِقِ ، هُنَاكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ .. سَقَطَ الْمَاءُ وَالْقَطْرَةُ ، وَطَاحَتِ الرُّسُومُ وَالْجَمَلَةُ (١) .

قوله جل ذكره : « وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا  
لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ بِكْفُورٍ » .

إِذَا انْصَدَّتْ الْبَصِيرَةُ عَنِ الْإِدْرَاكِ دَامَ الْعَمَى عَلَى عُمُومِ الْأَوْقَاتِ .. كَذَلِكَ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ  
الشَّقَاوَةُ جَرَّتْهُ إِلَى نَفْسِهَا — وَإِنْ تَبَوَّأَ الْجَنَّةَ مَنْزِلًا .

قوله جل ذكره : « فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ  
الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ » .

مَنْ قَدَّ الْحَيَاةَ الْأَصْلِيَّةَ لَمْ يَمِشْ بِالرُّقَى وَالنَّمَامِ ، وَإِذَا كَانَ فِي السَّرِيرَةِ طَرَشٌ عَنْ سَمَاعِ  
الْحَقِيقَةِ فَسَمِعُ الظَّاهِرِ لَا يَفِيدُهُ آكِدُ الْحَبِيبَةِ . وَكَمَا لَا يَسْمَعُ (٢) الصَّمَّ الدُّعَاءَ فَكَذَلِكَ لَا يُمْكِنُ  
أَنْ يَهْدِيَ الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ .

(١) أى انضفت آثار البشرية ، وصار العبد مستهلكاً بالكلية .

(٢) الفاعل ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على الرسول صلوات الله عليه ، فإن الخطاب في الآية الكريمة موجه إليه .

قوله جل ذكره : « الله الذى خلقكم من ضعفٍ

ثم جعل من بعد ضعفٍ قُوَّةً ثم جعل

من بعد قُوَّةٍ ضَعْفًا وشِدَّةً يَخْلُقُ

ما يَشَاءُ وهو العليمُ القديرُ » .

أظهرهم على ضعف الصغر والطفولية<sup>(١)</sup> ثم بعده قوة الشباب ثم ضعف الشيب ثم :

آخر الأمر ما ترى القبر والحد والثرى

كذلك فى ابتداء أمرهم يظهرهم على وصف ضعف البداية فى نعت التردد والحيرة فى الطلب ،

ثم بعد قوة الوصل فى ضعف التوحيد .

ويقال أو لا ضعف العقل لأنه بشرط البرهان وتأمله ، ثم قوة البيان فى حال العرفان ، لأنه

بسطوة الوجود ثم بعده ضعف الحمد ، لأن الحمد يتلو الوجود ولا يبقى معه أثر .

ويقال « خلقكم من ضعفٍ » : أى حال ضعف من حيث الحاجة ثم بعده قوة الوجود

ثم بعده ضعف المسكنة ، قال صلى الله عليه وسلم : « أحبنى مسكينًا وأمئنى مسكينًا واحشرنى

فى زمرة المساكين »<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « ويومَ تقومُ الساعةُ يُقسِمُ المجرمون

ما لَبِثُوا غيرَ ساعةٍ كذلك كانوا

يُؤْفَكُونَ » .

إنما كان ذلك لأحد أمرين : إمَّا لأنهم كانوا أمواتًا .. والميت لا إحساس له ، أو لأنهم

عدَّوا ما نفوا من عذاب القبر بالإضافة إلى ما يروون ذلك اليوم يسيرًا . وإن أهل التحقيق

يخبرونهم عن طول نُبُتِهِمْ تحت الأرض . وإن ذلك الذى يقولونه من جملة ما كانوا يظهرهون

من جحدهم على موجب جهلهم ، ثم لا يُسْمَعُ عُدْرُهُمْ ، ولا يُدْفَعُ صُرْهُمُ .

(١) الطفولية = الطفولة .

(٢) رواه الترمذى وابن ماجه عن أبى سعيد الخدرى والحاكم ، وقال صحيح الإسناد . ورواه الطبرانى

بسند رجال ثقات عن عبادة بن الصامت . وادعى ابن الجوزى وابن تيمية أنه موضوع ، وأبطل ذلك الحافظ بن حجر .

وأخبر بعد هذا في آخر السورة عن إصرارهم وانهما كهم في غيبيهم ، وأن ذلك نصيبهم من  
القسمه إلى آخر أعمارهم .

ثم ختمَّ السورة بأمر الرسول عليه الصلاة والسلام باصطباره على مقاساة مسارهم  
ومضارهم .

« فاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ »

ولا يستخفّنك الذين لا يوقنون . »

## السورة التي يذكر فيها لقمان

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمةٌ مَنْ سَمِعَهَا أَقْرَبَ أَنَّهُ لَا يَسْمَعُ مِثْلَهَا ، وَمَنْ عَرَفَهَا أَنْفَ أَنْ يَسْمَعَ  
غَيْرَهَا . كَلِمَةٌ مَنْ سَمِعَهَا طَابَتْ قِصَّتُهُ ، وَزَالَتْ بِكُلِّ وَجْهِ غُصَّتُهُ ، وَتَمَّتْ مِنَ النَّعْمِ فِي  
الدُّنْيَا وَالْعَقْبَى حِصَّتُهُ ، وَزَهِدًا فِي دُنْيَاهُ مِنْ غَيْرِ رَغْبَةٍ فِي عِقْبَاهُ ؛ لِأَنَّهَا - وَإِنْ جَلَّتْ -  
غَيْرُ مَوْلَاهُ<sup>(١)</sup> .

كَلِمَةٌ مَنْ سَمِعَهَا لَمْ يَرْغَبْ فِي عِمَارَةِ فَنَائِهِ ، وَلَمْ يَتَحَشَّمْ<sup>(٢)</sup> سُرْعَةَ وِفَائِهِ .

قوله جل ذكره : « آلم \* تلك آيات الكتاب الحكيم »

الألف تشير إلى آلائه ، واللام تشير إلى لطفه وعطائه ، والميم تشير إلى مجده وسنائه ؛  
فبِآلَائِهِ يَرْفَعُ الْجَجْدَ عَنْ قُلُوبِ أَوْلِيَائِهِ ، وَبِلُطْفِهِ وَعَطَائِهِ يَثْبِتُ الْحُبَّ فِي أَسْرَارِ أَصْفِيَائِهِ ، وَبِمَجْدِهِ  
وَسَنَائِهِ مُسْتَفْتِيٌّ عَنْ جَمِيعِ خَلْقِهِ بِوَصْفِ كِبَرِيَّائِهِ .

« تلك آيات الكتاب الحكيم » : المحروس عن التغير والتبديل .

« هُدًى ورحمةً لهحسنين \* الذين يقيمون

الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة

هم يوقنون »

هو هُدًى وبيان ، ورحمة وبرهان للمحسنين المارفين بالله ، والمقيمين عبادة الله كأنهم

(١) فالجب الخالص منتف عن الغيرية .

(٢) لم يتحشم أى : لم يتجنب .

ينظرون إلى الله . وَشَرَطُ الْمُحْسِنِ أَنْ يَكُونَ مُحْسِنًا إِلَى عِبَادِ اللَّهِ : دَانِيهِمْ وَقَاصِيهِمْ ،  
ومطيعيهم وعاصيهم .

« الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة » : يأتون بشرائطها في الظاهر من ستر العورة ،  
وتقديم الطهارة ، واستقبال القبلة ، والعلم بدخول الوقت ، والوقوف في مكانٍ طاهر .  
وفي الباطن يأتون بشرائطها من طهارة السرِّ عن العلائق ، وسرِّ عورة الباطن بتقنيته عن  
العيوب ، لأنها مهما تكن فالله يراها ؛ فإذا أَرَدْتَ ألا يرى الله عيوبك فاحذرْها حتى  
لا تكون . والوقوف في مكان طاهر ، وهو وقوف القلب على الحدِّ الذي أُذِنَتْ في الوقوف فيه  
مما لا يكون دعوى بلا تحقيق ، وَرَحِمَ اللَّهُ مَنْ وَقَفَ عِنْدَ حَدِّهِ . والمعرفة بدخول الوقت  
فتعلم وقت التذلل والاستكانة ، وتميز بينه وبين وقت السرور والبسط ، وتستقبل القبلة بنفسك ،  
وتملق قلبك بالله من غير تخصيص بقطرٍ أو مكان .

قوله جل ذكره : « أولئك على هدى من ربهم وأولئك

هم الفلاحون »

الذين يقومون بشرط صلاتهم وحق آداب عبادتهم هم الذين اهتدوا في الدنيا والمعقبين  
فسلموا ونجوا .

قوله جل ذكره : « ومن الناس من يشتري لهو الحديث

ليُضِلَّ عن سبيل الله بغير علمٍ  
ويتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين »

« لهو الحديث » : ما يشغل عن ذكر الله <sup>(١)</sup> ، ويحجب عن الله سماعه . ويقال : هو لهُو  
الظاهر الموجبُ سهُو الضمائر ، وهو ما يكون خوضاً في الباطل ، وأخذاً بما لا يعينك .

(١) اعتاد كثير من المفسرين أن يفسروا الله هنا (بالنساء) ، لأجل هذا نلفت النظر إلى عدم صرف القشيري  
المعنى في هذا الاتجاه ، لأننا نعلم من منجبه أنه لا يرى بأساً في سماع النناء ولكن بشرط أن يحرك الوجدان نحو غاية  
سامية في السماع ، وألا يبعث فيها الهوى والمجون ، وألا يكون مصحوباً بشيء محرم . (انظر كتابنا : الإمام القشيري  
ونزعة في التصوف) ط مؤسسة الحلبي .



قوله جل ذكره : « وَإِذَا تُلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَتَىٰ مَسْكَرًا

كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهُمَا كَانَ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا

فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ »

الْمُفْتَرِقُ بِهِمْ ، وَالْمُتَشَدِّتُ بقلبه لا تزيده كثرة الوعظ إلا فوراً ونُبوءاً ؛ فسماعه كلاً

سماع ، ووعظه هبلاً وضياح ، كما قيل :

إِذَا أَنَا عَانَيْتُ الْمَوْلَىٰ فَإِنَّمَا

أَخُطُّ بِأَقْلَامِي عَلَى الْمَاءِ أَحْرُفًا

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ

جَنَّاتُ النَّعِيمِ \* خَالِدِينَ فِيهَا وَعَمَدٌ أَلْفُ

حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ »

« آمَنُوا » : صَدَّقُوا « وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » : تَحَقَّقُوا ؛ فَانصافُ تَحْقِيقِهِمْ راجعٌ إِلَى

تصديقهم ، فَتَجَوَّأُوا وَسَلِمُوا ؛ فِهِمْ فِي راحَتِهِمْ مقيمون ، دَائِمُونَ لَا يَبْرَحُونَ .

قوله جل ذكره : « خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا

وَأَلْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَامِيًّا أَن تَمِيدَ بِكُمْ

وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنْ

السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ »

أَمْسَكَ السَّمَوَاتِ بِقُدْرَتِهِ بِغَيْرِ عِمَادٍ ، وَحَقَّقَهَا لَا إِلَىٰ سِنَادٍ أَوْ مَشْدُودَةٍ إِلَىٰ أوتادٍ ، بَلْ

بِحُكْمِ اللَّهِ وَبِتَقْدِيرِهِ ، وَمَشِيئَتِهِ وَتَدْبِيرِهِ .

« وَأَلْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَامِيًّا . . . » فِي الظَّاهِرِ الْجِبَالِ ، وَفِي الْحَقِيقَةِ الْأَبْدَالِ وَالْأوتادِ

الَّذِينَ هُمْ غِيَاثُ الْخَلْقِ ، بِهِمْ يَقِيمُ ، وَبِهِمْ يَصْرِفُ الْبَلَاءَ عَنْ قُرْبَيْهِمْ وَقاصِيهِمْ .

« وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً . . . » الْمَطَرُ مِنَ سَمَاءِ الظَّاهِرِ فِي رِيَاضِ الْحَضْرَةِ ؛ وَمِنْ سَمَاءِ الْبَاطِنِ

فِي رِيَاضِ أَهْلِ الدُّنُوِّ وَالْحَضْرَةِ .

قوله جل ذكره : « هذا خَلَقُ اللهُ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ

مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ » .

هذا خَلَقُ اللهُ العزیز فی کبریاتہ ، فأرونی ماذا خَلَقَ الَّذِينَ عَبَدْتُمْ مِنْ دُونِهِ فِي

أَرْضِهِ وَسَمَاوِهِ ؟

قوله جل ذكره : « ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر

للهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ

وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ » .

« الحكمة » الإصابة في العقل والعقد والنطق . ويقال « الحكمة » متابعة الطريق من حيث

توفيق الحق لا من حيث همة النفس . ويقال « الحكمة » ألا تكون تحت سلطان الهوى .

ويقال « الحكمة » الكون بحكم من له الحكم . ويقال « الحكمة » معرفة قدر نفسك

حتى لا تمدّ رجلك خارجاً عن كسائك . ويقال « الحكمة » ألا تستعصى على مَنْ تعلم أنك

لا تقاومه .

« أن أشكر الله » : حقيقة الشكر انفراج عين القلب بشهود ملاطفات الربِّ . فهو مقلوب

قولهم : كَشَرْتُ عَنْ أُنْيَابِهَا الدَايَةَ ؛ فيقال شكر وكشر مثل جذب وجذب .

ويقال الشكرُ تحمُّقك بعجزك عن شكره . ويقال الشكر ما به يحصل كمالُ استلذاذ النعمة .

ويقال الشكر فضلةٌ تظهر على اللسان من امتلاء القلب بالسرور ؛ فينطلق بمدح المشكور .

ويقال الشكر نعتُ كلِّ غنيٍّ كما أن الكفران وَصْفُ كلِّ لئيمٍ . ويقال الشكر قرُوع باب

الزيادة<sup>(١)</sup> . ويقال الشكر قيد الإناعام . ويقال الشكر قصة يماها صميم الفؤاد بنشر صحيفة الأفضال .

« ومن شكر فإنما يشكر لنفسه »<sup>(٢)</sup> : لأنه في صلاحها ونصيبتها يسعى .

قوله جل ذكره : « وإذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بُنَيَّ

لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » .

(١) إشارة إلى قوله تعالى « لئن شكرتم لأزيدنكم » آية ٧ سورة ابراهيم .

(٢) آية ٤٠ سورة النمل .

الشُّرْكُ عَلَىٰ ضَرِيحَيْنِ : جَلِيٌّ وَخَفِيٌّ ؛ فَالْجَلِيُّ عِبَادَةُ الْأَصْنَامِ ، وَالْخَفِيُّ حِسْبَانُ شَيْءٍ مِنْ الْخُدَّائِمْ مِنَ الْأَنْبَامِ . وَيَقَالُ الشُّرْكُ إِثْبَاتُ غَيْرٍ مَعَ شَهَادَةِ الْغَيْبِ . وَيَقَالُ الشُّرْكُ ظَلْمٌ عَلَى الْقَلْبِ ، وَالْمَعَاصِي ظَلْمٌ عَلَى النَّفْسِ ، وَظَلْمُ النَّفْسِ مُعَرَّضٌ لِلْغَفْرَانِ ، وَلَكِنْ ظَلْمُ الْقُلُوبِ لِأَسْبَابِ إِلَيْهِ لِلْغَفْرَانِ .

قوله جل ذكره : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفَصَّالَهُ فِي سَامِيحَيْنِ أَنْ أَشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَىٰ الْمَصِيرِ » .

أوجب الله شكر نفسه وشكر الوالدين . ولما حصل الإجماع على أن شكر الوالدين بدوام طاعتهم ، والألأ يكتم في مجرد النطق بالثناء عليهما علم أن شكر الحق لا يكتم في مجرد القول ما لم تكن فيه موافقه العقل ؛ وذلك بالترام الطاعة ، واستعمال النعمة في وجه الطاعة دون صرفها في الزلة ؛ فشكر الحق بالتعظيم والتكبير ، وشكر الوالدين بالإفناق والتوفير .

قوله جل ذكره : « وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبَيْهِمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ، وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنْابَ إِلَىِّٰي مِمَّا لَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ مِمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » .

إن جاهدك على أن تشرك بالله، أو تسمى بما هو زلة في أمر الله—فلا تطعهما، ولكن عاشرهما بالجميل ؛ تخشين في تليين ، فاجعل لهما ظاهرهما فيما ليس فيه حرج ، وانفرد بسر الله ، «واتبع سبيل من أناب إلى» : وهو المنيب إليه حقًا من غير أن تبقى بقية في النفس .

قوله جل ذكره : « يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكَّ مِنْ مَقَالِ حَبَةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَسْكُنُ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنْ اللَّهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ » .

إذا كانت ذرة أو أقل من ذلك وسبقت بها القسمة فلا محالة تصل إلى المقسوم له بغير  
مرية . . « إن الله لطيف خبير » : عالم بدقائق الأمور وخفاياها .

قوله جل ذكره : « يَا بَنِي آدَمِ الصَّلَاةَ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْتَ  
عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنْ  
ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » .

الأمر بالمعروف يكون بالقول ، وأبلغه أن يكون بامتناعك بنفسك عما تنهى عنه ، واشتغالك  
وإتصافك بنفسك بما تأمر به غيرك ، ومن لا حُكْمَ له عَلَى نَفْسِهِ لا ينفذ حكمه على غيره .

والمعروف الذي يجب الأمرُ به هو ما يُوَصَّلُ العبدَ إلى الله ، والمنكرُ الذي يجب النهي  
عنه هو ما يشغل العبدَ عن الله .

« وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ » تنبيهٌ عَلَى أَنَّ مَنْ قَامَ لِلَّهِ بِحَقِّ امْتِحَانٍ فِي اللَّهِ ؛ فِيبِيهِ  
أَنْ يَصْبِرَ لِلَّهِ — فَإِنَّ مَنْ صَبَرَ لِلَّهِ لَا يَخْسِرَ عَلَى اللَّهِ .

قوله جل ذكره : « وَلَا تَصْغُرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمَسَّ  
فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ كَلًّا  
مُخْتَالٍ فَخُورٍ » .

يعنى لا تتكبر عَلَى النَّاسِ ، وطالِعُهُمْ مِنْ حَيْثِ النَّسْبَةِ وَالتَّحَقُّقِ بِأَنَّكَ بِمَشْهَدٍ مِنْ مَوْلَاكَ .  
وَمَنْ عَلِمَ أَنَّ مَوْلَاهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ لَا يَتَكَبَّرُ وَلَا يَتَطَاوَلُ بِلِ يَتَخَاضِعُ وَيَتَضَاعَلُ .

قوله جل ذكره : « وَأَقْصِدْ فِي مَشِيكَ وَأَغْضُضْ مِنْ  
صَوْتِكَ إِنْ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتُ لَصَوْتِ  
الْحَمِيرِ » .

كُنْ فَانِيًّا عَنْ شَوَاهِدِكَ ، مُضْطَلَمًا عَنْ صَوْتِكَ ، مَأْخُودًا عَنْ حَوَالِكَ وَقَوْلِكَ ،  
مُنْتَشِقًا<sup>(١)</sup> مِمَّا اسْتَوْلَى عَلَيْكَ مِنْ كَشُوفَاتِ سِرِّكَ .

(١) (انتشق) الماء وغيره : جذب منه بالنفَسِ في أنفه ، ورجل نشق إذا دخل في أمر لا يكاد يخلص منه  
(الوسيط) .

وانظر مَنْ الذى يسمع صوتك حتى تستفيق من خمار غفلتك ؛ « إن أنكر الأصوات لصوتُ الخير » : فى الإشارة هو الذى يتكلم فى لسان المعرفة من غير إذنٍ من الحق . وقالوا : إنه الصوفى يتكلم قبل أوانه .

ويقال إنما ينهى الحمارُ عند رؤية الشيطان فذلك كان صوته أنكر الأصوات .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَافِ السَّمَاوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِى اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ » .

أثبت فى كل شىء منها نفعاً لكم ، فالسمااء لتكون لكم سقفاً ، والأرض لتكون لكم فراشاً ، والشمس لتكون لكم سراجاً ، والقمر لتعلموا به عدد السنين والحساب ، والنجوم لتبتدوا بها .

« وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة » : الإسباغُ ما يفضّلُ عن قدرة الحاجة ولا تحتاج معه إلى الزيادة .

قوله : « نعمه ظاهرة وباطنة » : تكلموا فيه فأكثرُوا . فالظاهرةُ وجودُ النعمة ، والباطنةُ شهودُ المنعمِ . والظاهرةُ الدنيويةُ ، والباطنةُ الدينيةُ . والظاهرةُ حُسنُ الخلقِ ، والباطنةُ حُسنُ الخلقِ . الظاهرةُ نفسُ بلا زلّة ، والباطنةُ قلبٌ بلا غفلة . الظاهرةُ العطاء ، والباطنةُ الرضاء . الظاهرةُ فى الأموال ونماؤها ، والباطنةُ فى الأحوال وصفائها . الظاهرةُ النعمةُ ، والباطنةُ العصمةُ . الظاهرةُ توفيقُ الطاعات ، والباطنةُ قبولُها . الظاهرةُ تسميةُ الخلقِ ، والباطنةُ تصفيةُ الخلقِ . الظاهرةُ صحبةُ الصالحين ، والباطنةُ حفظُ حرمتهم . الظاهرةُ الزهدُ فى الدنيا ، والباطنةُ الاكتفاءُ بالمولى من الدنيا والمقبى<sup>(١)</sup> . الظاهرةُ الزهد ، والباطنةُ الوجدُ . الظاهرةُ توفيق

(١) هذه أعل درجات الزهد ، وهى همنا ونحن نؤرخ للتطور التاريخى الذى حدث عندما تطور الزهد إلى تصوف (أنظر كتابنا نشأة التصوف الإسلامى (ط دار المعارف) .

الجاهدة والباطنة تحقيقُ المشاهدة . الظاهرة وظائف النفس ، والباطنة لطائف القلب . الظاهرةُ اشتغالكَ بنفسِك عن الخلق ، والباطنةُ اشتغالكَ برَبِّكَ عن نَفْسِكَ . الظاهرة طَلَبُهُ ، الباطنةُ وجودُهُ (١) . الظاهرةُ أَنْ تَصِلَ إِلَيْهِ ، الباطنةُ أَنْ تَبْقَى مَعَهُ .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ » .

لم يتخطوا منهم ولا من أمثالهم ، ولم يهتدوا إلى مَحْوَلِ أحوالهم . فَأَمَّا مَنْ سَمَتَ نَفْسَهُ ، وخلص في الله قَصْدَهُ فقد استمسك بالعروة الوثقى ، وَسَلَكَ الْحِجَّةَ الْمُبْتَلَى : —

« وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ قَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ » .

وعلى العكس : —

« وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ » .

إِلَيْنَا إِلَيْهِمْ ، وَمِنَّا عَذَابُهُمْ ، وَعَلَيْنَا حِسَابُهُمْ . وَلَنْ نَسْأَلَهُمْ عَنْ خَالِقِهِمْ لِأَقْرَبُوا ، وَلَكِنْ إِذَا عَادُوا إِلَى غِيَّبِهِمْ نَقَضُوا وَأَصْرُوا .

قوله جل ذكره : « اللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ » .

لله ما في السموات والأرض ملكاً ، ويُخْرِجِي فِيهِمْ حُكْمَهُ حَقًّا ، وَإِلَيْهِ مَرْجِعُهُمْ حَتْمًا .

(١) الوجود مرحلة تأتي بعد التواجد والوجد .

قوله جل ذكره : « وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » .

لو أن ما في الأرض من الأشجار أقلامٌ والبحارُ كانت مداً ، وبمقدار ما يقابله تنفقُ القراطيسُ ، ويتكلفُ الكتّابُ حتى تنكسر الأقلامُ ، وتنفى البحارُ ، وتستوفى القراطيسُ ، وتنفى أعمارُ الكتّابِ .. ما نفذت معاني مالنا معك من الكلام ، والذي نسمعك فيما مخاطبك به لأنك معنا أبد الأبد ، والأبدى من الوصف لا يتناهى .

ويقال إن كان لك معكم كلامٌ كثير فما عندكم ينفذ وما عند الله باقٍ : صحائفٌ عندي للعتابِ طَوَيْتُهَا سَتُسْمَرُ يَوْمًا والعتابُ يطول قوله جل ذكره : « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفَنَسٍ وَاحِدَةٍ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ » .

إيجادُ القليل أو الكثير عليه وعنده سيان ؛ فلا من الكثير مشقةٌ وعُسْرٌ ، ولا من القليل راحةٌ ويُسرٌ ، إنما أمرُهُ إذا أراد شيئاً أن يقول له : « كن فيكون »<sup>(١)</sup> بقوله بكلمته ولكنه يكونه بغيره ، لا بمزاولة جهد ، ولا باستفراغ وسعٍ ، ولا بدعاء خاطرٍ ، ولا بطُرُوءِ غرضٍ . قوله جل ذكره : « ذَلِكَ بَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ » .

« الله هو الحق » : الكائنُ الموجودُ ، مُحَقِّقُ الْحَقِّ<sup>(٢)</sup> ، وما يدعون من دونه الباطل : من العدمِ ظَهَرَ ومعه جوازُ العدمِ<sup>(٣)</sup> .

(١) آية ٨٢ سورة يس .

(٢) في ص جاء بعدها (وما يدعون هو التلاوة) ويقول مجاهد ، إنه الشيطان . ويقال : ما أشركوا به الله تعالى من الأصنام والأوثان . .

(٣) شغلت قضية (الحق والباطل) أصحاب وحدة الوجود . ورأى الفشيري هنا يصلح عند المقارنة بين أرباب وحدة اليهود وأرباب وحدة الوجود في شأن هذين الاصطلاحين .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ

بِنِعْمَةِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي

ذَلِكَ لآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ » .

في الظاهر سلامتهم في السفينة ، وفي الباطن سلامتهم من حدثان الكون ، ونجاتهم في سفائن

المصمة في بحار القدرة .

« إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ » وَقُوفٍ لَا يَنْهَزَمُ مِنَ الْبَلَايَا ، شَكُورٍ عَلَى

مَا يَصِيبُهُ مِنْ تَصَارِيفِ التَّقْدِيرِ مِنْ جِنْسِي الْبَلَايَا وَالْعَطَايَا .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلَلِ دَعَاوُ

اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى

إِلَى الْبَرِّ فَمَنْ مُمْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا

إِلَّا كَلٌّ خِتَارٌ كُفُورٍ » .

إذا تلاطمت عليهم أمواجُ بحار التقدير تمنوا أن تلتظهم تلك البحارُ إلى سواحل السلامة ،

فإذا جاد الحقُّ بتحقيق مُنّاهم عادوا إلى رأس خطاياهم :

وَكَمْ قَدِ جَهِلْتُمْ ثُمَّ عُدْتُمْ بِجِلْمِنَا أَحِبَاءَنَا : كَمْ تَجْهَلُونَ وَتَحْلُمُونَ !

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ

يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ

هُوَ جَائِزٌ عَنِ الْوَالِدِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ

فَلَا تَفْرَحُوا بِالدُّنْيَا وَلَا يَفْرَحْكُمْ

بِاللَّهِ الْفَرُورُ » .

يخوفهم مرةً بأفعاله فيقول : « اتقوا يوما » ، ومرةً بصفاته فيقول : « ألم يعلم بأن الله يرى »

ومرةً ببداهته فيقول : « ويحذرکم الله نفسه » .



قوله جل ذكره : « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ  
الغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ » .

يتفرّد بِعِلْمِ الْقِيَامَةِ ، وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ذِكْرَهَا وَإِنَائِهَا ، شَقِيحًا وَسَمِيدًا ، حَسَنًا وَقَبِيحًا  
وَيَعْلَمُ مَتَى يُنَزَّلُ الْغَيْثَ ، وَكَمْ قَطْرَةً يُنَزِّلُهَا ، وَبِأَيِّ بَقْعَةٍ يُمَطِّرُهَا .

« وما تدرى نفسٌ ماذا تكسبُ غداً  
وما تدرى نفسٌ بأى أرضٍ تموت  
إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ » (١) .

ما تدرى نفسٌ ماذا تكسبُ غداً من خيرٍ وشرٍ ، ووفاقٍ وشقاقٍ ، وما تدرى نفسٌ بأى  
أرضٍ تموت ؛ أتدرك مرادها أم يفوت ؟ .

---

(١) قال ابن عباس : هذه الخمسة لا يعلمها إلا الله تعالى ، ولا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مرسل .

## سُورَةُ السَّجْدَةِ

قوله جل ذكره . « بسم الله الرحمن الرحيم »

كَلِمَةُ سَمَاعُهَا رِبْعُ الْجَمِيعِ ، مِنَ الْعَاصِي وَالْمَطِيعِ ، وَالشَّرِيفِ وَالْوَضِيعِ . مَنْ أَصْنَى إِلَيْهَا  
بَسَمَعَ الْخُضُوعَ تَرَكَ طَيِّبَ الْمَجُوعِ ، وَمَنْ أَصْنَى إِلَيْهَا بَسَمَعَ الْحَبَابَ تَرَكَ لَذِيذَ  
الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ .

قوله جل ذكره . « أَلَمْ نَنْزِلُ الْكِتَابَ لِأَرْبَابِهِ  
مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ »

الإشارة من الألف إلى أنه أَلِفَ الْحُبُونِ قَرِيبِي فَلَا يَصْبِرُونَ عَنِّي ، وَأَلِفَ الْعَارِفُونَ  
تَمَجِيدِي فَلَا يَسْتَأْنِسُونَ بغيري .

والإشارة في اللام إلى لقائى المُدْخِرِ لِأَحِبَّائِي ، فَلَا أَبَالِي أَقَامُوا عَلَى وَلَائِي أَمْ قَصَّرُوا  
فِي وَفَائِي .

والإشارة في الميم : أَى تَرَكَ أَوْلِيَائِي مَرَادَهُمْ لِمَرَادِي .. فَلذَلِكَ آثَرْتُهُمْ عَلَى جَمِيعِ عِبَادِي .  
« نَزَّلَ الْكِتَابَ لِأَرْبَابِهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ » : إِذَا تَعَدَّرَ لِقَاءَ الْأَحِبَّابِ فَأَعَزُّ شَيْءٌ  
عَلَى الْأَحِبَّابِ كِتَابُ الْأَحِبَّابِ ؛ أَنْزَلْتُ عَلَى أَحِبَّائِي كِتَابِي ، وَحَمَلْتُ إِلَيْهِمُ الرِّسَالَةَ خُطَابِي ،  
وَلَا عَلَيْهِمْ إِنْ قَرَعَ أَسْمَاعَهُمْ عِتَابِي ، فَهَمُّ فِي أَمَانٍ مِنْ عَذَابِي .

قوله جل ذكره : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ  
رَبِّكَ لِنُنذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ  
قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ »

الذى لكم منا حقيقة ، وإن التبس على الأعداء فليس يضيركم ، ولا عليكم ، فإنَّ

حجة الحبيب مع الحبيب أَلَدُّهَا ما كان مقروناً بفقد الرقيب .

قوله جل ذكره : « اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

وما بينهما في ستة أيام ثم استوى

على العرشِ مالِكُ من دونه من وِلِيِّ

ولا شفيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ »

وتلك الأيام خَلَقَهَا مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ الْأَيَّامِ ، فليس من شرط الخلق ولا من ضرورته أن يخلقه في وقتٍ ؛ إذ الوقتُ مخلوقٌ في غير الوقت<sup>(١)</sup> . وكما يستغنى في كونه مخلوقاً عن الوقت استغنى الوقتُ عن الوقت .

« ثم استوى على العرش » : ليس للعرش من هذا الحديث إلا هذا الخبر ؛ استوى على العرش ولكن القديم ليس له حدٌ ، استوى على العرش لكن لا يجوز عليه القرب بالذات ولا البعد ، استوى على العرش ولكنه أشدُّ الأشياء تعطُّشاً إلى شظية من الوصال لو كان للعرش حياة ؟ ، ولكنَّ العرشَ جامداً . . . وأنى يكون للجناد مراد ؟! استوى على العرش لكنه صمدٌ بلا نِدٍّ ، أحدٌ بلا حدٍّ .

« ما لكم من دونه من وِلِيِّ ولا شفيعٍ » : إذا لم يُرَدِّ بكم خيراً فلا سماءَ عنه تُظَلِّمُكُمْ ، ولا أرضَ بغيرِ رضاه تُظَلِّمُكُمْ ، ولا بالجواهر أحدٌ يناصركم ، ولا أحدٌ — إذا لم يُعَنَّ بشأنكم في الدنيا والآخرة — ينظر إليكم .

قوله جل ذكره : « يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ

ثم يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ

أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ »

خَاطَبَ الْخَلْقَ — على مقدار أفهامهم ويجوز لهم — عن الحقائق التي اعتادوا في مخاطبتهم .

« ذلك عالمُ الغيبِ والشهادة العزيزُ الرحيمُ »

« العزيزُ » مع المطيعين « الرحيمُ » على العصاة .

« العزيزُ » للمطيعين ليكسِرَ صولتَهُم « الرحيمُ » للعاصين ليرفعَ رَأْتَهُم .

(١) لأن الزمان سرمدٌ لا يرتبط بالوقت ولا يقتطع به .

قوله جل ذكره : « الذي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ

وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ \* ثُمَّ جَعَلَ

نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ »

أَحْسَنَ صُورَةَ كُلِّ أَحَدٍ ؛ فالعرشُ ياقوتةٌ حمراءُ ، والملائكةُ أولو أجنحةٍ منثى وثلاثَ

ورُبَّاعٍ ، وجبريلُ طاووسُ الملائكةِ ، والخور العين - كما في الخبر - في جمالها وأشكالها ،

والجنانُ - كما في الأخبار ونص القرآن . فإذا انتهى إلى الإنسان قال : « وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ

طِينٍ . ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ » (١) . . كل هذا ولكن :

وكم أبصرتُ من حُسْنٍ ولكن

عليك من الورى وقع اختيارى

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ طِينٍ وَلَكِنْ « يَجْهَمُ وَيَجْبُونَهُ » (٢) ، وخلق الإنسان من طين

ولكن : « فاذكرونى أذكركم » (٣) ، وخلق الإنسان من طين ولكن « رضى الله عنهم

ورضوا عنه » !

قوله جل ذكره : « وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا

لِنُفِىءَ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ »

لو كانت لهم ذرَّةٌ من العرفان ، وشمَّةٌ من الاشتياق ، ونسمةٌ من الحجةِ لما تعصَّبوا كُلَّ

هذا التعصبِ فى إنكارِ جوازِ الرجوعِ إلى الله ولكن قال : « بل هم بقاء ربهم كافرون » .

قوله جل ذكره : « قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي

وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ »

لولا غفلةُ قلوبهم وإلما أحال قبضَ أرواحهم على مَلَكِ الموت ؛ فإنَّ مَلَكَ الموتِ

لا أَمَّرَ منه فى أحدٍ ، ولا له تصرفات فى نفسه ، وما يحصل من التوفى فمن خصائص قدرة

(١) آية ٥٤ سورة المائدة .

(٢) آية ١٥٢ سورة البقرة .

(٣) آية ٨ سورة البيئـة .

الحق . ولكنهم غفلوا عن شهود حقائق الربِّ نخطبهم على مقدار فهمهم ، وعلقَ بالأغيار قلوبهم ، وكلُّ يُخاطَبُ بما يَحْتَمِلُ على قَدْرِ قُوَّتِهِ وضعفه .

قوله جل ذكره : « ولو ترى إذ الجرمون ناكسوا

رءوسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا

فارجعنا فاعمل صالحاً إننا موفون »

ملككتهم الدهشة وغلبتهم الحجلة ، فاعتذروا حين لا عُذْرَ ، واعترفوا ولا حين اعتراف .

قوله جل ذكره : « ولو شئنا لآتينا كلَّ نفس هداها

ولكن حقَّ القولُ مِنِّي لأَمْلَأَنَّ جهنم

من الجنة والناس أجمعين »

لو<sup>(١)</sup> شئنا لسهلنا سبيل الاستدلال ، وأدمننا التوفيق لكلِّ أحدٍ ، ولكن تعلقت

المشينة بإغواء قومٍ ، كما تعلقت بإدناي قوم ، وأردنا أن يكون للنار قطان ، كما أردنا أن يكون

للجنة سكان ، ولأنَّا علمنا يومَ خلقنا الجنة أنه يسكنها قوم ، ويوم خلقنا النار أنه ينزلها

قومٌ ، فمن المُحال أن نريد ألا يقع معلومنا ، ولو لم يحصل لم يكن علماً ، ولو لم يكن ذلك

علماً لم تكن إلهاً . . . ومن المُحال أن نريد ألا نكون إلهاً .

ويقال : من لم يتسلط عليه من يحبه لم يجر في ملكه ما يكرهه .

ويقال : يا مسكين أفنيت عمرك في الكدِّ والعناء ، وأمضيت أيامك في الجهد والرجاء ،

غيرت صفتك ، وأكثرت مجاهدتك . . . فما فعل في قضائي كيف تبدلته ؟ وما تصنع في مشيئتي

بأيِّ وسع ترُدُّها ؟ وفي معناه أنشدوا :

شكا إليك ما وجدَ من خانته فيك الجدلُ

حيرانُ لو شئت اهتدى ظمآنُ لو شئت ورَدُ

(١) هذه الإشارة المستوحاة من الآية تمثل أقصى درجات الجبرية في مذهب هذا الباحث الصوفي ، ولكن

الغاري لا يعزب عنه أن يجدها جبرية بمنزجة بالحب . . . ويكفي أنها مرتبطة بمشيئة الخالق .

قوله جل ذكره : « فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا  
إنا نسيناكم وذوقوا عذاب الخلد  
بما كنتم تعملون »

فأس من الهوان ما استوجبتّه بمصيانك ، واخذ في دار الخزي لما أسلفته من كفرانك .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا  
ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا  
بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ »

التصديق والتكذيب ضدان - والضدان لا يجتمعان ؛ التكذيب هو جحد واستكبار ،  
والتصديق هو سجود وتحقيق ، فمن اتصف بأحد القسمين انحى عنه الثاني .

« خَرُّوا سُجَّدًا » : سجدوا بظواهرهم في المحراب ، وفي سرائرهم على تراب الخشوع  
وبساط الخشوع بنت الذبول وحكم الخمود .

ويقال : كيف يستكبر من لا يجد كمال راحته ولا حقيقة أنه إلا في نذله بين يدي  
معبوده ، ولا يؤثر أجل جحيمه على نعيمه ، ولا شقاه على شفائه ؟ !

قوله جل ذكره : « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ  
رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ  
يُنْفِقُونَ »

في الظاهر : عن الفرائض قياماً بحق العبادة والجهد والتمجد ، وفي الباطن : تباعد قلوبهم عن  
مضاجع الأحوال ، ورؤية قدر النفس ، وتوهم المقام — فإن ذلك بجملة حجاب عن الحقيقة ،  
وهو للعبد سيم قاتل — فلا يساكنون أعمالهم ولا يلاحظون أحوالهم . ويفارقون ما لهم ،  
ويهجرون في الله معارفهم .

والليل زمان الأجاب ، ، قال تعالى : « لتسكنوا فيه » : يعني عن كل شغل وحديث  
سوى حديث محبوبكم . والنهار زمان أهل الدنيا ، قال تعالى : « وجعلنا النهار معاشاً » ،  
أولئك قال لهم : « فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض » :

إذا ناجيتمونا في ركعتين في الجمعة فعودوا إلى متجركم ، واشتغلوا بحرفنكم .  
 وأما الأحبابُ فالليلُ لهم إمامًا في طرب التلاقِ وإما في حَرَبِ الفراقِ ، فإن كانوا في  
 أنسِ القربة فليئلهُم أفسرُ من لحظة ، كما قالوا :

زارني من هويْتُ بعد بعادِ  
 بوصالِ مُجدِّ وودادِ  
 ليلة كاد يلتقي طرفاها  
 قصرًا وهي ليلة الميعادِ

وكما قالوا :

وليلة زَيْنُ ليالى الدهر قابلتُ فيها بدرها بيدر  
 لم تستبين عن شقيِّ وغيرِ حتى توتت وهي بكرُ الدهر  
 وأما إن كان الوقتُ وقتَ مفاصةِ فرقة وانفرادِ بكرُبة فليئلهُم طويل ، كما قالوا :

كم ليلة فيك لا صباح لها أفنيتها قابضاً على كبدى  
 قد غصت العينُ بالدموع وقد وضعتُ خدى على بنان يدى

قوله : يدعون ربهم خوفًا وطمعًا » : قومٌ خوفًا من العذاب وطمعًا في الثواب ، وآخرون  
 خوفًا من الفراقِ وطمعًا في التلاقِ ، وآخرون خوفًا من المسكر وطمعًا في الوصلِ .

« وما رزقناهم ينفقون » : يأتون بالشاهد الذى خصصناهم به ؛ فإن طهرنا أحوالهم عن  
 الكدورات حضروا بأحوالٍ مقدّسة ، وإن دَسَّنا أوقاتهم بالأفاتِ شهدوا بحالاتٍ مُدَنِّسة ،  
 « وما رزقناهم ينفقون » ؛ فالعبدُ إنما يتجر في البضاعة التى يودعها لديه سيِّده :

يفديك بالروح صبَّ لو يكون له

أعزَّ من روحه شيء فذلك به

قوله جل ذكره : « فلا تعلم نفسٌ ما أخفى لهم من قُرّةِ

أعينٍ جزاء بما كانوا يعملون » .

إنما تَقَرُّ عَيْنُكَ بِرُؤْيَةِ مَنْ تَحِبُّهُ ، أو ما تحبه ؛ فطالب قلبك وراع حالك ، فيحصل  
اليوم سرورك ، وكذلك غداً . . . وعلى ذلك تحشر ؛ ففي الخبر :  
« مَنْ كَانَ بِحَالَةِ تَقَى اللَّهِ بِهَا » .

ثم إن وصف ما قال الله سبحانه إنه لا يعلمه أحدٌ — مُجَالٌ ، اللهم أن يُقال : إنها حال  
عزيزة ، وصفةٌ جليلة .

قوله جَلَّ ذِكْرُهُ : « أَفْنٌ كَانَ مُؤْمِنًا كُنْ كَانَ فَاسِقًا  
لَا يَسْتَوُونَ » (١) .

أفْنٌ كَانَ فِي حَالِ الْوَصَالِ يَجْرُ أذْيَالَهُ كُنْ هُوَ فِي مَذَلَّةِ الْفِرَاقِ يَقَاسِي وَبِأَلِهِ ؟  
أفْنٌ كَانَ فِي رَوْحِ الْقُرْبَةِ وَنَسِيمِ الزَّلْفَةِ كُنْ هُوَ فِي هَوْلِ الْعُقُوبَةِ يَعَانِي مَشَقَّةَ  
الْكَلْفَةِ ؟

أفْنٌ هُوَ فِي رَوْحِ إِقْبَالِنَا عَلَيْهِ كُنْ هُوَ فِي مَحَنَةِ إِعْرَاضِنَا عَنْهُ ؟  
أفْنٌ بَقِيَ مَعْنَا كُنْ بَقِيَ عَنَّا ؟  
أفْنٌ هُوَ فِي نَهَارِ الْعِرْفَانِ وَضِيَاءِ الْإِحْسَانِ كُنْ هُوَ فِي لِيَالِي الْكُفْرَانِ وَوَحْشَةِ  
الْمَعْصِيَانِ ؟

أفْنٌ أَيْدٍ بَنُورِ الْبِرْهَانِ وَظَلَمَتْ عَلَيْهِ شَمْسُ الْعِرْفَانِ كُنْ رِبِطًا بِالْخِذْلَانِ وَوَسْمًا  
بِالْحِرْمَانِ ؟ لَا يَسْتَوِيَانِ وَلَا يَلْتَقِيَانِ !

قوله جَلَّ ذِكْرُهُ : « أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ » .

« الَّذِينَ آمَنُوا » : صَدَّقُوا ، « وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » : بِمَا حَقَّقُوا — فَلَهُمْ حُسْنُ  
الْحَالِ ، وَحَمِيدُ الْمَالِ وَجَزِيلُ الْمَالِ ، وَأَمَّا الَّذِينَ كَذَّبُوا وَجَعَلُوا ، فِي مَعَامِلَاتِهِمْ أَسَاءًا ،

(١) عن ابن عباس : أن الوليد بن عتبة قال لعل بن أبي طالب : أنا أحدُ منك ستاناً ، وأبسطُ منك لساناً ،  
وأملأُ لكعبةً منك ، فقال عليٌّ : اسكت فإنما أنت فاسق . . . فنزلت الآية (الواحدى ص ٢٣٦) .



وأفسدوا ، قصصارهم الخزيُّ والهوان ، وفنونٌ من المحن وألوان .. كلما راموا من محتهم خلاصاً ازدادوا فيها اتكاساً ، وكلما أمَلوا نَجاةً جُرَّعوا وزيدوا ياساً .

قوله جل ذكره : « وَلَنذِيقَنَّهُم مِّنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ

العذاب الأكبر لعلمهم يرجعون » .

قومٌ عذابهم الأدنى مَحْنُ الدنيا ، والعذابُ الأكبر لهم عقوبة النبي .

وقومٌ العذاب الأدنى لهم فترةٌ تتداخلهم في عبادتهم ، والعذاب الأكبر لهم قسوةٌ في قلوبهم تصيبهم .

وقومٌ العذاب الأدنى لهم وقفة في سلوكهم تُنبيهم ، والعذاب الأكبر لهم حجةٌ عن مشاهدتهم تنالهم ، قال قائلهم :

أَدْبَنِي بِانصِرَافِ قَلْبِكَ عَنِّي

فَانظُرْ إِلَى قَدِّ أَحْسَنَتِ تَأْدِيبِي (١)

ويقال العذاب الأدنى الخذلان في الزلّة ، والأكثر الهجران في الوصلة .

ويقال العذاب الأدنى تكدرٌ مشاربهم بعد صفوها ، كما قالوا :

لقد كان ما بيني زمانا وبينه كما بين ربح المسك والعنبر الورد

ويقال العذاب الأكبر لهم تطاولٌ أيام الغياب من غير تبين آخر لها ، كما قيل :

تطاول نأينا يا نور حتى كأن نسجت عليه العنكبوت

قوله جل ذكره : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ

ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ »

إِذَا نُبِيَ الْعَبْدُ بِأَنْوَاعِ الزَّجْرِ ، وَحُرِّكَ — لَتَرَ كَيْدَ حُدُودِ الْوَفَاقِ — بصنوفٍ من التأديب

(١) الشطر الأول غير موزون ، والشطر الثاني من البسيط .

ثم لم يرتدع عن فعله ، واعتز بطول سلامته ، وأمن من هواجم مكرهه ، وخفايا سره . .  
أخذَه بفتنةٍ بحيث لا يجد خرجةً من أخذته ، قال تعالى : « لا تجاروا اليوم إنكم منا  
لا تنصرون » (١)

قوله جل ذكره : « ولقد آتينا موسى الكتابَ فلا تكن

في مريّةٍ من لقائه وجعلناه هدىً

لبنى إسرائيل . »

فلا تكن في مريّةٍ من لقائه غداً لنا ورؤيتة لنا (٢) .

« وجعلناه هدىً لبنى إسرائيل » :

وهذا محمد صلى الله عليه وسلم جعل رحمةً للعالمين .

قوله جل ذكره : « وجعلنا منهم أئمةً يهدون بأمرنا

لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون . »

لما صبروا على طلبنا سعدوا بوجودنا ، ونعدى مانالوا من أفضالنا إلى متبعيهم ،

وانبسط شعاعُ شمسهم على جميع أهلهم ؛ فهم للخلق هداةٌ ، وفي الدين عيون ،

وللمسترشدين نجوم .

قوله جل ذكره : « إن ربك هو يفصل بينهم يومَ

القيامةِ فيما كانوا فيه يختلفون . »

يحكم بينهم ، وعند ذلك يقبين الردودُ من المقبول ، والمهجور من الموصول ، والرضى من

(١) آية ٦٥ سورة المؤمنون .

(٢) صرف التشيرى الرؤية واللقاء إلى موسى عليه السلام ، وأنه سلقى ربه ويراه . بينما يرى فتادة أن المقصود :

فلا تكن في شك من لقاء موسى في القيامة وستلقاه - أى محمد - فيها ، كما لقبته ليلة الإسراء . وعن الحسن : فلا تكن

- يا محمد - في شك من أنك ستلقى مالمقيه من التكذيب والأذى ، فالهاء عائدة على مخلوف .

وقيل إن الكلام متصل بقوله تعالى : قل يتوفاكم ملك الموت ... فلا تكن في مريّةٍ من لقائه ، وجاءت « ولقد

آتينا موسى » اعتراضاً .

الفؤى ، والعدو من الولى . . . فكم من بهجةٍ دامت هنالك ! وكم من مهجةٍ ذابت  
عند ذلك !

قوله جل ذكره : « أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ  
مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنْ  
فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ »

أو لم يعتبروا بمنازل أقوامٍ كانوا في حَبْرَةٍ فصاروا عِبْرَةً ، كانوا في سرورٍ فألوا إلى  
ثبور ؛ فجميع ديارهم ومزارعهم صارت لأغيارهم ، وصنوفُ أموالهم عادت إلى أشكالهم ، سكنوا  
في ظلالهم ولم يعتبروا بمن مضى من أمثالهم ، وكما قيل :

نعمَةٌ كانت على قومٍ مِ زمانا ثم باتت  
هكذا النعمةُ والإحسانُ مذ كان وكانت

قوله جل ذكره : « أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ  
الْجُرُزِ (١) فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ  
أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ »

الإشارة فيه : تُسقى حدائقُ وُضُلِهِمْ بعد جفافِ عُوْدِهَا ، وزوالِ المانوسِ من معهودِهَا ،  
فيعود عودُهَا مورِقاً بعد ذبوله ، حاكياً بحاله حال حصوله .

قوله جل ذكره : « وَيَذَرُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ  
صَادِقِينَ \* قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ  
كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ » .

---

(١) يقول الزمخشري (الجزز) الأرض التي جزر نباتها أي قطع ، إما لعدم الماء وإما لأنه رعى وأزيل ،  
ولا يقال التي لا تثبت كالسباخ جزز ، ويدل عليه قوله تعالى « فنخرج به زرعاً » .  
وقال عكرمة : هي الأرض الظلمى .  
وبحارل بعضهم أن يطلقها على مكان يعينه (ابن عباس : أرض باليمن) ومجاهد : (أرض النيل) .

استبعدوا يومَ التلاقى وجحدوه ، فأخبرهم أنه ليس لهم إلا الحسرة والحنّة إذا  
شهدوه .

قوله جل ذكره : « فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ لَهُمْ  
مَنْتَظِرُونَ » .

أَعْرِضْ عَنْهُمْ بِاشْتِغَالِكَ بِنَا ، وَإِقْبَالِكَ عَلَيْنَا ، وَاتَّقِطَاعِكَ إِلَيْنَا .

« وَانْتَظِرْ » زَوَائِدَ وَصَلِينَا ، وَعَوَائِدَ لَطْفِنَا .

« لَهُمْ مَنْتَظِرُونَ » هُوَ اجْمَعٌ مَقْتَنَا وَخَفَايَا مَكْرِنَا .. وَعَنْ قَرِيبٍ يَجِدُ كُلُّ مَنْتَظِرَةٍ مَحْتَضِرًا .

## سورة الأحزاب

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

بسم الله شهود وجوده يوجبُ لَكَ تَلَفًا في تَلَفٍ ، ووجودُ جوده يوجبُ لَكَ شرفًا في شرف ، ففي تَلَفِكَ يكون (هو) <sup>(١)</sup> عَنْكَ اِخْلَافٌ ، وفي شرفك تصل إلى كلِّ لُطْفٍ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِغْ

الكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا

حَكِيمًا » .

يَا أَيُّهَا الْمُشْرَفُ حَالًا ، الْمُفَخَّمُ قَدْرًا مِنَّا ، الْمُعَلَّى رُتْبَةً مِنْ قِبَلِنَا . . . يَا أَيُّهَا الْمُرْفَى إِلَى أَعْلَى الرَّتْبِ بِأَسْنَى الْقُرْبِ . . . يَا أَيُّهَا الْمُخْبَرُ عَنَّا ، الْمَأْمُونُ عَلَى أَسْرَارِنَا ، الْمُبَلَّغُ خُطَابِنَا إِلَى أَحِبَابِنَا . . . اتَّقِ اللَّهَ أَنْ تَلَاخِظَ غَيْرًا مَعْنَا ، أَوْ تَسَاكِنَ شَيْئًا مِنْ دُونِنَا ، أَوْ تُنْذِبَ أَحَدًا سِوَانَا ، أَوْ تَتَوَهَّمَ شَطِيئَةَ مَنْ الْحِدَاثَانِ مِنْ سِوَانَا . « وَلَا تَطْعِ الْكَافِرِينَ » إِشْفَاقًا مِنْكَ عَلَيْهِمْ ، وَطَمَعًا فِي إِيمَانِهِمْ بِنَا لَوْ وَاقَفْتَهُمْ فِي شَيْءٍ أَرَادُوهُ مِنْكَ <sup>(٢)</sup> .

والتقوى رقيبٌ على قلوب أوليائه يمنعهم في أنفاسهم ، وسكناهم ، وحرّ كتابهم أن ينظروا إلى غيره — أو يُنْذِبُوا مَعَهُ غَيْرَهُ — إِلَّا مَنْصُوبًا لِقُدْرَتِهِ ، مَصْرَفًا بِمَشِيئَتِهِ ، نَافِذًا فِيهِ حُكْمٌ قَضِيئَتِهِ .

(١) وضعنا (هو) من عندنا ليتضح المعنى كما نفهم من أسلوب التشبیه في مثل هذا المجال .

(٢) يقال نزلت هذه الآية حينما دخل أبو سفيان وأبو جهل وأبو الأعور السلمي على النبي (ص) بعد قتال أحد ، وطلبوا الأمان ، وقالوا للرسول : «أرفض ذكر أئمتنا ، وقل إن لنا شفاعة وممنعةً وندعك وربك» فسق على النبي (ص) قولهم ، فقال عمر بن الخطاب - وكان بصحبة النبي : انذن لي يا رسول الله في قتلهم ، فقال النبي : إني قد أعطيتهم الأمان ... وأمر بإخراجهم من المدينة . (الواحدى ص ٣٦) .

التقوى لجامٌ يكبحك عما لا يجوز ، زمامٌ يقودك إلى ما تحب ، سوطٌ يسوقك إلى ما أمرت به ، شاخصٌ يملك على القيام بحق الله ، حرزٌ يصمك من توصل أعدائك إليك ، عوذةٌ تشفيك من داء الخطأ .

التقوى وسيلةٌ إلى سلحات كرمه ، ذريعةٌ تتوسل بها إلى عفة جوده .

قوله جل ذكره : « وَاتَّبِعْ مَا يوحى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ

إِنَّ اللَّهَ كَانَ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا » .

اتبِعْ ولا تبندع ، وَاَتَّبِعْ بما أمرك به ، وَلَا تَهْتَدِ باختيارك غير ما نختار لك ، وَلَا تَعْرِجْ في أوطان الكسل ، وَلَا تَجْتَحِ إِلَى نَاحِيَةِ التَّوَانِي ، وَكُنْ لَنَا لَا لَكَ ، وَقُمْ بِنَا لَا بِكَ .

قوله جل ذكره : « وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكُنْ بِاللَّهِ

وَكَيلًا » .

انسأخْ عن إهابك ، واصلقْ في إيابك إلينا ، وتشاغلْ عن حسابك معنا ، واحذرْ ذهابك عنا ، وَلَا تُقَصِّرْ في خطابك معنا .

وَيَقَالُ التَّوَكَّلُ تَحَقُّقٌ ثُمَّ تَخَلُّقٌ ثُمَّ تَوْتُقٌ ثُمَّ تَمَاقٌ ؛ تَحَقُّقٌ فِي العَقِيدَةِ ، وَتَخَلُّقٌ بِإِقَامَةِ الشَّرِيْعَةِ ، وَتَوْتُقٌ بِالمَقْسُومِ مِنَ القَضِيَّةِ ، وَتَمَاقٌ بَيْنَ يَدَيْهِ بِحُسْنِ العِبَادِيَّةِ .

وَيَقَالُ التَّوَكَّلُ تَحَقُّقٌ وَتَمَاقٌ وَتَخَلُّقٌ ؛ تَحَقُّقٌ بِاللَّهِ وَتَمَاقٌ بِاللَّهِ ثُمَّ تَخَلُّقٌ بِأوامرِ اللَّهِ .

وَيَقَالُ التَّوَكَّلُ كُلُّ اسْتِوَاءِ القَلْبِ فِي العَدَمِ وَالوُجُودِ .

قوله جل ذكره : « مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ

فِي جَوْفِهِ » .

القَلْبُ إِذَا اشْتَمَلَ بِشَيْءٍ مُشْفِلٍ عَمَّا سِوَاهُ ، فَالْمُشْتَمَلُ بِمَا يَنْ العَدَمِ مِنْفَصِلٌ عَمَّنْ لَهُ القَدَمُ ، وَالمُتَصَلُّ بِقَلْبِهِ بِمَنْ نَعْتَهُ القَدَمُ مُشْتَمَلٌ عَمَّا مِنَ العَدَمِ . وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لَا يَجْتَمِعَانِ ، وَالغَيْبُ وَالغَيْبُ لَا يَلْتَقِيَانِ .

« وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهَرُونَ

منهن أمهاتكم وما جعلَ أدعياءكم  
أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم .

اللائي تظاهرن<sup>(١)</sup> منهن لسنَ أمهاتكم ، والذين تبنينهم ليسوا بأبنائكم ، وإن الذي  
صرتم إليه من افتراءكم ، وما نسبتُم إلينا من آرائكم فذلك مردودٌ عليكم ، غيرُ  
مقبولٍ منكم ، وإن أمسكتم عنه بعد البيان نجوتُم ، وإن تماديتُم بعد ما أعلمتُم  
أطلتَ المحنةُ عليكم .

قوله جل ذكره : « أدعومهم لآبائهم هو أقسطُ

عند الله فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم  
في الدين ومواليكم وليس عليكم  
جُنَاحٌ فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدتُم  
قلوبكم وكان اللهُ غفوراً رحيماً .

راعوا أنسلبهم ، فإن أردتم غير النسبة فالأخوةُ في الدين تجمعكم ، وقربةُ الدين  
والشكلية أولى من قرابة النسبِ ، كما قالوا :

وقالوا قريبٌ من أبٍ وعمومةٌ

قلتُ : وإخوانُ الصفاء الأقرابُ

نناسبهم شكلاً وعماماً وألتهُ

وإن باعدتهم في الأصول المناسِبُ

قوله جل ذكره : « النبيُّ أولى بالمؤمنين من أنفسهم

وأزواجهُ أمهاتهم ، وأولو الأرحام

بعضهم أولى ببعض في كتابِ الله

من المؤمنين والمهاجرين . . . »

---

(١) يعنى أن يقول الرجل لامرأته : أنت على كظهر أمي ، وسيأتي تفصيل ذلك في سورة المجادلة (المجلد  
السادس من هذا الكتاب) .

الإشارة من هذا : تقديم سنته على هواك ، والوقوف عند إشارته دون ما يتعلق به منك ، وإيثار مَنْ تتوسل به سبباً ونسباً على أَعَزَّتِكَ وَمَنْ وَالَاكَ .

« وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » :

ليكن الأجنب منك على جانب ، ولتكن صلتك بالأقارب . وصلة الرجم ليست بمقاربة الديار وتعاقب المزار ، ولكن بموافقة القلوب ، والمساعدة في حالتي المكروه والمحجوب :

أرواحنا في مكانٍ واحدٍ وُغِدْتُ

أشباحنا بشام<sup>(٣)</sup> أو خراسان

قوله جل ذكره : « وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم

ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى

وعيسى ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقاً

غليظاً » .

أخذَ ميثاق النبيين وقتَ استخراج الذرية من مُصلب آدم — فهو الميثاق الأول ، وكذلك ميثاق الكل . ثم عند بَثِّ كلِّ رسولٍ ونُبُوَّةِ كلِّ نبيٍّ أخذَ ميثاقه ، وذلك على لسان جبريل عليه السلام ، وقد استخلص اللهُ سبحانه نبينا عليه السلام ، فأسمه كلامه — بلا واسطة — ليلةَ المعراج . وكذلك موسى عليه السلام — أخذَ الميثاق منه بلا واسطة ولكن كان لنبينا — صلى اللهُ عليه وسلم — زيادة حال ؛ فقد كان له مع سماع الخطاب كشفُ الرؤية<sup>(١)</sup> .

ثم أخذَ الموائيق من العباد بقلوبهم وأسرارهم بما يخصهم من خطابه ، فلكلٍّ من الأنبياء والأولياء والأكابر على ما يؤهلهم له ، قال صلى اللهُ عليه وسلم « لقد كان في الأمم

(١) هكذا في ص وهي في (بمراق)

(٢) في كتاب الرؤية الكبير يرى الأشعري جواز ذلك ، أما القشيري : فنبينا يشير هنا إلى ذلك إذ به كاسأتق في يسلمة سورة البروج بقول : « بسم الله اسم لم يره بصر إلا واحد ، وهو أيضاً مختلف فيه » (المجلد السادس هذا الكتاب) .



مُحَدَّثُونَ فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي كَعَمَرُ » وغيرُ عمرٍ مشارِكٌ لعمر في خواص كثيرة ، وذلك شيءٌ يتمُّ بينهم وبين ربِّهم .

قوله جلّ ذكره : « لسألَ الصادقين عن صدقهم وأعدَّ للكافرين عذاباً أليماً » .

يسألهم سؤالَ تشریفٍ لا سؤالَ تعنيفٍ ، وسؤالٌ إيجابٍ لا سؤالَ عتابٍ . والصدقُ ألا يكونَ في أحوالكِ شوبٌ ولا في اعتقادك ريبٌ ، ولا في أعمالك عيبٌ . ويقال من أمارات الصدق في المعاملة وجودُ الإخلاص من غير ملاحظة مخلوق . والصدقُ في الأحوال تصفيتهُ من غير مداخلة إعجاب .

والصدق في الأقوال سلامتها من المعارض فيما بينك وبين نفسك ، وفيما بينك وبين الناس التباعُدُ عن التلبيس ، وفيما بينك وبين الله بإدامة التبرُّي من الحَوْلِ والقوة ، ومواصلة الاستعانة<sup>(١)</sup> ، وحفظ المهود معه على الدوام .

والصدق في التوكل عَدَمُ الانزعاج عند الفَقْدِ ، وزوال الاستبشار بالوجود<sup>(٢)</sup> .

والصدق في الأمر بالمعروف التحرُّز من قليل المداهنة وكثيرها ، وألا تترك ذلك لفرزَعٍ أو لطمعٍ ، وأن تشرَبَ مما تسفِي ، وتصف بما تأمر ، ونهي (نفسك)<sup>(٣)</sup> عما تزجرُ .

ويقال الصدق أن يهتدى إليك كلُّ أحد ، ويكون عليك فيما تقول وتظهر اعتماد . ويقال الصدق ألا تجنح إلى التأويلات<sup>(٤)</sup> .

(١) هكذا في ص وهي في م (الاستعانة) وكلاهما مقبول في السياق .

(٢) هكذا في ص وم وربما كانت (الموجود) إذ نحسب أن مقصد القشيري أن نكون راضياً إذا فقدت أو وجدت ، وفي ذلك يقول عبد الله بن خفيف : القناعة ترك اللشوف إلى المفقود والاستغناء (بالموجود) الرسالة ص ٨١ والشاكر الذي يشكر على (الموجود) والشكور الذي يشكر على المفقود (الرسالة ص ٨٩) . ومع ذلك فقد وردت (الوجود) في قول النوري : الصوفي نعته السكون عند العدم والإيثار عند الوجود ... فالوجود بهذا المعنى ضد العدم ؛ أي وجود الأشياء ونقداها . ولكننا نفضل أن يفتصر اصطلاح (الوجود) على الدرجة القصوى بعد التواجد والوجد ، وهو للحق . (الرسالة ص ٣٦ و٣٧) وأنظر أيضاً تفسير القشيري للآية ٣٩ سورة سبأ (في هذا المجلد) (٣) وضعنا (نفسك) من عندنا ليوضح المعنى .

(٤) معروف أن القشيري يكره التأويلات المؤدية إلى الاسترخاص بالنسبة للصوفية .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُنتُمْ فِي حُرُوبٍ مِمَّنْ لَمْ تَدْرُوا بِمَنِ الْمُؤْمِنُونَ فَمَثَلٌ كَمِثْلٍ شَرَّ مِنَ الْكُفْرِ ، أَذْ ذَاكَ فَتَنَّا بِهِ وَلَوْلَا إِذْ سَأَلْتُمُوهُ أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ لَأَقْبَلَكُمُ الْكُفْرُ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ، لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي كُنتُمْ تُجْرِمُونَ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ، إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا » .

ذِكْرُ نِعْمَةِ اللَّهِ مُقَابَلَتُهَا بِالشُّكْرِ ، وَلَوْ تَذَكَّرْتَ مَا دَفَعَّ عَنْكَ فِيمَا سَلَفَ لَهَانَتْ عَلَيْكَ مَقَاسَةُ الْبَلَاءِ فِي الْحَالِ ، وَلَوْ تَذَكَّرْتَ مَا أَوْلَاكَ فِي الْمَاضِي لَقَرَّبْتَ مِنْ قَلْبِكَ الثِّقَةَ فِي إِصَالِ مَا تَوَمَّلَهُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ .

وَمِنْ جَمَلَةٍ مَا ذَكَرَهُمْ بِهِ : <sup>(١)</sup> « إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ ... » كَمَا بَلَاءَ صَرَفَهُ عَنِ الْعَبْدِ وَهُوَ لَمْ يَشْعُرْ ، وَكَمْ سُفْلِيٌّ كَانَ يَقْصِدُهُ فَصَدَّهْ عَنْهُ وَلَمْ يَعْلَمْ ، وَكَمْ أَمْرٌ عَوَّقَهُ وَالْعَبْدُ يَصْبِحُ وَهُوَ — (سَبْحَانَهُ) — يَعْلَمُ أَنَّ فِي تَيْسِيرِهِ لَهُ هَلَاكَ الْعَبْدِ فَمَنْعَهُ مِنْهُ رَحْمَةً بِهِ ، وَالْعَبْدُ يَتَّهَمُ وَيُضِيقُ صَدْرُهُ بِذَلِكَ !

قوله جل ذكره : « إِذْ جَاءَ وَكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا »

أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُ الْبَلَاءِ ، وَأُحْدَقَ بِهِمْ عَسْكَرُ الْعَدُوِّ ، وَاسْتَسْلَمُوا لِلْاجْتِيَاكِ ، وَبَلَغَتْ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ ، وَتَقَسَّمَتِ الظُّنُونُ ، وَدَاخَلَتْهُمْ كَوَامِنُ الْارْتِيَابِ ، وَبَدَأَ فِي سُوَيْدَائِهِمْ جَوْلَانُ الشُّكِّ .

« هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زُلْزَالًا شَدِيدًا » .

ثُمَّ أْزَالَ عَنْهُمْ جَلَّتْهَا ، وَقَشَعَ عَنْهُمْ شِدَّتْهَا ، فَأَنْجَابَ عَنْهُمْ سَحَابَهَا ، وَتَفَرَّقَتْ عَنْ قُلُوبِهِمْ هُمُومُهَا ، وَتَفَجَّرَتْ بِنَابِيعِ سَكِينَتِهِمْ .

(١) يُوَضِّحُ الْقَشِيرِيُّ هُنَا مَا يَعْنِي عَنْهُ (نِعْمَتِ الْمَنِّجِ) وَهِيَ صِنْفٌ آخَرٌ يَخْتَلِفُ عَنِ (نَعْمِ الْمَنِّجِ) ، وَالْعَبْدُ — لِقِصْرِ نَظَرِهِ — يُشْكِرُ عَلَى هَذِهِ ، وَتَخْفَى عَلَيْهِ تِلْكَ .

قوله جل ذكره : « وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم  
مَرَضٌ ما وَعَدَنَا اللهُ ورسوله  
إِلاَّ غروراً » .

صَرَّحُوا بالكذب — لما انطوت عليه قلوبهم — حين وجدوا القتال مجالاً .

قوله جل ذكره : « وإذ قالت طائفةٌ منهم يا أَهْلَ  
يَثْرِبَ لا مُقَامَ لَكُمْ فَارجموا وَيَسْتَأْذِنُ  
فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا  
عَوْرَةٌ وما هِيَ بَعُورَةٌ إِن يُرِيدُونَ  
إِلاَّ فِرَارًا » .

تواصوا فيما بينهم بالفرار عندما سَوَّاتْ لهم شياطينهم من وشك ظَفَرَ الأعداء . قوله :  
« ويستأذن فريق . . . » : يتعللون<sup>(١)</sup> بانكشاف بيوتهم وضياع مُحَلَّفَاتِهِمْ ، ويكذبون فيما  
أظهروه عُذْرًا ، وهم لم يَحْمِلْهُمْ على فعلهم غيرُ جُبْنِهِمْ وقلةُ يقينهم .

قوله جل ذكره : « ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل  
لا يُولون الأديبارَ وكان عهدُ الله مسئولا  
ولكن لما عزم الأمر ، وظهر الجدُّ لم يساعدهم الصدقُ ، ولم يذكروا أنهم سَيَسْأَلُونَ  
عن عهدهم ، ويُعَاقِبُونَ على ما أسلفوه من ذنوبهم .

قوله جل ذكره : « قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِن فَرَرْتُمْ  
مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذًا لا تُمْتَعُونَ  
إِلاَّ قَلِيلًا » .

لأنَّ الآجالَ لا تأخِيراً لها ولا تقديمَ عليها ، وكما قالوا : « إِنَّ الْهَارِبَ عَمَّا هُوَ  
كائِنٌ فِي كِفِّ الطَّالِبِ يَنْقَلِبُ » .

« وَإِذًا لا تُمْتَعُونَ إِلاَّ قَلِيلًا » : فإنَّ ما يدْخِرُهُ العبدُ عن الله من مالٍ أو جاهٍ  
أو نَفِيسٍ أو قريبٍ لا يُبارِكُ له فيه ، ولا يجِدُ به مَنَعَةً ، ولا يُرْزَقُ مِنه غِبْطَةً .

(١) يفتنر التشيرى هنا - من بعيد - بالمعتلين في الطريق بعلم الاسترخاص ودعاوى النفس .

قوله جل ذكره: «لَمَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا» .

من الذي يحقق لكم من دونه مَرَجُوعًا؟ ومن الذي يصرف عنكم دونه عَدُوًّا؟  
قوله جل ذكره: «قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلْ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا» .

هم الذين كانوا يمتنعون بأنفسهم عن نصرته النبي عليه السلام، ويمنعون غيرهم ليكون جمعهم أكثر وكيدهم أخفى، وهم لا يملكون أن الله يطلع رسوله عليه السلام عليهم ثم ذكر وصفهم فقال :-

«أَشْحَهَ عَلَيْكُمْ إِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُفْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ إِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالسِّنَةِ حِدَادٍ»

إذا جاء الخوف طاشت من الرعب عقولهم، وطاحت بصائرهم، وتعطلت عن النصره جميع أعضائهم. وإذا ذهب الخوف زبنوا كلامهم، وقدموا خداعهم، واحتملوا في أحقاد خيستهم... أولئك هذه صفاتهم؛ لم يباشر الإيمان قلوبهم، ولا صدقوا فيما أظهروا من ادعائهم واستسلامهم.

قوله جل ذكره: «يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا» .

يحسبون الأحزاب لم يذهبوا، ويخافون من عودهم، ويفزعون من ظل أنفسهم

إذا وقعوا على آثارهم ، ولو اتفق هجومُ الأعداء عليكم ما كانوا إلا في حرز سيوفهم  
وَدَرِيَّةٍ<sup>(١)</sup> رماحهم .

قوله جلّ ذكره : « لقد كان لكم في رسولِ الله  
أُسوةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ  
وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا » .

« كان » صلة ومعناها : لكم في رسول الله أسوة حسنة ، به قدوتكم ،  
ويجب عليكم متابعتها فيما يرسمه لكم . وأقوال الرسول ( ص ) وأفعاله على الوجوب  
إلى أن يقوم دليل التخصيص ، فأما أحواله فلا سبيل لأحدٍ إلى الإشراف عليها ، فإن  
ظَهَرَ شيء من ذلك بإخباره أو بدلالة أقواله وأفعاله عليه فإن كان ذلك مُكْتَسَبًا مِنْ  
قَبْلِهِ فيُلْحَق في الظاهر بالوجوب بأفعاله وأقواله ، وإن كان غير مكتسبٍ له فهي خصوصية  
له لا ينبغي لأحد أن يتعرض لمقابلته لاختصاصه — صلى الله عليه وسلم — بهلواً رتبته<sup>(٢)</sup> .

قوله جلّ ذكره : « ولما رأى المؤمنون الأحزابَ  
قالوا هذا ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ  
اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا »

كما أن المناقين اضطربت عقائدُهم عند رؤية الأعداء ، فالمؤمنون وأهلُ اليقين ازدادوا  
ثِقَّةً ، وعلى الأعداء جرأةً ، ولحكم الله استسلاماً ، ومن الله قوةً .

قوله جلّ ذكره : « من المؤمنين رجالٌ صدقوا ما عاهدوا  
اللَّهُ عليه فَنُجِبَ مِنْهُم مِّنْ قَضَىٰ نُجِبَ وَمِنْهُمْ  
مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا » .

شَكَرَ صَنِيعَهُمْ فِي الْمِرَاسِ ، ومدح يقينهم عند شهود البأس ، وسامهم رجالاً إثماتنا

(١) الدرية ما يستتر به الصائد من الصيد فيرميه إذا أمكنه .

(٢) يفيد هذا الكلام في توضيح نظرة هذا الباحث إلى النسبة كصدر أساسي من مصادر التشريع ، فالسنة  
أقوال وأفعال وأحوال ، منها ما يصلح للعموم ، ومنها ما يختص به الرسول نفسه .

لخصوصية رتبهم<sup>(١)</sup> ، وتمييزاً لهم من بين أشكالهم بعلو الحالة وللنزلة ، فمنهم من خرج من دنياه على صدقه<sup>(٢)</sup> ، ومنهم من ينتظر حكم الله في الحياة والمات ، ولم يزينوا عن عهدهم ، ولم يراوغوا في مراعاة حدّهم ؛ فحقيقة الصدق حفظ المهّد وترك مجاوزة الحدّ .

ويقال : الصدقُ استواء الجهر والسّرّ .

ويقال : هو الثباتُ عندما يكون الأمرُ جدّاً .

قوله جل ذكره : « لِيَجْزِيََ اللَّهُ الصّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ

وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ أَوْ يَتُوبَ

عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً » .

في الدنيا يجزي الصادقين بالتمكين والنصرة على العدو وإعلاء الراية ، وفي الآخرة يجميل الثواب وجزيل المسأب والخلود في النعيم المقيم والتقديم على الأمثال بالتكريم والتعظيم . .

« ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم » على الوجه الذي سبق به العلم ، وتعلقت

به المشيئة .

ويقال : إذا لم يجرم بقوّة المنافق وعلق القول فيه بالرجاء فبالجرى إلا يُحْيِبُّ الْمُؤْمِنَ

في رجائه .

قوله جل ذكره : « وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ

يَنَالُوا خَيْراً وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ

وَكَانَ اللَّهُ قَوِيّاً عَزِيزاً » .

لم يُسْمِتْ بِالْمَسْلُومِينَ عَدُوّاً ، ولم يُوصِلْ إِلَيْهِمْ مَنْ كِيدُهُمْ سُوءاً ، ووضع كيدهم في

نحورهم ، واجتنبهم من أصولهم ، وبين بذلك جواهر صدقهم وغير صدقهم ، وشكر من

استوجب شكره من جملتهم ، وفضح من استحقّ الذمّ من المالدسين منهم .

(١) «من المؤمنين رجال ..» : عن أنس أنها نزلت في عمه أنس بن النضير الذي أبلى يوم أحد بلاءً عظيماً ،

حتى قتل وبه ثمانون جراحة بن ضربة بالسيف وطلعة بالرمح ورمية بالسهم .. رواه البخاري عن بشار ، ومسلم عن محمد بن حاتم .

(٢) «فمنهم من قضى نحبه» نزلت في طلحة بن عبيد الذي ثبت بجانب الرسول يوم أحد حتى دعا له الرسول (ص) :

اللهم أوجب لطلحة الجنة . (الواحدى ص ٢٣٨) .

« وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهم مِنْ أَهْلِ  
الْكِتَابِ مِنْ صَيّاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي  
قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ  
فَرِيقًا » .

إِنَّ الْحَقَّ — سبحانه — إِذَا أَجَلَ أَكَل ، وَإِذَا شَفَى كَفَى ، وَإِذَا وَفَى أَوْفَى .  
فَأظفر المسلمين عليهم ، وَأورثهم مآقِلَهُم ، وَأَذَلَّ مُتَعَزِّزَهُم ، وَكفاهم بِكَلِّ وَجِهٍ أَمْرَهُم ،  
وَمَكَّنَهُم مِنْ قَتْلِهِمْ وَأَسْرِهِمْ وَنَهَبِ أَمْوَالِهِمْ ، وَسَبَى ذُراريهِمْ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكِ إِن  
كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا  
فَتَعَالَيْن أُمْتَعَنَّ وَأَسْرَحَنَّ سَرِاحًا  
جَمِيلًا \* وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ وَالذَّارَةَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ  
لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا » .

لَمْ يُرِدْ أَنْ يَكُونَ قَلْبَ أَحَدٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ مِنْهُ فِي سُغْلٍ ، أَوْ يَعُودَ  
إِلَى أَحَدٍ مِنْهُ أَذَى أَوْ تَعَبٌ ، فَخَيَّرَ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — نِسَاءَهُ (١) ، وَوَفَّقَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ  
عَاشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ — رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا — حَتَّى أَخْبَرَتْ عَنْ صِدْقِ (٢) قَلْبِهَا ، وَكَمَالِ دِينِهَا  
وَيَقِينِهَا ، ( وَبِمَا هُوَ الْمُنْتَظَرُ مِنْ أَصْلَافِهَا وَتَرْبِيَّتِهَا ) (٣) ، وَبِالْبَاقِي جَرَيْنَ عَلَى مَنْهَاجِهَا ،  
وَنَسَجْنَ عَلَى مَنَوَالِهَا .

قوله جلّ ذكره : « يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ »

(١) يُقَالُ إِنَّهُ قَالَ لِمَا شَاءَ : إِنِّي ذَاكَ لَكَ أَمْرًا وَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَعْجَلِي فِيهِ حَتَّى تَسْتَأْمِرِي أَبِيكَ ، ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْهَا  
الْقُرْآنَ ، فَقَالَتْ : أَيُّ هَذَا أَسْتَأْمِرُ أَبِيَّ ؟ فَإِنِّي أُرِيدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَةَ الْآخِرَةَ . فَرَوَى الْفَرَجُ فِي وَجْهِهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(٢) هَكَذَا فِي م وَهِيَ فِي ص (كُذِبَ) وَهِيَ خَطَأً قَطْعًا .

(٣) مَا بَيْنَ الْقُرْسَيْنِ مُوجُودٌ فِي م وَغَيْرِ مُوجُودٌ فِي ص .

بفاحشة مُبِينَةٍ يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ  
ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا .

زيادة العقوبة على الجرم من أمارات التفضيلة ، ولذا فضل حدُّ الأحرار على العبيد  
وتقليل ذلك من أمارات النقص ؛ فلما كانت منزلتهم في الشرف تزيد على منزلة جميع  
النساء ضَاعَفَ عقوبتهن على أجرامهن ، وضاعف ثوابهن على طاعاتهن . وقال :

« وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ  
وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا . »

ثم قال :

« يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ  
إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَحْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ  
الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا  
مَعْرُوفًا . »

نهاهن عن التبذُّل ، وأمرهنَّ بمراعاة حُرْمَةِ الرسول ( ص ) ، والتصاوان عن تطمُّع  
المنافقين في مُلايبتهم .

قوله جل ذكره : « وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ  
تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ  
وَأَتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ  
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ  
تَطْهِيرًا . »

« الرِّجْسُ » : الأفعال الخبيثة والأخلاقُ الدنيئة ؛ فالأفعال الخبيثة الفواحش ما ظهرَ  
منها وما بطن ، وما قَلَّ وما جَلَّ . والأخلاقُ الدنيئةُ الأهواءُ والبِدَعُ كالبنخل والشحُّ



وَقَطَعَ الرَّحِمَ ، ويريد بهم الأخلاقَ الكريمةَ كالجُودِ والإيثارِ والسَّخاءِ وَصِلَةَ الرَّحِمِ ، ويديم لهم التوفيقَ والعصمةَ والتسديدَ ، ويُطهرهم من الذنوبِ والعيوبِ .

قوله جل ذكره : « واذكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ

آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا » .

أذْكُرْنَ عَظِيمَ النِّعْمَةِ وَجَلِيلَ الْحَالَةِ الَّتِي تَجْرَى فِي بُيُوتِكُنَّ ؛ مِنْ نَزُولِ الْوَحْيِ وَبِحَيِّ الْمَلَائِكَةِ ، وَحُرْمَةِ الرَّسُولِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَالنُّورِ الَّذِي يَقْبَسُ فِي الْأَفَاقِ ، وَنُورِ الشَّمْسِ الَّذِي يَنْبَسُ عَلَى الْعَالَمِ ، فَاعْرِفْنَ (١) هَذِهِ النِّعْمَةَ ، وَاعْرِضِي هَذِهِ الْحُرْمَةَ .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ . . . »

الإسلام هو الاستسلام ، والإخلاص ، والمبالغة في المجاهدة والمكابدة .

« وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ . . . »

الإيمان هو التصديق وهو مجمع الطاعات ، ويقال هو التصديق والتحقق ، ويقال هو انتسأَمُ الْحَقِيقَةِ فِي الْقَلْبِ . ويقال هو حياة القلب أولاً بالعقل ، ولتوهمٍ بالعلم ، ولآخرين ، بالفهم عن الله ، ولآخرين بالتوحيد ، ولآخرين بالمعرفة ، ولآخرين بإيمانهم حياة قلوبهم بالله .

« وَالْقَاتِنِينَ وَالْقَاتِنَاتِ . . . »

القنوتُ طولُ العبادة .

« وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ . . . »

في عهودهم وعقودهم ورعاية حدودهم .

(١) عرف هنا بمعنى ذكر الفضل .. وهذه المناسبة أكشف للقارئ عن شيء حيرني دهرًا طويلًا حينما كنت أقرأ فائية ابن الفارض التي أولها :

قلبي يحدثنى بأنك متلني      روحى فداك عرفت أم لم تعرف

فطالما أزعجنى الشطر الثاني من هذا البيت ؟ لأنى كنت أربط بين عرف وبين علم . فكنت أسأل نفسى كيف يخاطب ابن الفارض ربه على هذا النحو ؟ حتى اهتديت إلى أن المعنى : أننى سأفتدبك بروحى حتى ولو تلفقتُ في ذلك ، وسأبقى عليه ، سواء ذكرت لى ما أصنع ، واحتسبته .. أم لم تفعل .

« والصابرين والصابرات .. »

على الخصال الحميدة ، وعن الصفات الذميمة ، وعند جريان مفاجآت القضية .

« والخالصين والخالصات .. »

الخشوع إطراق السريرة عند بوايد الحقيقة .

« والمتصدقين والمتصدقات .. »

بأموالهم وأنفسهم حتى لا يكون لهم مع أحدٍ خصومة فيما نالوا منهم ، أو قالوا فيهم (١) .

« والصائمين والصائمات .. »

المسكين عمّا لا يجوز في الشريعة والطريقة .

« والحافظين فروجهم والحافظات .. »

في الظاهر عن الحرام ، وفي الإشارة عن جميع الآثام .

« والذاكرين الله كثيراً والذاكرات .. »

بالسنتهم وقلوبهم وفي عموم أحوالهم لا يفتنون ، ولا يتبدّل أخلهم نسيان .

« أعد الله لهم مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا » .

فهؤلاء لهم جميلُ الحُسنى ، وجزيلُ العُقبي .

قوله جل ذكره : « وما كان لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا

قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ

الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ، وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ

وَرَسُولَهُ قَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا » .

الافتياتُ عليه في أمره والاعتراضُ عليه في حُكْمِهِ وَتَرْكُ الْأَقْيَادِ لِإِشَارَتِهِ .. قرعٌ لبابِ

الشُّرْكِ ؛ فَمَنْ لَمْ يُمْسِكْ عَنْهُ سَرِيعًا وَقَعَ فِي وَهْدَتِهِ .

قوله جل ذكره : « وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ

(١) وهذا من أمارات الفتنوة (أنظر الرسالة ص ١١٣) ..

عليه أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ  
 وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى  
 النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى  
 زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كَهَا لَكَ  
 لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ  
 أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ  
 أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا .

أَنَّمُ اللَّهُ عَلَيْهِ بَأْنُ ذِكْرِهِ وَأَفْرَدَهُ مِنْ بَيْنِ الصَّحَابَةِ بِاسْمِهِ .

ويقال : أَنَّمُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِإِقْبَالِكَ عَلَيْهِ وَتَبَيُّنِكَ لَهُ . ويقال : بَأْنُ أَعْتَمَّتْهُ ، ويقال : بِالْإِيمَانِ  
 وَالْمَعْرِفَةِ . وَأَنْمَمَتْ عَلَيْهِ بِالْعَتَقِ وَبَأْنُ تَبَيَّنَتْهُ . « أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ » إِفَامَةٌ لِلشَّرِيعَةِ مَعَ  
 عِلْمِكَ بِأَنَّ الْأَمْرَ فِي الْعَاقِبَةِ إِلَى مَاذَا يَثْوُلُ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ أَطْلَمَكَ عَلَيْهِ ، وَقَلْتَ لَهُ : « اتَّقِ . . » .  
 قوله : « وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ » : أَي لَمْ تُظْهِرْ لَهُمْ أَنَّ اللَّهَ عَرَفَكَ مَا يَكُونُ مِنَ الْأَمْرِ  
 فِي الْمُسْتَأْنَفِ .

« وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ . . » مِنْ مَيْلِكَ وَمَحَبَّتِكَ لَهَا لَا عَلَى وَجْهِ لَا يَحِلُّ . « وَتُخْفَى النَّاسَ . . »  
 أَي وَتُخْفَى عَلَيْهِمْ أَنْ يَقْعُوا فِي الْفِتْنَةِ مِنْ قِصَّةِ زَيْدٍ ، وَكَانَتْ تِلْكَ الْخَشْيَةَ إِشْفَاقًا مِنْكَ عَلَيْهِمْ ،  
 وَرَحْمَةً بِهِمْ .

ويقال : وَتَسْتَعِي مِنَ النَّاسِ — وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَسْتَعِيَ مِنْهُ .

ويقال : تَخْشَى النَّاسَ أَلَّا يَطِيعُوا سَمَاعَ هَذِهِ الْحَالَةِ وَلَا يَقْوُوا عَلَى تَحَمُّلِهَا ، فَرَبَّمَا يَخْطُرُ  
 بِإِلْهَامِ مَا يَقْفَى عَنْهُمْ وَسُوءِهِمْ . . .

« فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كَهَا . . » لَكَ لَا يَكُونُ عَلَيْكَ حَرَجٌ ، وَلَكَ لَا يَكُونُ  
 عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي الْأَزْوَاجِ بِزَوَّجَاتِ أَدْعِيَائِهِمْ ، فَإِنَّمَا ذَلِكَ يُعْرَفُ فِي الْإِبْنِ إِذْ كَانَ  
 مِنَ الصُّلْبِ .

« وكان أمرُ اللهِ قَدَرًا مقدورًا » .

لا يُعَارَضُ ولا يُنَاقَضُ ، ولا يُرَدُّ ولا يُجَدَّد . وما كان على النبيِّ من حَرَجٍ بوجهٍ  
لكونه معصومًا .

قوله جل ذكره : « الذين يُبَلِّغون رسالاتِ اللهِ ويَخشَوْنَهُ

ولا يَخشَوْنَ أحداً إلا اللهَ وكفى باللهِ

حسيبًا » .

« ويخشونه » : علمًا منهم بأنه لا يُصِيبُ أحداً ضررٌ ولا محذورٌ ولا مكروهٌ إلا بتقديره؛

يفردونه بالخشية إذ علموا أنه لا شيءَ لأحدٍ منْ دونه .

قوله جل ذكره : « ما كان محمدٌ أبا أحدٍ من رجالِكُم

ولكن رسولَ اللهِ وخاتمَ النَّبِيِّينَ

وكان اللهُ بكلِّ شيءٍ عليمًا » .

لم يكن مضافًا إلى ولديه فله عليكم شفقة الآباء .. ولكن ليس بأيكم .

ويقال نسبه ظاهره .. ولكن إنما يُعرَفُ بي لا بنسبه ؛ فقلما يقال : محمدٌ بن عبد الله ،

ولكن إلى أبد الأبد يقال : محمد رسول الله . وشعارُ الإيمانِ وكلمةُ التوحيدِ — بعد لا إله إلا

الله — محمدٌ رسولُ الله .

قوله جل ذكره : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا اللهَ ذِكْرًا

كثيرًا \* وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً »

الإشارة فيه أُحِبُّوا اللهَ ؛ لأنَّ النبيَّ — صلى اللهُ عليه وسلم — قال : « مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا

أكثر من ذكره » فيجب أن تقول : اللهُ ، ثم لا تنسَ اللهُ بعد ذكركَ اللهُ .

ويقال : اذكروا اللهُ بقلوبِكُم ؛ فَإِنَّ الذِّكْرَ الَّذِي تَمَكَّنَ استدامته ذكرُ القلبِ ؛ فأما ذِكْرُ

اللسانِ فإدامته مُسرَّمدًا كالتعذر .

« وَسَبَّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً » : التسبيحُ من قبيل الذكر ، ولكنهُ ذَكَرَهُ بلفظين لثلاثا تعتريك سامة<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « هو الذى بُصِّلَ عليكم وملائكته ليُخْرِجَكُم من الظلماتِ إلى النورِ وكان بالؤمنين رحيمًا » .

الصلاة في الأصل الدعاء<sup>(٢)</sup> ؛ فصلاته — سبحانه — دعاؤه لنا بالتقريب ، وصلاة الملائكة دعاؤهم إليه لنا : بالفقرانِ للعاصي ، وبالإحسانِ للمطيع .

ويقال الصلاة من الله بمعنى الرحمة ، ومن الملائكة بمعنى الشفاعة

« ليخرجكم من الظلمات إلى النور » : من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان .

ويقال ليخرجكم من الظلمات إلى النور أى بمصمكم من الضلال بزوح الوصال .

ويقال ليخرجكم من ظلمات التندبير إلى فضاء شهود التقدير .

ويقال ليخرجكم من ظلمات نفوسكم إلى أنوار البصائر في قلوبكم .

ويقال ليخرجكم من أسباب التفرقة إلى شهود عين التوفيق ، والتحقق بأوصاف الجمع .

ويقال بصونكم من الشرك ، ويُثبِتُكم بشواهد الإيمان .

قوله جل ذكره : « تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ،

وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا » .

التحية إذا قُرِنَتْ بالرؤية ، واللقاء إذا قُرِنَ بالتحية فلا يكون ذلك إلا بمعنى رؤية البصير .

والسلام خطاب يفتح به الملوك إخباراً عن علو شأنهم ورتبتهم ، فإلقاءه حاصلٌ وخطابه

(١) هذه لفظة هامة تم البلاغين .

(٢) يوضح الشيرى هنا ما يسمى عنه (نعم المنع) ، وهى صنف آخر يختلف عن (نعم المنع) ، والعبد -

- لقصر نظره - يشكر على هذه ، وتخفى عليه تلك .

مسموعٌ ، ولا يكون ذلك إلا برؤية البصر<sup>(١)</sup> .

« أجرأ كريماً » : الكرمُ نفيُ الدناءة ، وكريماً أى حسناً .

وفي الإشارة أجرهم موفور على عمله يسير ؛ فإنَّ الكرم لا يستغنى عند البيع والشراء في الأعداد ، وذلك تعريفٌ بالإحسان السابق في وقت غيبتك<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « بأيتها النبيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا

وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا \* وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ

وَسِرَاجًا مُنِيرًا \* وَبَشِيرًا لِلْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ

لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا » .

بأيتها المُشرفُ مِنْ قِبَلِنَا إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا بوحدايتنا ، وشاهدًا تُبَشِّرُ بمتابعتنا ، وتحذِّرُ من مخالفة أمرنا ، وتُعَلِّمُ النَّاسَ مَوَاضِعَ الْخُلُوفِ مِنَّا ، وداعياً إلينا بنا ، وسراجاً يستضيئون به ، وشمساً ينبسط شعاعها على جميع مَنْ صَدَّقَكَ ، وآمَنَ بِكَ ، فلا يصل إلينا إلا مَنْ اتَّبَعَكَ وَخَدَمَكَ ، وَصَدَّقَكَ وَقَدَّمَكَ .

« وَبَشِيرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ » بفضلنا معهم ، وتبليهم طولنا عليهم ، وإحساننا إليهم . وَمَنْ لَمْ يُؤْمَرْ فِيهِ بِرَكْعَةٍ إِيمَانَهُ بِكَ فَلَا قَدْرَ لَهُ عِنْدَنَا .

قوله جل ذكره : « وَلَا تَطِغِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَاقِقِينَ وَدَعِ

أَذَاهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكُنْ بِاللَّهِ

وَكَيلاً » .

لا توافِقِ مَنْ أَعْرَضْنَا عَنْهُ ، وَأَضَلَّنَا بِهِ مِنْ أَهْلِ الْكُفْرِ وَالنِّفَاقِ ، وَأَهْلِ الْبِدْعِ وَالشَّقَاقِ . وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ بَدْوَامِ الْإِقْطَاعِ إِلَيْهِ ، وَكُنْ بِاللَّهِ وَكَيلاً .

قوله جل ذكره : « أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمْ

(١) يضاف هذا الكلام إلى المبدأ الذي يتحسس له القشيري وهو الرؤية العيانية للحن في الآخرة .

(٢) يقصد القشيري : أولئك الذين أحسن الله إليهم في سابق علمه ، وهم مازالوا في كتم الدم - على حد

تعميره في مواضع مناظرة .

المؤمناتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ  
تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ  
تَعْتَدُونَهَا فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرَحُوهُنَّ سَرَاحًا  
جَمِيلًا .

إذا آتَرْتُمْ فِرَاقَهُنَّ فَمَتَّعُوهُنَّ لِيَكُونَ لهنَّ عِنْتِكُمْ تَذَكُّرَةٌ فِي أَيَّامِ الْفِرَاقَةِ فِي أَوَائِلِهَا إِلَى أَنْ  
تَتَوَطَّنَ نَفْسُهُنَّ عَلَى الْفِرَاقَةِ .

« وسرحوهن سراحاً جميلاً » : لا تذكروهن بعد الفراق إلا بخير ، ولا تستردوا منهن  
شيئاً تخلفن به معهن ، فلا تجمعوا عليهن الفراق بالحلال والإضرار من جهة المال .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ  
الَّتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ  
يَمِينُكَ مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ  
وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكِ . . . . .  
غفوراً رحيماً » .

وَسَعَيْنَا الْأَمْرَ عَلَيْكَ فِي بَابِ النِّكَاحِ بِكُمْ شِئْتُمْ ؛ فَإِنَّكَ مَأْمُونٌ مِنْ عَيْبِ عَدَمِ التَّسْوِيَةِ بَيْنَهُنَّ  
وَعَدَمِ مِرَاعَاةِ حَقُوقِهِنَّ ، وَمِنْ الْحَيْفِ عَلَيْهِنَّ . وَالتَّوَسُّعَةُ فِي بَابِ النِّكَاحِ تَدُلُّ عَلَى الْفَضِيلَةِ  
كَالْحُرِّ وَالْعَبْدِ .

« تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤَيِّ إِلَيْكَ  
مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ ابْتغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ  
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ  
أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَّ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ  
كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ . . . » .

« مَنْ تَشَاءُ » : عَلَى مَا تَعَلَّقَ بِهِ إِرَادَتُكَ ، وَيَقَعُ عَلَيْهِ اخْتِيَارُكَ ، فَلَا حَرَجَ عَلَيْكَ  
وَلَا جُنَاحَ .

« لا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ  
تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ  
حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ  
اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا » .

لَمَّا اخْتَرْتَهُنَّ أَثَبَتَ اللَّهُ لَهُنَّ حُرْمَةً ، قَالَ : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ » فَكَمَا اخْتَرْتَنَا  
فَلَا تَخْتَرِي عَلَيْهِنَّ امْرَأَةً أُخْرَى تَطْبِيقًا لِقُلُوبِهِنَّ ، وَنَوْعًا لِلْعَادِلَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُنَّ ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى  
كَرَمِهِ — وَالْحِفَاطُ كَرَمٌ وَدِينٌ (١) .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ  
النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ  
غَيْرِ نَاضِرٍ إِنَّمَا هُوَ لِكُنُوفِكُمْ وَإِذَا دُعِيتُمْ  
فَادْخُلُوا ... » الآية .

أَمَرَهُمْ بِحِفْظِ الْأَدَبِ فِي الْأَسْتِذَانِ ، وَمِرَاعَاةِ الْوَقْتِ ، وَوَجُوبِ الْإِحْتِرَامِ ؛ فَإِذَا أُذِنَ لَكُمْ  
فَادْخُلُوا عَلَى وَجْهِ الْأَدَبِ ، وَحِفْظِ أَحْكَامِ تِلْكَ الْحَضْرَةِ ، وَإِذَا انْتَهتْ حَوَائِجُكُمْ فَاخْرُجُوا ،  
وَلَا تَتَفَاوَلُوا عَنْكُمْ ، وَلَا يَمْنَعَنَّكُمْ حُسْنُ خُلُقِهِ مِنْ حِفْظِ الْأَدَبِ ، وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ فِرْطُ احْتِسَامِهِ  
عَلَى إِبْرَامِهِ (٢) .

« فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَاثْبُرُوا وَلَا مَسْتَأْسِينَ لِحَدِيثٍ إِنْ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ :  
حُسْنُ خُلُقِهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — جَرَّهُمْ إِلَى الْمُبَاسِطَةِ مَعَهُ ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ .

« وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ » : تَقَلَّبَهُمْ  
عَنْ مَأْلُوفِ الْعَادَةِ إِلَى مَعْرُوفِ الشَّرِيعَةِ وَمَفْرُوضِ الْعِبَادَةِ ، وَبَيَّنَّ أَنَّ الْبَشَرَ بَشَرٌ — وَإِنْ كَانُوا  
مِنَ الصَّحَابَةِ ، قَالَ :

« ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ »

(١) ضبطناها هكذا (دين) بفتح الدال وتسكين الياء فيها يستقيم المعنى ويقوى السياق .

(٢) أى إضجاره وإملاؤه .



فلا ينبغي لأحدٍ أن يأمن نفسه — ولهذا يُشَدَّدُ الأمرُ في الشريعة بالألا يخلو رجلٌ بامرأة  
ليس بينهما محرمة .

« وما كان لكم أن تُؤذوا رسولَ  
اللهِ ولا أن تنكحوا أزواجه من  
بعده أبداً إنَّ ذلكم كان عند الله  
عظيماً <sup>(١)</sup> » .

وهذا من خصائصه — صلى الله عليه وسلم ، وفي هذا شبه رخصة لن يلاحظ شيئاً من هذا ،  
فيهم بالاتصال من له مئيلٌ إليهنَّ بغيرهن بعد وفاته — وإن كان التحرُّزُ عنه — وعن أمثال  
هذا من تركِ المظوظ — أتمَّ وأعلى .

قوله جل ذكره : « إنَّ بُدُّوا شيئاً أو تُخْفُوهُ فإنَّ  
اللهَ كان بكلِّ شيءٍ عليماً » .

حَفِظُ القلبِ مع الله ، ومراعاة الأمر — بينه وبين الله — على الصَّحَّةِ في دوام الأوقات  
لا يقوى عليه إلا الخواصُّ من أهل الحضور .

قوله جل ذكره : « لا جناحَ عليهنَّ في آبائهنَّ  
ولا أبنائهنَّ ولا إخوانهنَّ ولا أبناء  
إخوانهنَّ ، ولا أبناء أخواتهنَّ  
ولا نسائهنَّ... » الآية .

لما نزلت آية الحجابِ شقَّ عليهن وعلى النسوان وعلى الرجال في الاستتار ، فأُنزل اللهُ عزَّ  
وجلَّ هذه الآية للرخصة في نظر هؤلاء إلى النساء ، ورؤية النساء لهم على تفصيل الشريعة .

---

(١) يستند القرطبي إلى رواية نقلها أبو نصر عبد الرحمن التشيرى - ابن القشيري صاحب هذا الكتاب -  
عن ابن عباس الذي يقول : قال رجل من سادات قريش من العشرة الذين كانوا مع الرسول على حراء - في نفسه -  
لو توفي الرسول لتزوجت عائشة ، وهي بنت عمي . قال مقاتل : هو طلحة بن عبيد الله . ولكن هذا الرجل ندم  
على ما حدثت به نفسه ، فمضى إلى مكة على رجليه وكمفَّرَ بالصدق وعتق الرقيق . (القرطبي ج ١ ص ٢٢٨) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا .

أراد الله — سبحانه — أن تكون للأمة عنده — صلى الله عليه وسلم — يدٌ خادمةٌ كما له بالشفاعة عليهم يدٌ نعمةٌ ، فأمرهم بالصلاة عليه ، ثم كافأ — سبحانه عنه ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : مَنْ صَلَّى عَلَيَّ مَرَّةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ عَشْرَ مَرَّاتٍ . وفي هذا إشارة إلى أن العبد لا يستغنى عن الزيادة من الله في وقتٍ من الأوقات ؛ إذ لا رتبة فوق رتبة الرسول ، وقد احتاج إلى زيادة صلوات الأمة عليه .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا \* وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا مَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ يَقْتُلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا مُبِينًا » .

يؤذون الله ورسوله بعمل المعاصي التي يستحقون بها العقوبة ، ويؤذون أوليائه . وما قال : مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ، فكذلك مَنْ آذَى رَسُولَهُ وَأَنْبِيَاءَهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْمُؤْمِنِينَ فَقَدْ آذَاهُ ، ومعناه تخصيص حالتهم وإثبات رتبهم .

ثم ذكر قوله : « وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ . . » وذكر عقوبتهم ، فجعل إبداء الرسول مقرونًا بما ذكر من إبداء الله ، ثم ذكر إبداء المؤمنين ، وبدل ذلك على أن رتبة المؤمنين دون رتبة الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأُزَوِّجَكُمُ بِنَاتِكُمْ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ

(١) في هذا رد ضمني على من يدعى الوصول ، ويجهل بأن لواء الأنبياء يعقد له في معارجه ، وأن الأنبياء أدنى من الأولياء .

جلايبيهم ذلك أدنى أن يُعرفن  
فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً .

هذا تنبيه لمن على حفظ الحُرمة وإثبات الرُتبة ، وصيانة لمن ، وأمر لمن بالتصاوين  
والتعفف . وقرنَ بذلك تهديده للمنافقين في تعاطيهم ما كان يشغل قلب الرسول صلى الله عليه  
وسلم من الإرجاف في المدينة : —

« لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم  
مرضٌ والمرخفون في المدينة لغمربنك  
مهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً  
\* ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا  
تقتيلاً \* سنة الله في الذين خلوا من  
قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » .

إنهم إنهم يمتنعوا عن الإرجاف وأمثال ذلك لأجرينا معهم سُنتنا في التدمير على من سآف  
من الكفار (١) .

ثم ذكّر مسألة التوم عن قيام الساعة وتسكذيبهم ذلك ، ثم استعجلهم قيامها من غير  
استعداد لها ، ثم أخبر بصعوبة العقوبة التي علم أنه يُعذبهم بها ، وما يقع عليهم من الندامة  
على ما قرّطوا .

قوله جل ذكره : « يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين  
آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا ، وكان  
عند الله وجيهاً » .

نسبوه إلى الأذرة (٢) ، وأن به عيباً في الخلقة ، ولكنه كان رجلاً حَيِّياً ، وكان إذا  
اغسل لا يتجرد (من ثوبه) (٣) ، فتوهوا به ذلك . وذات يومٍ خلا ليعسله ، ووضع ثيابه

(١) هكذا في م وهي في ص (الكبائر) .

(٢) الأذرة (عل وزن الفرقة) = انتفاخ الخصى ، والأذر = المصاب بذلك .

(٣) ما بين قوسين من عندنا ليتضح السياق .

على حَجَرٍ فَأَمْسَى اللَّهُ الْحَجَرَ بِنَبَاهِ ، وموسى يعدو خَلْفَهُ حَتَّى تَوَسَّطَ بَنَى إِسْرَائِيلَ ، وشاهدوا خَلْقَتَهُ سَلِيمَةً ، فوقف الحجرُ ، وأخذ موسى ثيابه ولبسها<sup>(١)</sup> ، وهذا معنى قوله : « فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا » في القَدَرِ وَالْمَنْزِلَةِ . والوجهة النافعة ما كان عند الله لا عند الناس ، فقبولُ الناسِ لآعِبْرَةَ به ولا خَطَرَ له ، لا سيما العوامُ فَإِنَّهُمْ يَقْبَلُونَ بِلا شَيْءٍ ، وَيَرُدُّونَ بِلا شَيْءٍ قَالَ قَائِلُهُمْ :

إِنْ كُنْتُ عِنْدَكَ يَا مَوْلَايَ مَطْرَحًا

فَنَسِئْتُ غَيْرَكَ مَحْمُولًا عَلَى الْحَدَقِ

وَقَالُوا : فَإِنْ أَكُّ فِي شِرَارِكُمْ قَلِيلًا

فَأِنِّي فِي خِيَارِكُمْ كَثِيرٌ

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا

قَوْلًا سَدِيدًا \* يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ

وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ

وَرَسُولَهُ فَدَفَّازَ فَوْزًا عَظِيمًا » .

القول السديد كلمة الإخلاص ، وهي الشهادتان عن ضمير صادق .

ويقال سدادُ أقوالِكُم سدادُ أَعْمَالِكُم ، ولقد هَوَّنَ عَلَيْكُمُ الْأَمْرَ فَمَنْ رَضِيَ بِالْقَالَةِ —

وهي الشهادة بأن تركَ الشُّرْكَ — وَقَالَهَا بِصِدْقٍ أَصْلَحَ اللَّهُ لَهُ أَعْمَالَهُ الدنيوية من الخَلَلِ ، وَغَفَرَ

له في الآخرة الزَّلْكَ ؛ أَى حصلت له سعادة الدارين .

ويقال ذَكَرَ « أَعْمَالِكُم » بالجمع<sup>(٢)</sup> ، وَقَدَّمَهَا عَلَى الْفُتْرَانِ ؛ لِأَنَّهُ مَا لَمْ يُصْلِحْ لَكَ فِي حَالِكَ

أَعْمَالِكَ وَإِنْ لَمْ يَكْفِكَ مَا أَهَمَّكَ مِنْ أَشْغَالِكَ . . لم تنفرغ إلى حديث آخِرَتِكَ .

قوله جل ذكره : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا

(١) هذه رواية ابن عباس .. وفي رواية أخرى : اتهم بقتل أخيه هارون .

(٢) أى أن الله يفضلهُ ينظر منك إلى القليل فيعتبره كثيراً .

وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ  
ظَالِمًا جَهُولًا .

هنا إضمار أى : أهل السموات والأرض والجبيل .

وقيل أحيائها وأعقلها ، وهو كقوله : « إِنِّي بَطُونَ أَوْ كَرِهْنَا قَالَتْ أَنُنَبِّئُ طَائِعِينَ <sup>(١)</sup> » .

« فأبين أن يحملها » : أى أبين أن نَحْنُ فيها ، « وحملها الإنسان » : أى خان فيها .  
وهم مراتب : فالكفار خانوا في الأصل الأمانة — وهى المعرفة — فكفروا . ومن دُونهم  
خانوا بالمعاصى ، وبعضهم أشدَّ وبعضهم أهون ، وكلُّ احتقب من الوزرِ مقدارَه .  
ويقال « أبين » إِبَاءٌ إِشْفَاقٍ لا إِبَاءٌ اسْتِكْبَارٍ ، واستغفنين . . . فعفا عنهن ، وأعفاهن  
مِنْ حَمَلِهَا .

« وحملها الإنسان » : قَبِلَهَا ثم مارعوها حقَّ رعايتها . . . كلُّ بقدره .

« إنه كان ظالماً جهولاً » بصعوبة حمل الأمانة في الحال ، والعقوبة التى عليها في  
المآل . وقومٌ قالوا عَرَضَ الأمانةَ على السمواتِ والأرضِ وعَرَضَهَا على الإنسان ، فهن استغفنين  
وهؤلاء <sup>(٢)</sup> لم يستغفوا ولم يراعوا .

ويقال : الأمانة القيام بالواجباتِ أصولها وفروعها .

ويقال : الأمانة التوحيد عقداً وحفظ الحدود جهداً .

ويقال : لَمَّا حَمَلَ آدَمُ الأمانةَ وأولاده قال تعالى : « وحملناهم في البر البحر » <sup>(٣)</sup> . . . وهل

جزاء الإحسان إلا الإحسان ؟

ويقال حمل الإنسان بالله لا بنفسه . ويقال ظَلَمَ نَفْسَهُ حيث لم يُشْفِقْ مما أشفقت منه

السموات والأرضون . والظلمُ وَضْعُ الشئِ في غير موضعه .

ويقال كاشَفَ السمواتِ والأرضِ بوصف الربوبية والعظمة فأشفقوا ، وكاشَفَ آدَمَ

(٢) الإنسان هنا اسم جنس .

(١) آية ١١ سورة فصلت .

(٣) آية ٧٠ سورة الإسراء .

وَدُرِّيَّتَهُ بِوَصْفِ اللَّطْفِ قَبَّلُوا وَحَمَلُوا ، وَفِي حَالِ بَقَاءِ الْعَبْدِ يَاللَّهِ يَحْمِلُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِشَعْرَةٍ مِنْ جَفْنِهِ . وَيُقَالُ كَانَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أَصْحَابَ الْجُنْحِ وَالْمِبَانِي فَأَشْفَقُوا مِنْ حَمْلِ الْأَمَانَةِ . وَالْجِمْلُ إِذَا تَحَمَلَهُ الْقُلُوبُ . وَأَدَمُ كَانَ صَاحِبَ مَعْنَى فَمَجَلْ ، وَأَنْشَدُوا :

حَمَلَتْ جِبَالُ الْحَكْمِ فَوْقَ وَإِنِّي لَأَعْجُزُ عَنْ حَمْلِ الْقَمِيصِ وَأَضْعَفُ  
 وَيُقَالُ لَمَّا عَرَضَ الْحَقُّ الْأَمَانَةَ عَلَى الْخَلْقِ عَاتَى آدَمُ بِهَا هِمَّتَهُ ، فَصَرَفَ بَهْمَتَهُ جَمِيعَ  
 الْخَلْقَاتِ عَنْهَا ، فَلَمَّا أَبَوَا وَأَشْفَقُوا حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ طَوْعًا لَا كَرْهًا .

قوله جل ذكره : « لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ

وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ

عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا

رَحِيمًا » .

اللام في « ليعذب » للصيرورة والعاقبة ؛ أي صارت عاقبة هذا الأمر عذاب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ، ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات بالمفردة والتجاوز . ( نَمَّتِ السُّورَةُ ) (١) قد يقال : المنافقون والمنافقات والمشركون والمشركات والعاصون من المؤمنين والمؤمنات وَرَدَّ ذِكْرَهُمْ . . . فَأَيْنَ الْعَابِدُونَ وَذِكْرَهُمْ ؟

ولكنهم في جملة مَنْ مَضَى ذِكْرُهُمْ ، وليسوا في المشركين ولا في المنافقين ، فلا محالة في جملة العاصين الذين تاب عليهم .

فأيها العاصي ، كنت تحذر أن يُخْرِجَكَ الْعَابِدُونَ مِنْ جَلْتِهِمْ ، فاشهد الجبَّارَ — فِي هَذَا الْخُطَابِ — كَيْفَ أُدْرِجَكَ فِي جَلْتِهِمْ (٢) ؟ !

(١) هكذا في الأصل ، وهذه أول مرة يتدرك بها المصنف شيئاً عقب خاتمة سورة .  
 (٢) هذا الاستدراك لافت للنظر من حيث يدل على رحابة صدر الصوفية ، وشدة حرصهم على فتح أبواب الأمل أمام العصاة الراغبين في التوبة ، « لاتنظروا من رحمة الله إن الله يفر الذنوب جميعاً » .

## سُورَةُ سَبَا

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله كلمة سلاية غلابة ، نهابة وهابة ؛ تسلب القلوب .. ولكن لا كل قلب ، وتغلب الألباب ولكن ليس كل لب ، وتنهب الأرواح ولكن من الأحباب ، وتهب الأرياح .. ولكن قوم مخصوصين من الطلاب .

قوله جل ذكره : « الحمد لله الذي له مافی السموات

ومافی الأرض وله الحمد في الآخرة وهو

الحكيم الخبير » .

افتتح السورة بذكر الثناء على نفسه ، ومدحه لنفسه إخباراً عن جلاله ، واستحقاقه لتعوت عزه وجماله ، فهو في الأزل حامدٌ لنفسه محمودٌ ، وواحدٌ موجودٌ ، في الآزال معبودٌ ، وبالطلبات مقصودٌ .

« الذي له مافی السموات ومافی الأرض » : الملئك لا يكون بالشركة ؛ فلا ملأك إلا الله .

وإن أجرى هذا الاسم على مخلوق فالزنجي لا يتغير لونه وإن سمي كافوراً !

« وله الحمد في الآخرة » من الذين أعتقهم ، وفي النعمة أغرقهم .

« وهو الحكيم » بتخليد قوم في الجنة ، وتأيد قوم في النار .

قوله جل ذكره : « يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج

منها وما ينزل من السماء وما يعرج

فيها وهو الرحيم الغفور » .

« يعلم ما يلج في الأرض » من الحب تحت الأرض ، والمياه يرسب فيها ،

والأشياء التي تُلقَى عليها ، والناس يُقْبِرُونَ في الأرض . .

« وما يخرج منها » من النبات والأزهار ، والموثى يُبعثون .

« وما ينزل من السماء » من القطرِ والمَلَكِ ، والبركة والرزق ، والحكم .

« وما يبرج فيها » من الصحف ، وحوامج الناس : وهِمَمِ الأولياء .

« وهو الرحيم » بمعباده ، « الغفور » لجميع المذنبين من المسلمين .

قوله جل ذكره : « وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعةُ

قُلْ بلى وربى لتأتينكم عالم الغيب

لا يعزبُ عنه مثقالُ ذرَّةٍ في السموات

ولا في الأرض ولا أصغرُ من ذلك

ولا أكبرُ إلا في كتاب مبين » .

كرّر في القرآن تكذيبهم بالساعة ، واستبعادهم لذلك ، والردّ عليهم . وأخبر عن سابق

علمه بهم ، وأنه لا يخرج شيء من معلوماته عن علمه ، فأثبت علمه بكل شيء وشموله لكل

شيء . . لأنه لو لم يكن له علم لكان قصصاً ، ولأنه لو خرج معلومٌ واحدٌ عن علمه لكان

بقدرته قصصٌ ، والقصصُ — بأى وصفٍ كان — لا يجوز في صفة بحال .

قوله جل ذكره : « ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات

أولئك لهم مغفرةٌ ورزقٌ كريمٌ »

الآيات . .

المحسنون منهم يجازيهم بالخيرات المتصلة ، والكافرون منهم يكافئهم على كفرهم

بالعقوبات غير منفصلة .

ويرى الذين أوتوا العلم كتابك الذي أتيت به حقاً وصدقا . والذين كفروا قال

بعضهم لبعض : إنهم يرون أن هذا الذي تقول به من النشر والحساب والبعث كذبٌ ، أو أن

بك جنّةٌ ، ثم أقام عليهم حجة التجويز بما أجرى به سنته في الخلق والإبداع . . فما

زادهم ذلك إلا جحوداً ، وما قابلوه إلا عنوداً .



قوله جل ذكره : « ولقد آتينا داودَ مِنَّا فضلا يا جبالُ

أُوبى معه والطيرَ وأَلْنَا لَهُ الحديدَ \*

أَنْ اعملِ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ

واعملوا صالحًا إِنِّي بَمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ »

« داود » اسم أعجمي ، وقيل سى داود لأنه داوى ( جَرَحَهُ ، وَرَدَّ فِي الْقِصَّةِ

أَنَّهُ قَالَ فِي إِحْدَى مَنَاجَاتِهِ : يَا رَبِّ ، إِنِّي أَرَى فِي التَّوْرَةِ مَا أُعْطِيتَ لِأَوْلِيَائِكَ وَأَنْبِيَائِكَ

مِنَ الرَّبِّ فَأَعْطِنِيهَا )<sup>(١)</sup> فقال : إِنِّي ابْتَلَيْتَهُمْ فَصَبَرُوا ، فقال : إِنِّي أَصْبِرُ عَلَى بِلَائِكَ ،

فَأَعْطِنِي مَا أُعْطِيتَهُمْ ، فَأَبْلَاهُ ، فَوَقَفَ ، فَأَعْطَاهُ مَا أُعْطَاهُمْ .

« ولقد آتينا داود منا فضلا » : تكلموا في هذا الفضل ؛ فمنهم من أراد ما يذكره

بعده وهو قوله للطير : « أُوبى معه » ، وكذلك الجبال ، وكان في ذلك تنفيس في وقت

حُزْنِهِ وَبِكَائِهِ . وقيل ذلك الفضل رجوعه إلى الله — في حال ما وقع له<sup>(٢)</sup> — بالتوصل

والاعتذار . ويقال هو شهوده موضع ضرورته وأنه لا يُصْلِحُ أمره غيره . ويقال طيب

صوته عند قراءة الزبور حتى كان ليرغب في متابعتة من يسمع إليه<sup>(٣)</sup> . ويقال حلاوة صوته

في المناجاة . ويقال حسن خلقه مع أمته الذين اتبعوه ، ويقال توفيقه للحكم بين أمته

بالمعدل ...

قوله : « يا جبال أُوبى معه والطير » أمرَ الجبالَ والطيرَ بمجاوبته حتى خرجَ إلى

الجبالِ والصَّحارى بنوح على نفسه .

ويقال أوحى الله له : يا داود ، كانت تلك الزلَّةُ مباركةً عليك ! فقال . يا رب ،

وكيف ؟ فقال : كنتَ تجيءُ قبلها ( كما يجيءُ المطيعون والآن )<sup>(٤)</sup> تجيءُ كما يجيءُ

أهل الذنوب !

(١) ما بين القوسين ساقط من ص موجود في م .

(٢) يشير القشيري بذلك إلى قصة داود مع زوجة أوريا ، وكيف تاب وأناب .

(٣) يقول القرطبي : كان قد أعطى من الصوت ما يتراحم الوحوش من الجبال على حسن صوته ، وكانت

الجبال تتجاوب صدها ، والماء الجاري ينقطع جريه . ويضيف القرطبي : « أيد بمساعدة الجبال والطير لتلايحه

قتره ، فإذا دخلت القتره احتاج أى ثار وتحرك ، وقوى بمساعدة الجبال والطير .

(٤) موجودة في ص وغير موجودة في م .

يا داود ، إن أنينَ المذنبين أحبُّ إليَّ من صُراخِ العابدين !  
 ويقال ، كان داود يقول . اللهم لا تغفرُ للمخاطئين ، غيرَةً منه وصلابةً في الدين ...  
 فلما وقع له ما وقع كان يقول . اللهم اغفر للمذنبين ، فسمى أن تغفرَ لداود فيما بينهم .  
 ويقال لما تاب الله عليه ، واجتمع الإنسُ والجنُّ والطيرُ بمجلسه ، ورفع صوتَه ، وأداره  
 في حنكه على حسب ما كان من عادته تفرقت الطيور وقالوا . الصوتُ صوتُ داود والحال  
 ليست تلك ! فأوحى اللهُ إليه هذه وحشةُ الزلَّة ، وتلك كانت أنسَ الطاعة . . فكان داودُ  
 يبكي وينوح ويصيح والطير والجبالُ ممه .

ويقال ليس كلُّ مَنْ صاح وراءه معنى <sup>(١)</sup> ، فالعنى كان مع داود لا مع الجبال  
 والطير . . .

« أن أعمل سابقاتٍ وقدَّر في السَّردِ واعملوا صالحاً » . ألان له الحديدَ ، وجعل  
 ذلك معجزةً له ، وجعل فيه توسعةَ رزقه ، ليجدَ في ذلك مكسباً ، ليَقطَعَ طَمَعَه عن أُمَّته في  
 ارتفاقهم ليبارك لهم في أتباعه <sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « ولسليمانَ الرِّيحَ عُذُوها شهرٌ  
 ورواحها شهرٌ »

أى آتينا سليمانَ الرِّيحَ أى سَخَّرناها له ، فكانت تحمل بساطةً بالغدو مسيرة شهرٍ ؛  
 وبالرواح مسيرة شهرٍ .

وفي القصة أنه لاحظ يوماً مُلكَه ، فالرِّيحُ يبساطه ، فقال سليمانُ للرِّيحِ : استوي ،  
 فقالت الرِّيحُ : استوي أنت ، فادمتَ مستويًا بقلبك كذتُ مستويًا بك ، فلما  
 مَلتَ مِلتُ .

« وأسلنا له عينَ الفِطْرِ ومن الجنِّ  
 منْ يعملُ بين يديه بإذنِ ربه ومن يَزِغُ  
 منهم عن أمرنا نُذِقُهُ من عذابِ السعيرِ »

(١) هذه غزوة بمن يتظاهرون بالتواجد في مجالس السماع الصوفية ، إذ ينبغي الصدق ليتحول التواجد إلى وجد  
 ثم إلى وجود .  
 (٢) هذا تنبيه لمن يتصدر منزلة الإمامة : ألا يرتفق ، وألا يطلب عوضاً ، وألا يطمع في الذين يتبعونه .

أى وأتيناها ذلك ، فكانت الشياطينُ مُسَخَّرَةً لَهُ ، يعملون ما يشاء من الأشياء التي ذكرها سبحانه .

قوله جل ذكره : « اعملوا آلَ داودَ شكرًا وقليلًا من عبادي الشُّكُورِ »<sup>(١)</sup> .

أى اعملوا يا آل داود للشكر ، فقوله : « شكرًا » منصوب لأنه مفعول له .  
ويقال شكرًا ؛ منصوب لأنه مفعول به مثل قوله تعالى : « والذين هم للزكاة فاعلون »<sup>(٢)</sup> .  
وقد مضى طَرْفٌ من القول في الشكر . والشكور كثير الشكر ، والأصل في الشكر الزيادة ، والشكيرة اسم لما يثبت تحت الأشجار منها ، ودابة شكور إذا أظهرت من السمِّ فوق ما تُعْطَى من العلفِ ؛ فالشكور الذي يشكر على النعمة فوق ما يشكر أمثاله وأضرابه . وإذا كان الناسُ يشكرونه على الرخاء فالشكور يشكره في البلاء .

والشاكر يشكر على البَدَلِ ، والشكور على المنع<sup>(٣)</sup> ... فكيف بالبدل ؟

والشكور يشكر بقلبه ولسانه وجوارحه وماله ، والشاكر ببعض هذه .

ويقال في «وقليل من عبادي الشكور» قليلٌ مَنْ يأخذ النعمة منى ولا يجملها على الأسباب؛ فلا يشكر الوسائطَ ويشكرني . والأكثرُونَ يأخذون النعمة من الله ، ويمجدُونَ الخَيْرَ مِنْ قَبْلِهِ ثم يتقلدون المِنَّةَ من غير الله ، ويشكرون غيرَ الله .

قوله جل ذكره : « فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى

مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ

فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا

يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ

الْمُهِينِ » .

(١) يقول السهروردي في عوارفه : « في أخبار داود عليه السلام : إلهي كيف أنكرك وأنا لا أستطيع أن أشكرك إلا بنعمة ثانية من نعمك ؟ فأوحى إليه إذا عرفت هذا فقد شكرتني (عوارف المعارف ص ٣٤٤)

(٢) آية ٤ سورة المؤمنين .

(٣) وردت العبارة في الرسالة هكذا : الشاكر يشكر عند البدل والشكور عند المطل (الرسالة ص ٨٩) .

كان سليمانُ — عليه السلام — يتكئ على عصاه وقمًا قَبِيضُ ، وبقى على ذلك الوصف مدةً ، والشياطين كانوا مُسَخَّرِينَ يعملون ما أمرهم به ، ويتصرفون على الوجه الذي رَسَمَ لهم ، وينتهون عما زَجَرَهُمْ ، فقد كانوا يتوهَّمون أنه حيٌّ . ثم إنَّ الأَرْضَةَ (١) أَكَلَتْ عَصَاهُ فَخَرَّ سُلَيْمَانُ فَعَلِمَ الشَّيَاطِينُ عِنْدَئِذٍ أَنَّهُ مَاتَ ، فَرَجَعُوا إِلَى أَعْمَالِهِمُ الْخَبِيثَةِ ، وَانفَكَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ التَّخْيِيرِ ؛ وَهَكَذَا الْمَلِكُ الَّذِي يَقُومُ مُلْكُهُ بغيره ، وَيَكُونُ اسْتِمْسَاكُهُ بَعْصًا . فَإِنَّهُ إِذَا سَقَطَ سَقَطَ بِسُقُوطِهِ ، وَمَنْ قَامَ بغيره زَالَ بِزَوَالِهِ .

قوله جل ذكره : « لَقَدْ كَانَ لِسِبْأٍ فِي مَسْكَانِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ » .

كانوا في رَعْدٍ مِنَ الْعَيْشِ وَسَلَامَةِ الْحَالِ وَرِفَاهَتِهِ ، فَأَمَرُوا بِالصَّبْرِ عَلَى الْعَاقِبَةِ وَالشُّكْرِ عَلَى النِّعْمَةِ ، وَهَذَا أَمْرٌ سَهْلٌ سَيَرٌ ، وَلَكِنَّهُمْ أَعْرَضُوا عَنِ الْوَفَاقِ ، وَكَفَرُوا بِالنِّعْمَةِ ، وَضَيَّعُوا الشُّكْرَ ، فَيَدَّلُوا وَبَدَّلَ بِهِمُ الْحَالَ ، كَمَا قَالُوا :

تبدلت وتبدلنا يا حصرةً لِيْنِ ابْنِي عَوْضًا لِسَامِي فَلَمْ يَجِدْ

قوله جل ذكره : « فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي أُسْكُنِ لِحْمِ الْوَأْتِلِ وَشَيْءٌ مِنْ سِدْرٍ لَقِيلٍ » .

كَذَلِكَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَكُونُ فِي رَعْدٍ مِنَ الْحَالِ ، وَاتِّصَالٍ مِنَ التَّوْفِيقِ ، وَطَرَبٍ مِنَ الْقَلْبِ ، وَمُسَاعَدَةٍ مِنَ الْوَقْتِ ، فَيَرْتَكِبُ زَلَّةً أَوْ يَسِيءُ أَدْبَابًا أَوْ يَتَّبِعُ شَهْوَةً ، وَلَا يَعْرِفُ قَدَرَ مَا هُوَ بِهِ ، فَيَتَغَيَّرُ عَلَيْهِ الْحَالُ ؛ فَلَا وَقْتَ وَلَا حَالَ ، وَلَا طَرَبَ وَلَا وِصَالَ ؛ يُظْلِمُ عَلَيْهِ النَّهَارُ وَوَقْدَ كَانَتْ لِيَالِيهِ مُضِيئَةً ، كَمَا قُلْنَا (٢) :

(١) الأرضه = دودة تأكل الخشب .

(٢) هكذا في ولكنها في ص : كما قالوا .

مازالت أختال في زمانٍ وحالٍ حتى أمنتُ الزمانَ مكرهه  
 حال على الصدود حتى لم تبقَ مما شهدت ذرة  
 قوله جل ذكره : « ذلك جزيناكم بما كفرتم وما كنتم تعلمون »  
 إلا الكفور .

\* وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا  
 فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير  
 سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين .  
 ما عوملوا إلا بما استوجبوا ، ولا سقوا إلا مما تبطوا<sup>(١)</sup> ، وما وقعوا إلا في الهدية  
 التي حفروا ، وما قتلوا إلا بالسيف الذي صنعوا !  
 « وجعلنا بينهم وبين القرى . . » : ما كان من شأنهم إلا التماذي في عصيانهم ، والإصرار  
 على غيهم وطفيتهم .

« فجعلناهم أحاديثاً ومزقناهم كل ممزقٍ  
 إن في ذلك لآياتٍ لكل صبارٍ شكورٍ »  
 فرقناهم تفرقاً حتى اتخذهم الناسُ مثلاً مضروراً ؛ يقولون : ذهبوا أبدي سباً ، وتفرقوا أيادي  
 سباً . وفي قصتهم آياتٌ لكل صبارٍ على العاقبة ، شكورٍ على النعمة .

قوله جل ذكره : « ولقد صدق عليهم إبليس ظنه  
 فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين \*  
 وما كان له عليهم من سلطانٍ إلا  
 لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن  
 هو منها في شكٍ وربك على كل  
 شيء حفيظ . »

صدق عليهم إبليس ظنه — وإن كان لا يملك لنفسه أمراً ، فإبليس مسيطر على أتباعه

(١) تبط = حلق في عمله .

من الجن والإنس ، وليس به من الإضلال شيء ، ولو أمكنه أن يَصْرَّ غيرَه لأمكنه أن يمسكَ على الهداية نفسه ، قال تعالى : إن عبادى ليس لك عليهم سلطان (١) .

« وربك على كل شيء حفيظ » : يهدى من يشاء ويضل من يشاء . ثم أخبر — سبحانه وتعالى — أنه بملكه متفردٌ ، وفي الألوهية متوحدٌ ، وعن الأضداد والأنداد متعزِّزٌ ، وأنهم لا يملكون مقاتلة ذرَّةٍ ، ولا مقياسَ حَبَّةٍ ، وليس منهم نصير ، ولا شريك ولا ظهير ، لا فى الدنيا ولا فى الآخرة ، وأن الملائكة فى السماء بوصف الهيبة فزِعُونَ ، وفى الموقف الذى أثبتهم الحقُّ واقفون ، لا يفترون عن عبادته ولا يعصون .

ثم قال جل ذكره : « قُلْ مَنْ يرزُقكم من السموات والأرض قُلِ اللهُ وَإِنَّا وإياكم لَمَلَى هُدًى أَوْ فى ضلالٍ مبين » .

لم يقل أحدٌ — مع شريكه — إنه يُحيلُ فى الرزق على أحدٍ غيره ، فكما لا شريك له فى الرزق ولا شريك له فى الخلق فلا شريك له فى استحقاق العبادة والتعظيم .

قوله جل ذكره : « قُلْ لا تُسألون عما أجزمنا ولا تُسألُ عما تعملون \* قُلْ يجمع بيننا ربُّنا ثم يفتح بيننا بالحقِّ وهو الفتاحُ العليمُ » .

ولا تُسألون عما أجزمنا ولا نحن نُسألُ عن إجرامكم . . . ويومُ الجمع يحاسبُ اللهُ كُلاً على أعماله ، ويُطالبُ كُلاً بشأنه ، لا يؤخذُ أحداً بعمل غيره ، وكلُّ يُعطى كتابه ، ويُطلبُ اللهُ من كلِّ واحدٍ حسابَه .

وقد أجرى اللهُ سنتَه بأن يجمع بين عباده ، ثم يعاملهم فى حال اجتماعهم بغير ما يعاملهم فى حال افتراقهم . فللاجتماع أثرٌ كبيرٌ فى الشريعة ، وللصلاة بالجماعة أثرٌ مخصوص . وقد عاتب اللهُ — سبحانه — الذين يتفرقون عن النبي صلى اللهُ عليه وسلم ، ومدَّحَ مَنْ لا يتفرق إلا عن استئذان .

(١) آية ٦٥ سورة الإسراء .

والشيوخُ ينتظرون في الاجتماعِ زوائد ، ويستروحون إلى هذه الآية :  
« قل يجمع . . . »

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرُونِي الَّذِي خَلَقَ شُرَكَاءَ  
كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

كانوا يقولون في تلييتهم : لبيك لاشريك لك ، هو لك ، تملكه وما ملك<sup>(١)</sup> ، لانهما كهم  
في ضلالتهم . وبعد تحققهم بأنها جمادات لا تفقه ولا تقدر ، ولا تسمع ولا تبصر ، وقعت لهم  
شبهةُ استحقاقها العبادة ، فإذا طولبوا بالحجة لم يذكروا غير أنهم يُقلدون أسلافهم . . .  
وهذا هو الضلال البعيد والخسران المبين .

قوله جل ذكره : « وما أرسلناك إلا كافةً للناسِ  
بشيراً ونذيراً ولكن أكثرَ الناسِ  
لا يعلمون » .

أرسلناك مُؤيِّداً بالمعجزات ، مُشرفاً بجميع الصفات ، سيداً في الأرضين والسماوات ،  
ظاهراً لأهل الإيمان ، مستوراً عن بصائر أهل الكفران — وإن كنت ظاهراً لهم  
من حيث العيان ، قال تعالى : « وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون »<sup>(٢)</sup>

قوله جل ذكره : « ويقولون متى هذا الوعدُ إن كنتم  
صادقين \* قُلْ لَكُمْ ميعادُ يومٍ ،  
لا تستأخرون عنه ساعةً ولا تستقدمون »

لكثرة ما يقولون هذا كرهه الله في كتابه خيراً عنهم ، والجواب إن لكم ميعاد يومٍ ،  
وفي هذا الميعاد لا تستأخرون ساعةً ولا تستقدمون .

قوله جل ذكره : « وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا

(١) وردت التليية مضطربة الكتابة وقد صححناها طبقاً لما جاء في المحرلابن حبيب .

(٢) آية ١٩٨ سورة الأعراف .

القرآن ولا بالذى بين يديّ ولو ترى  
إذ الظالمون موقوفون عند ربهم  
يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول  
الذين استكبروا لولا أنتم لكننا  
مؤمنين» .

لو رأيتم يومذاك لرأيتَ منظراً فظيماً ؛ يرجعُ بعضهم إلى بعض القول ، ويُحيل  
بعضهم على بعض الجرم ؛ يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا : أنتم أضللتُمونا ،  
ويُنكرُ الذين استكبروا ويقولون : بل أنتم اتبعتمونا . . وهكذا أصحابُ الزلاتِ  
الأخلاء في الفساد ، قال تعالى : « بعضهم لبعض عدو » (١) .

وكذلك الجوارحُ والأعضاءُ غداً يشهد بعضها على بعض ؛ فاليدُ تقول للجملة أخذت ،  
والعين تقول أبصرت ، والاختلاف في الجملة عقوبة ، ومن عمل بالمعاصي أخرج الله عليه كل  
من هو أطوع له ، ولكنهم لا يعلمون ذلك ، ولو علموا لاعتبروا ، ولو اعتبروا لتابوا  
ووقفوا . . ولكن ليقضى اللهُ أمراً كان مفعولاً .

قوله جل ذكره : « وما أرسلنا في قريةٍ من نذير إلا قال  
مُتفوها إنا بما أرسلتم به كافرون »

أى قابلوا رُسُلنا بالتكذيب ، وصبر رُسُلنا . . وماذا على هؤلاء الكفار لو آمنوا بهم ؟  
فهم لنجاتهم أرسلوا ، ولصالحهم دَعَوْا وبلغُوا ، ولو وافقوهم لسعدوا . . ولكن أقساماً  
سبقت ، وأحكاماً حقت ، والله غالبٌ على أمره .

« وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً  
وما نحن بمعذبين » .

ليس هذا بكثرة الأموال والأولاد ، وإنما هي بصائرُ مفتوحةٌ لقوم ، وأخرى  
مسدودةٌ لقوم .

(١) آية ٦٧ سورة الزخرف .



قوله جل ذكره : « وما أموالكم ولا أولادكم بالتي  
تُقربكم عندنا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ  
صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جِزَاءٌ الضَّمْفِ بِمَا  
عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ » .

لا تستحقّ الزُّلْفَى عند الله ؛ بالمال والأولاد ، ولكن بالأعمال الصالحة والأحوال الصافية  
والأنفاس الزاكية ، بل بالعناية السابقة ، والهداية اللاحقة ، والرعاية الصادقة ، فأولئك لهم جزاء  
الضعف « : يضاعف على ما كان لِمَنْ تقدّمهم من الأُمم « وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ » مِنْ  
تَكْدُرِ الصَّفْوَةِ وَالْإِخْرَاجِ مِنَ الْجَنَّةِ .

قوله جل ذكره : « والذين يسعون في آياتنا معاجزين  
أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ » .

هم الذين لا يحترمون الأولياء ، ولا يراعون حقَّ الله في السرِّ ، فهم في عذاب الاعتراض  
على أولياء الله ، وعذاب الوقوع بشؤم ذلك في ارتكاب محارم الله ، ثم في عذاب  
السقوط من عين الله .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ  
يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ  
مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ » .

من الخَافِ في الدنيا الرضا بالعدَمِ والفقْدِ ، وهو أتمّ من السرور بالموجود (1) ؛ ومن  
ذلك الأُنْسُ بالله في الخلوة ؛ ولا يكون ذلك إلا مع التجريد .

قوله جل ذكره : « ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة  
أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون » .

قومٌ كانوا يعبدون الملائكة فيختبرهم عنهم ؛ فيبشرون منهم وينزهون الله ويسبحونه ،

---

(1) استعمل التشييري هنا كلمة (الموجود) بالميم وكان المفروض حسب السياق أن يستعمل (الوجود) ، وهذا  
يتأيد رأينا في هامش سابق أن من الخبر قصر اصطلاح (الوجود) على الوجود الحق .

يفتضح هؤلاء — والافتضحُ عند السؤال من شديد العقوبة ، وفي بعض الأخبار :  
 أَنَّ غَدًّا مَنْ يَسْأَلُ الْحَقَّ فَيَقَعُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْخِجَلِ مَا يَجْعَلُهُمْ يَقُولُونَ : عَدُّنَا رَبَّنَا بِمَا شِئْتَ  
 مِنْ أَلْوَانِ الْعُقُوبَةِ وَلَا تَعْدُنَا بِهَذَا السُّؤَالِ !

قوله جل ذكره : « فاليوم لا يملك بعضكم لبعض  
 نفعاً ولا ضرراً وتقول للذين ظلموا  
 ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها  
 تكذبون » .

الإشارة في هذا أن مَنْ علق قلبه بالأغيار ؛ وظنَّ صلاحَ حاله بالاحتيال (١) ؛  
 والاستعانة بالأمثال والأشكال ينزعُ اللهُ الرحمةَ من قلوبهم ؛ ويتركهم ، ويشوشُ  
 أحوالهم ، فلاهم من الأمثال والأشكال معونة ، ولاهم من عقولهم في أمورهم استبصار ،  
 ولا إلى الله رجوع ، وإن رجعوا لا يرحمهم ولا يجيبهم ، ويقول لهم : ذوقوا وبالَ  
 ما به استوجبتم هذه العقوبة .

قوله جل ذكره : « وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا  
 ما هذا إلا رجلٌ يريد أن يصدك عما  
 كان يعبد آباءك وقالوا ما هذا إلا إفكٌ  
 مُفترىٌّ وقال الذين كفروا للحقِّ لما  
 جاءهم إن هذا إلا سحرٌ مبين » .

الحكماء ، والأولياء — الذين هم الأئمة في هذه الطريقة — إذا ذلوا الناسَ على الله .  
 قال بعض إخوان السوء — مثل بعض المنتصحين من أهل الغفلة وأبناء الدنيا (٢) لمريدٍ :  
 ما هذا ؟ من الذى يطبق كل هذا ؟ ربما لا تُنعمُ الطريق !  
 لا بُد من الدنيا ما دُمْتَ تعيش ! . . . وأمثال ذلك ، حتى يميل هذا المسكينُ عند قبول  
 النصيح ، وربما كان له هذا من خواطره الدنية . . . فيهاك ويضل .

(١) الاحتيال هنا معناه الاعتقاد على جهده الإنسانى ، وتفريق الوسع فيه دون التعميل على فضل الله ومنته ،  
 فالواجب إسقاط التدبير والاعتقاد على التدبير .

(٢) يشبههم الفسيري في موضع آخر بمن كان يعوق المجاهدين قبيل القتال .

قوله جل ذكره : « وما آتَيْنَاهُمْ مِنْ كِتَابٍ يَذُرُّونَهَا  
وما أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ » .

الإشارة من هذا إلى أهل الغفلة ؛ يعارضون أصحاب القلوب فيما يجرى من الأمور ، بما  
تشوِّش إليهم نفوسهم ، ويخطر ببالهم من هواجسهم عن مُقتضى تفرقة قلوبهم — على قياس  
ما يقع لهم — مِنْ غيرِ استنادٍ إلى إلهامٍ ، أو اعتمادٍ على تقديرٍ من الله وإفهام .

وأهلُ الحقائق — الذين هم لسانُ الوقت — إذا قالوا شيئاً أو أطلقوا حديثاً ، فلو طولوا  
بإقامة البرهان عليه لم يمكنهم ؛ لأن الذي يتكلم عن الفراسة أو عن الإلهام ، أو كان مُستنطقاً  
فليس يمكن لهؤلاء إقامة الحججة على أقوالهم<sup>(١)</sup> . وأصحابُ الغفلة ليس لهم إيمان بذلك ، فإذا  
سمعوا شيئاً منه عارضوهم فيه لكونه، فسبيلُ هؤلاء الأَكابر عند ذلك أن يسكتوا ، ثم الأيام<sup>(٢)</sup>  
تجيب أولئك .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا  
لِلَّهِ مِثْقَلُ ذَرَّةٍ مِنْ شَرِّهِمْ تَكْفُرُوا وَمَا بِصَاحِبِكُمْ  
مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ  
عَذَابٍ شَدِيدٍ » .

يقول : إذا سوَّات لكم أنفسكم تكذيبَ الرسولِ فأنعموا النظر . . هل ترونَ فيه  
آثارَ مارميتوه به ؟ هذا محمد صلى الله عليه وسلم . . قُلْتُمْ إنه ساحر — فأين آثار السحر

(١) أنظر ص ٢٠ من المجلد الرابع من هذا الكتاب .

وقد يظن أن هذا محل طعن فيما يصدر عن المعارف من أقوال وأحوال ، والواقع أن مرد عجز المعارف عن إقامة  
الحجة إلى أن ما ينال عليه من كشوفات ليس من تدبيره أو احتياله ، ولا نتيجة مهارته أو ذكائه .. وإلا كان  
مطلوباً منه أن يسوق حجة أو يقدم برهاناً .. إنما هي أنوار إلهية تنبجس في عالمه الباطن .. وليست تجربة الإمام  
الغزالي إلا نموذجاً للمعارف الذي نهل من العلوم العقلية قدرأ عظيماً ، ولكن ذلك لم يهدى سورة غليله ، ولم يقده إلى  
الراحة والسكينة .. حتى قبض الله له في علوم القوم ما شفاه وكفاه (انظر الصفحات الأولى من : «المنقذ من الضلال»  
للإمام الغزالي) .

(٢) هكذا في م وهي في ص ( الأنام ) ونحن نرجح ( الأيام ) على معنى أن الدهر كفيل بتوضيح الحقيقة -  
وإن خفيت زمناً .

على أحواله وأفعاله وأقواله ؟ قائم إنه شاعر — فمن أى قسم من أقسام الشرر كلامه ؟ قلتم إنه مجنون — فأى جنونٍ ظهر منه ؟

وإذ قد عجزتم عن ذلك . . . فهلاً عرفتم أنه صادق ؟ !

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَافًا

الغيبوب » .

يقذف بالحقِّ على باطل أهل النقلة فتزول حيلهم ، ويظهر عجزهم . ويقذف بالحقِّ على أحوال أهل الخِلاف فيضمحل اجترأؤهم ، ويحرق بهم شؤون معاصيهم .

ويقذف بالحقِّ — إذا حضر أصحاب المعاني — على ظلمات أصحاب الدعاوى فيخمد نائرتهم ، ويفضحهم في الحال ، ويفضح عوارهم .

قوله جل ذكره : « قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ

وَمَا يُعِيدُ » .

الباطلُ على تمرِّ الأيام لا يزيد إلا زهوفاً ، والحقُّ على تمرِّ الأيام لا يزداد إلا قوةً وظهوراً .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي

وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ

سَمِيعٌ قَرِيبٌ » .

إِنْ كُنْتُ مُهْتَدِيًا فَبِرَبِّي لَا يَهْدِي . وَإِنْ كُنْتُ عِنْدَكُمْ مِنْ أَهْلِ الضَّلَالِ فَبِأَلِّ ضَلَاتِي عَائِدٌ عَلَيَّ ، وَلَنْ يَضُرَّكُمْ ذَلِكَ . فَانظُرُوا أَنْتُمْ إِلَى أَنْفُسِكُمْ . . . أَيْنَ وَقَعْتُمْ ؟ وَأَيُّ ضُرِّ يَعُودُ

عَلَيْكُمْ لَوْ أَطَعْتُمُونِي ؟ لَا فِي الْحَالِ تَحْسُرُونَ ، وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ تَتَعَبُونَ ، وَلَا فِي جَاهِكُمْ تَتَمَصَّنُونَ . وَمَا أَخْبَرَكُمْ بِهِ عَنْ نَقْصِ أَسْمَاكُمْ بِالضَّرُورَةِ<sup>(١)</sup> أَنْتُمْ تَعْمَلُونَ ! فَالِكَمْ لَا تُبْصِرُونَ ؟

وَلَا لِأَنْفُسِكُمْ تَنْظُرُونَ ؟

(١) أى لا جدال فى أنكم تجدونها لاتنفع ولا تضر ولا نستطيع أن تدفع عنها مكروهاً ، فهى لاتليق بتأليه ولا تقديس .

قوله جل ذكره: «ولو ترى إذ فزعوا فلا فوت وأخذوا  
من مكان قريب» .

أى لورأيت ذلك لرأيت منظرأ فظيماً، وأمرأ عظيماً؛ إذا أخذهم بعد الإهمال فليس إلا الاستئصال.  
« وقالوا آمناً به وأننى لهم التناوش من  
مكان بعيد » .

إذا تابوا — وقد أغلقت الأبواب ، وندموا — وقد تقطعت الأسباب . . . فليس  
إلا الحسرات والندم ، ولات حين ندامة !

كذلك من استهان بتفاصيل فترته ، ولم يستيق من غفلاته يتجاوز عنه مرة ، ويعفى عنه  
كررة ، فإذا استمكنت منه القسوة وتجاوز سوه الأدب حد الغفلة ، وزاد على مقدار  
الكثرة<sup>(١)</sup> . . . يحصل له من الحق ردة ، ويستقبله حجاب ، وبعد ذلك لا يسمع له دعاء ،  
ولا يرحم له بكاء ، كما قيل :

فَحَلَّ سَبِيلَ الْعَيْنِ بَعْدَكَ لِلْبُكَاءِ فَلَيْسَ لِأَيامِ الصَّفَاءِ رَجُوعُ

قوله جل ذكره: «وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما  
فعل بأشياءهم من قبل لهم كانوا في  
شك مرب» .

التوبة يشتهونها في آخر الأمر وقد فات الوقت ، والخصم يريد لإرضاءه فيستحي أن يذكر  
في ذلك الوقت ، وينسد لسانه ويعقل؛ فلا يمكنه أن يفصح بما في قلبه ، ويود أن لو كان بينه  
وبين ما أسلفه بُعد بعيد ، ويتمنى أن يطيع فلا تساعده القوة ، ويتمنى أن يكون له — قبل  
خروجه من الدنيا — نفس . . . ثم لا يتفق .

(١) في رأى القشيري : الثلاثة — آخر حد الغفلة ، وأول حد الكثرة — .

# سُورَةُ فَاطِرٍ

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمةٌ سَمَاعُهَا يوجب رَوْحًا مَنْ كَانَ يَشَاهِدُ الْإِيتَانَ ، وَيُوجِبُ لَوْحًا مَنْ كَانَ يوصف البيان ؛ فَالرَّوْحُ مِنْ وَجُودِ الْإِحْسَانِ ، وَاللَّوْحُ مِنْ شَهُودِ السُّلْطَانِ ، وَكُلُّ مُصِيبٍ ، وَلِكُلِّ مِنَ الْحَقِّ نَصِيبٌ .

قوله جل ذكره : « الحمد لله فاطر السموات والأرضِ

جاعل الملائكة رُسُلًا أُولَى أجنحة ... »

استحق المدح والثناء على انفراده<sup>(١)</sup> بالقدرة على خلق السموات والأرض .

« جاعل الملائكة رُسُلًا أُولَى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء » : تعرّف إلى العباد بأفعاله ، وَتَدْبِيهِمْ إِلَى الْاِعْتِبَارِ بِهَا ، فَمِنْهَا مَا نَعْلَمُ مِنْهُ ذَلِكَ مَعَابِنَةً كَالسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَغَيْرِهَا ، وَمِنْهَا مَا سَبِيلُ الْإِيمَانِ بِهِ الْخَبْرُ وَالنَّقْلُ — لَا بَدِيلَ الْقَلْبِ — وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ ذَلِكَ ؛ فَلَا تَتَحَقَّقُ كَيْفِيَّةُ صُورِهِمْ وَأَجْنَحَتِهِمْ ، وَكَيْفَ يَطِيرُونَ بِأَجْنَحَتِهِمْ الثَّلَاثَةِ أَوْ الْأَرْبَعَةِ ، وَلَكِنْ عَلَى الْجُمْلَةِ نَعْلَمُ كَمَالَ قُدْرَتِهِ ، وَصِدْقَ كَلِمَتِهِ .

قوله : « يزيد في الخلق ما يشاء » : قِيلَ الْخُلُقُ الْحَسَنُ ، وَقِيلَ الصَّوْتُ الْحَسَنُ ، وَقِيلَ الصَّوْتُ الْحَسَنُ وَالصَّوْتُ الْحَسَنُ وَقِيلَ مَلَاحَةُ الْعَيْنَيْنِ ، وَقِيلَ الْكَيْسَاءُ فِي الْخَيْرَةِ<sup>(٢)</sup> ، وَقِيلَ الْفَصَاحَةُ فِي الْمَنْطِقِ ، وَقِيلَ الْفَهْمُ عَنِ اللَّهِ ، وَيُقَالُ السَّخَاءُ وَالْجُودُ ، وَيُقَالُ الرِّضَا بِالْتَقْدِيرِ ، وَيُقَالُ عَلُوُ الْهَمَّةِ ، وَيُقَالُ التَّوَضُّعُ ، وَيُقَالُ الْعَفَّةُ عِنْدَ الْفَقْرِ ، وَيُقَالُ الظَّرْفُ فِي الشَّمَائِلِ ، وَيُقَالُ أَنْ تَكُونَ مُحِبِّيًا إِلَى الْقُلُوبِ ، وَيُقَالُ خَفَةُ الرُّوحِ ، وَيُقَالُ سَلَامَةُ الصَّدْرِ مِنَ الشَّرُورِ ، وَيُقَالُ الْمَعْرِفَةُ بِاللَّهِ بِلَا تَأَمُّلٍ

(١) هكذا في م . وهي في ص (إرشاده) .

(٢) اسم من الاختيار .

برهان<sup>(١)</sup> ، ويقال الشوق إلى الله ، ويقال التعطف على الخلق بجماعتهم ، ويقال تحرر القلوب من رقّ الحدّثان بجماعته ، ويقال ألا يطلب لنفسه منزلة في الدارين<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا يُرسِل له من بعده وهو العزيز الحكيم » .

الموسّع عليه رزقه لا يضيق عليه غير الله ، والحروم لا يوسع عليه غير الله .

ويقال : ما يلج في قلوب العارفين من أنوار التحقيق لاسحاب بستره ، ولا ضياء بقهره .

ويقال : ما يلزم قلوب أوليائه من اليقين فلا مُزِيل له ، وما يُفلق على قلوب الأعداء من أبواب الذكر فلا فاتح له غيره — سبحانه .

ويقال الذي يقترنه بقلوب أوليائه وأحوالهم من التيسير فلا ممسك له ، والذي يمنعه عن أعدائه — بما يُلتقيهم فيه من انفلاق الأمور واستصعابها — فلا مُيسر له من دونه .

قوله جل ذكره : « بأيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض لا إله إلا هو فأنى تُؤفكون » .

من ذكّر النعمة فصاحب عبادة ، ونائل زيادة ، ومن ذكّر المنعم فصاحب إرادة ، ونائل زيادة .. ولكن فرق بين زيادة وزيادة ؛ ذلك زيادته في الدارين عطاؤه ، وهذا زيادته لقاءه :

اليوم سراً بسراً من حيث المشاهدة ، وغداً جهراً بجهراً من حيث المعاينة .  
والنعمة على قسمين<sup>(٣)</sup> : ما دفع عنه من المحن ، وما نفع به من المنن ؛ فذكره لما دفع عنه يوجب دوام العصمة ، وذكره لما نفعه به يوجب تمام النعمة .

(١) من اختاره الله لعرفته لا يتركه يتمنى في الأدلة والبراهين بعد اجتياز مرحلة البداية المنصحة بالعقل ، بل يفك أسر من هذه القيود ليتطلق في رحلة العرفان بالقلب ، ثم الروح ، ثم العن ، ثم عين المر .

(٢) يرى الزمخشري أن الآية مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق وميزة فيه .. وتلك أمور لا يحيط بها وصف .

(٣) مرة أخرى يعود التشييري إلى ذكر نعم الدفع ، ونعم النفع ، وواضح أن الذكر والشكر لازمان على

الدوام .. هذا هو المقصد الذي يطمح إليه التشييري .

« هل من خالقٍ غيرِ الله ؟ » ، وفائدة هذا التعريف أنه إذا عَرَفَ أنه لا رازقَ غيره لم يُعَلِّقْ قلبه بأحدٍ في طلب شيء ، ولم يتذلل في ارتفاقٍ لمخلوق ، وكما لا يرى رزقه من مخلوقٍ لا يراه من نفسه أيضاً ؛ فيتخلصُ من ظلمات تدييره واحتياله (١) ، ومن توهم شيء من أمثاله وأشكاله ، ويستريح لشهود تقديره ، ولا محالة يُخلصُ في توكله وتقويضه .

قوله جل ذكره : « وَإِنْ يَسْكَذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ » .

هذه تسليّة للرسول صلى الله عليه وسلم ، وتسهيلٌ للصبر عليه ؛ فإذا عَلِمَ أن الأنبياء عليهم السلام استقبلهم مثلما استقبله ، وأنهم صَبَرُوا وأنَّ اللهَ كفاهم ، فهو يسلك سبيلهم ويتندى بهم ، وكما كفاهم عَلِمَ أنه أيضاً يكفيه . وفي هذا إشارة للحكام وأرباب القلوب في موقفهم من العوامِّ والأجانب عن هذه الطريقة ، فإنهم لا يقبلون منهم إلا التليل ، بينما أهل الحقائق أبدأً منهم في مقاساة الأذى إلا بَسْتَرْتِ حَالَهُمْ عَنْهُمْ (٢) .

والعوامُّ أقرب إلى هذه الطريقة من القراء (٣) المتقشفين ، ومن العلماء الذين هم لهذه الأصول ينكرون .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ حَقٌّ »

(١) فالواجب إسقاط التدبير وشهود التقدير - كما قلنا في الهامش منذ قليل .

(٢) لجأ «ملازمة» نيسابور إلى هذا السر ، واكتفوا بعلم الله بأسرارهم وصلاح باطنهم ، ولم يأهبوا بالخواقين . بل رغبة في تأكيد علاقتهم بالله ، وإعازة في إخفاء حقائقهم كانوا يقومون بأشياء تستوجب الملاحظة ... نقول ذلك رغبة في توضيح أن أفكار هذا المذهب كانت معروفة في مدينة نيسابور موطن القشيري ، كما كان السلسي جد أبي عبد الرحمن صديقه الحميم واحداً من رواد هذا المذهب وأئمة .

(٣) القراء جماعة من قراء القرآن ظهروا منذ عهد مبكر (ولازموا الأعمدة في الليل يهجدون ، حتى إذا جاء النهار استقروا الماء واحتطبوا النبي وكانوا في صحبته (ابن سعد ٣٠٠ ص ٣٦ ، ٣٧) ، ولكن اللفظة أطلقت فيما بعد بصفة عامة على (الذين يزورون عن الدنيا ويخصصون أنفسهم للعمل الصالح والزهد والتأمل) ابن سعد ج ٦ ص ٢٥٥ . (ويقال تقرى بتشديد الهجزة أي تنسك) (أمالى الفالى ٣٠ ص ٤٧) .. ولقد نبه عمر بن الخطاب إلى ضرورة تنقية هذا اللون من التبع من كل الأغراض والأمراض حيث يقول : «يأبها الناس إنه أنى على حين وأنا أحسب أنه من قرأ القرآن إنما يريد به الله وما عنده ، ألا وقد خيل إلى أن أقواماً يقرءون القرآن يريدون به ما عند الله ، ألا فأر يدوا الله بقراءتكم وبأعمالكم» البيان والتبيين ٣ ص ١٣٨ . ولكن يبدو أن الزمن قد فعل فعله في خروج طوائف من القراء عن هذا الخط ... الأمر الذى جعل القشيري - وقد عاش في القرنين الرابع والخامس - يتحفظ في الحكم عليهم .



فلا تَعْرِزَنَّكُمْ الحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ  
بِاللَّهِ الْقَرُورُ .

وَعَدُ اللَّهِ حَقٌّ فِي كُلِّ مَا أَخْبَرَ بِهِ أَنَّهُ يَكُونُ ، فَوَعْدُهُ فِي الْقِيَامَةِ حَقٌّ ، وَوَعْدُهُ لِمَنْ أَطَاعَهُ  
بِكِفَايَةِ الْأُمُورِ وَالسَّلَامَةِ حَقٌّ ، وَوَعْدُهُ لِلْمُطِيعِينَ فِي الْآخِرَةِ بِوُجُودِ الْكِرَامَةِ حَقٌّ ، وَلِلْعَاصِينَ  
بِالنَّدَامَةِ حَقٌّ ، فَإِذَا عَلِمَ الْعَبْدُ ذَلِكَ اسْتَعَدَّ لِلْمَوْتِ ، وَلَمْ يَهْتَمَّ بِالرِّزْقِ ، فَيَكْفِيهِ اللَّهُ شَعْلَهُ ،  
فَيَنْشِطُ الْعَبْدُ فِي اسْتِكْثَارِ الطَّاعَةِ ثِقَةً بِالْوَعْدِ ، وَلَا يُبْلِمُ بِالْمُخَالَفَاتِ خَوْفًا مِنَ الْوَعِيدِ .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ  
عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ  
أَحْسَابِ السَّعِيرِ » .

عِدَاوَةُ الشَّيْطَانِ بَدْوَامٌ مُخَالَفَتُهُ ؛ فَإِنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَمَانُونَهُ بِالْقَوْلِ وَلَكِنْ يُوَاقِفُهُ بِالْعَمَلِ ،  
وَلَنْ تَقْوَى عَلَى عِدَاوَتِهِ إِلَّا بَدْوَامُ الْاسْتِقَانَةِ بِالرَّبِّ ، وَتِلْكَ الْاسْتِقَانَةُ تَكُونُ بِصِدْقِ  
الْاسْتِمَاعَةِ . وَالشَّيْطَانُ لَا يَفْتَرُ فِي عِدَاوَتِكَ ، فَلَا تَنْفَلْ أَنْتَ عَنْ مَوْلَاكَ لِحِظَةٍ فَيَهْرَزُ لَكَ عِدْوُكَ ؛  
فَإِنَّهُ أَبَدًا مِتْمَكِّنُ لَكَ .

« إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ » وَحِزْبُهُ هُمُ الْمُعْرِضُونَ عَنِ اللَّهِ ، الْمُسْتَفْلُونَ بِغَيْرِ اللَّهِ ، الْغَافِلُونَ عَنِ  
لِلَّهِ . وَدَلِيلُ هَذَا الْخُطَابِ : إِنَّ الشَّيْطَانَ عِدْوُكُمْ فَأَبْغِضُوهُ وَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ، وَأَنَا وَلِيُّكُمْ  
وَحَبِيبُكُمْ فَأَحْبِبُونِي وَارْضَوْا بِي حَبِيبًا .

قوله جل ذكره : « الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ  
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ  
مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ » .

الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ مُعَجَّلٌ وَعَذَابٌ مُؤَجَّلٌ ، فَمُعَجَّلُهُ تَفْرِقَةُ قُلُوبِهِمْ وَانْسِدَادُ بَصَائِرِهِمْ  
وَوَاقِعَةُ هَمَّتِهِمْ حَتَّى أَنَّهُمْ يَرْضُونَ بِأَن يَكُونَ الصَّنَمُ مَعْبُودَهُمْ . وَأَمَّا عَذَابُ الْآخِرَةِ فَهُوَ مَا لَا تَخْفَى  
عَلَى مُسْلِمٍ — عَلَى الْجَمَلَةِ — صَعُوبَتُهُ .

وأماً « الذين آمنوا وعملوا الصالحات » فلهم مغفرة أى سترٌ لذنوبهم اليوم ، ولولا ذلك لافتضحوا ، ولولا ذلك لهلكوا .

« وأجر كبير » : والأجرُ الكبيرُ اليومَ سهولةُ العبادةِ ودوامُ المعرفة ، وما يناله في القلب من زوائد اليقين وخصائص الأحوال . وفي الآخرة : تحقيقُ السؤلِ ونيلُ ما فوق المأمول . قوله جل ذكره : « أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ

حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ » .

معنى الآية : أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً كمن ليس كذلك ؟ لا يستويان !

ومعنى « زين له سوء عمله » أن الكافرَ يتوهمُ أن عمله حسنٌ ، قال تعالى : « وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا »<sup>(١)</sup> .

ثم الرائبُ في الدنيا يجمع حلالها وحرامها ، ويحوش<sup>(٢)</sup> خطأها ، ولا يفكر في زوالها ، ولا في ارتحالها عنها قبل كما لها ؛ فلقد زين له سوء عمله (والذى يتبع شهواته ويبيع مؤبد راحاته في الجنة بساعةٍ فلقد زين له سوء عمله<sup>(٣)</sup>) . وإن الذى يؤئرُ على ربِّه شيئاً من المخلوقات لهو من جماتهم . والذى يتوهمُ أنه إذا وجدَ نجاته ودرجاته في الجنة — وأن هذا يكفيه ... فقد زين له سوء عمله حيث يتعافل عن حلاوة النجاة . والذى هو في صحبة حظوظه ولا يؤئرُ حقوق الله فلقد زين له سوء عمله فرآه حسناً .

« فلا تذهب نفسك عليهم حسراتٍ » : يعنى إذا عرفتَ حق<sup>(٤)</sup> التقدير ، وعلمت أنهم سقطوا من عين الله ، ودعوتهم جهراً ، وبذلت لهم نصحاً ، فاستجابتهم ليست لك ، فلا تجعل على قلبك من ذلك مشقةً ولا عناءً .

(١) آية ١٠٤ سورة الكهف .

(٢) حوش المال ونحوه = جمعه وادخره (الوسيط) .

(٣) ما بين القوسين موجود في م وغير موجود في ص .

(٤) هكذا في م وهى في ص (سر) التقدير .

قوله جل ذكره: « واللهُ الذي أرسل الرياحَ فنبثُ

سحاباً فسُقناهُ إلى بَلَدٍ مِتِّ فأحِينا

به الأرضَ بعد موتِها كذلك النُشورُ »

أجرى سُدَّتَهُ بأنه يُظهِرُ فَضْلَهُ في إحياءِ الأرضِ بالتدرِجِ ؛ فأولاً يرسل الرياحَ ثم يأتي بالسحابِ ، ثم يوجِّهُ ذلك السحابَ إلى الموضعِ الذي يريدُ له تخصيصاً كيف يشاء ، ويُعْطِرُ هناك كيف يشاء . كذلك إذا أراد إحياءَ قلبِ عبدٍ بما يسقيه وينزل عليه من أمطارِ عناية ، فيُرْسِلُ أولاً رياحَ الرِّجاءِ ، ويزعجُ بها كوامنَ الإرادة ، ثم ينشئُ فيها سُحُبَ الاحتياجِ ، ولوعةَ الانزعاجِ ، ثم يجودُ بمطرٍ يُنْبِتُ في القلبِ أزهارَ البَسَطِ ، وأنوارَ<sup>(١)</sup> الزُّوْجِ ، فيطيب لصاحبه العيشُ إلى أن تمَّ لطائفُ الأنسِ .

قوله جل ذكره: « مَنْ كان يريد العِزَّةَ فَلَهُ العِزَّةُ

جميعاً إليه يصعد الكَلِمُ الطيِّبُ والعملُ

الصالحُ يرفعهُ والذين يَمَكُرُونَ

السيئاتِ لهم عذابٌ شديدٌ ومكر

أولئك هو يبورُ »

مَنْ كان يريد العِزَّةَ بنفسه فَلْيَعْلَمْ أَنَّ العِزَّةَ بِجَمَلَتِها لله ، فليس للمخلوق شيءٌ من العِزَّةِ . ويقال مَنْ كان يريد العِزَّةَ لنفسه فَلَهُ العِزَّةُ جميعاً ، أى فليطلبها من الله ، وفي آيةٍ أُخرى أثبت العِزَّةَ لله ولرسوله وللمؤمنين ، وقال ها هنا « فَلَهُ العِزَّةُ جميعاً » ؛ ووجهُ الجميع بينها أن عِزَّ الربوبية لله وَصَفًا ، وعِزَّ الرسول ، وعِزَّ المؤمنين لهم فَضلاً من الله ولطفاً ؛ فإذا العِزَّةُ لله جميعاً . وعِزُّه سبحانه — قُدْرَتُهُ . أو ويقال العِزُّ هو القاهر الذي لا يُقَهَّرُ ؛ فيكون من صفات فعله على أول القولين . . ومن صفات ذاته على القول الآخر . ويقال العِزُّ هو الذي لا يُوصَلُ إليه مِنْ قولهم : أرضٌ عِزْزٌ إذا لم تستقر عليها الأقدام ، فيرجع معناه إلى جلال سلطانه .

ويقال العِزُّ الذي لا مِثْلَ له ؛ من قولهم : عِزَّ الطعام في اليد ، فيرجع إلى استحقيقه لصفات

المجد والعلو .

(١) أنوار هنا جمع نورة وهي الزهرة البيضاء .

قوله : « إليه يصعد الكلمُ الطيبُ » : الكلمُ الطيبُ هو الصادرُ عن عقيدةٍ طيبةٍ —  
يعنى الشهادتين — عن إخلاص . وأراد به صعودَ قَبُولٍ ، لأنَّ حقيقةَ الصعودِ في اللغةِ بمعنى  
الخروج — ولا يجوز في صفة الكلام<sup>(١)</sup> .

« والعملُ الصالحُ يرفعه » : أى يقبله . ويقال العملُ الصالحُ يرفعُ الكلمَ الطيبَ . ويقال  
الكلمُ الطيبُ ما يكون موافقاً للسنة ، ويقال هو ما يشهد بصِحته الإذنُ والتوقيف . ويقال  
هو نُطقُ القلبِ بالثناءِ على ما يستوجبه الربُّ . ويقال هو ما يكون دُعاءً للمسلمين . ويقال  
ما يتجرد حقاً للحقِّ ولا يكون فيه حظٌّ للعبد . ويقال ما هو مُستخرجٌ من العبد وهو فيه  
مفقود<sup>(٢)</sup> . ويقال هو بيانُ التنصُّلِ وكلمة الاستغفار .

ويقال العملُ الصالحُ ما يصالحُ للقبول ، ويقال الذى ليس فيه آفة ولا يُطلبُ عليه عِوضٌ  
قوله جل ذكره : « والذينَ بمَكْرُونِ السِّتَاتِ لَمْ  
عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ  
يَبُورُ » .

أى يَقلِبُ عليهم مَكْرَهُمْ ؛ فما يتوهمونه من خير لهم يَقلِبُهُ محنةً عليهم . ويقال : تَحْلِيَتُهُ  
إِيَابَهُمْ وَمَكْرَهُمْ<sup>(٣)</sup> — مع قدرته على عصمتهم ، وَكَوْنُهُ لَا يَعْصِمُهُمْ هِىَ عَذَابُهُمُ الشَّدِيدُ .

قوله جل ذكره : « وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ  
نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ  
أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ  
مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي  
كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ »

ذَكَرَهُمْ نَسَبَتَهُمْ لثَلَا يُعْجَبُوا بِحَالَتِهِمْ ، ثُمَّ إِنْ مَا يَتَّخِذُ مِنَ الطَّيْنِ سَرِيعُ التَّغْيِيرِ ، قَلِيلٌ

(١) لأن الخروج يقتضى محلا .. والالوهية تنزهه عنه .

(٢) أى ما يصدر عن العبد وهو مأخوذ مستلب عن نفسه — من المعارف .

(٣) نصبنا الرأى فى (ومكرهم) لتكون مفعولا معه فهكذا نفهم السياق .

القوة في المكث، ولكنه يقبلُ الانجبار بالماء إذ تنجبر به طينته؛ فإذا جاد الحقُّ عليه بماه الجودِ أعاده بعد انكساره بالذنوب<sup>(١)</sup>.

وإذا كان لا يخفى عليه — سبحانه — شيء من أحوالهم في ابتداء خَلْقَتِهِمْ ، فَمَنْ يُبَالِ أَنْ يَخْلُقَ مَنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَعْمَى فَلَا يُبَالِي أَنْ يُفْعَرَ لِمَنْ رَأَهُ يَعْمَى<sup>(٢)</sup>.

قوله جل ذكره: « وما يستوى البحران هذا عذبٌ

فَرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ

وَمِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا

وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى

الْفُلُكَ فِيهِ مَوَآخِرَ لَتَبْتَعُوا مِنْ فَضْلِهِ

وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ »

لا تستوى الخلتان: هذه إقبالٌ على الله ، واشتغالٌ بطاعته ، واستقلالٌ بمعرفته . . وهذه إِعْرَاضٌ عَنِ اللَّهِ ، وانقباضٌ عن عبادته ، واعتراضٌ — على الله — في قسمته وقبضته . هذه سبب وصاله ، وهذه سببُ هَجْرِهِ وانفصاله ، وفي كلِّ واحدةٍ من الخلتين يعيش أهلها ، وَيُزْجِي أَصْحَابُهَا وَقَمَّهَا . ولا يستوى الوقتان : هذا بَسْطٌ وصاحبه في رَوْحٍ ، وهذا قبضٌ وصاحبه في نَوْحٍ . هذا خوفٌ وصاحبه في اجتياح ، وهذا رجاءٌ وصاحبه في ارتياح . هذا فَرَقٌ وصاحبه بوصف العبودية ، وهذا جَمْعٌ وصاحبه في شهود الربوبية .

« ومن كل تأكلون لحماً طرياً وتستخرجون حليةً تلبسونها » : كذلك كلُّ يتقربُ في حالته لربه ، ويتزَيَّنُ على بابه ، وهو حَلِيَّتُهُ التي بها يتحلَّى من طَرَبٍ أو حَرَبٍ ، من شَرَفٍ أو تَلَفٍ .

(١) عرض القشيري فيما سبق لهذه النقطة عندما تحدث عن خلق آدم وإبليس ، وكيف أن ماء العناية جبر آدم حين أظهر العذر فاجنباه ربه وتاب عليه ، وكيف أن الماء أطفأ نار إبليس فأنظره إلى يوم يبعثون ، ليدل القشيري بذلك على أن الطين أفضل من النار ، وأن إبليس أخطأ في دعوى أفضليته على آدم .

(٢) أي أن معصية العبد من العبد عملاً — وفي هذا إثبات لحرية الإنسان واختياره — وإن كانت من الله علماً ... وهو من قبل ومن بعد غافر الذنب وقابل التوب .

قوله جل ذكره : « يولجُ الليلَ في النهارِ ويولجُ النهارَ في الليلِ وسَخَرَ الشَّمْسَ والقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ » .

تغلب النفسُ مرةً على القلبِ ، ويغلب القلبُ مرةً على النفسِ . وكذلك القبضُ والبسطُ فقد يستويان ، ومرةً يغلب القبضُ على البسطِ ، ومرةً يغلب البسطُ على القبضِ ، وكذلك الصحو والسُّكْرُ ، وكذلك الفناء والبقاء .

وسَخَرَ شَمْسَ التَّوْحِيدِ وَأَقَارَ الْمَعْرِفَةِ عَلَى مَا يَرِيدُ مِنْ إِظْهَارِهِ عَلَى الْقُلُوبِ .

« ذَلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ » : فأروني شظيةً من النِّيِّ أو الإنباتِ لما تدعونه من دونه ! وإذ لم يُمكنكم ذلك . . . فَهَلَّا أَفْرَرْتُمْ ، وفي عبادته أخلصتم ، وعن الأصنام تَبَرَّأْتُمْ ؟ .

قوله جل ذكره : « إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ » .

إِنْ اسْتَعْتُمُ بِأَصْنَامِكُمْ لِأَبْعَيْنُكُمْ ، وَإِنْ دَعَوْتُمُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ، وَلَوْ سَمِعُوا — عَلَى جِهَةِ صَرْبِ الْمَثَلِ — لَا يَسْتَجِيبُونَ لَكُمْ ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَمْلِكُونَ نَفْعَ أَنفُسِهِمْ . . فكيف يَمْلِكُونَ نَفْعَ غَيْرِهِمْ ١٩

« وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ » : لَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ ، وَلَكِنْ لَا يَنْفَعُهُمُ الْإِيمَانُ بَعْدَ زَوَالِ التَّكْلِيفِ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللهِ وَاللهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ » .

الْفَقْرُ عَلَى ضَرَبَيْنِ : فَقرِ الْخَلْقَةِ وَقرِ الصِّفَةِ ؛ فَأَمَّا قَرِ الْخَلْقَةِ فَهُوَ عَامٌّ لِكُلِّ أَحَدٍ ؛ فَكُلُّ مَخْلُوقٍ مُفْتَقِرٌ إِلَى خَالِقِهِ ، فَهُوَ قَدْ حَصَلَ مِنَ الْعَدَمِ ، فَهُوَ مُفْتَقِرٌ إِلَيْهِ لِيُغْنِيَهُ وَيُنْشِئَهُ ، ثُمَّ بَعْدَ

ذلك مفتقرٌ — في حال بقائه إليه — لِيُدِيمَهُ وَيَقِيَهُ . فاللهُ — سبحانه — غنيٌّ ، والعبْدُ فقيرٌ ؛  
العبْدُ فقيرٌ بعينه واللهُ غنيٌّ بعينه (١) .

وأما فقر الصفة فهو التجردُ ؛ فققرُ العوامِ التجردُ من المال ، وققر الخواص التجرد من  
الأعلال لِيَسْلَمَ لَهُمُ الْفَقْرُ .

والفقر على أقسام : فقر إلى الله ، وققر إلى شيء هو من الله ؛ معلومٌ أو مرسومٌ وغير ذلك .  
ومن افتقر إلى شيء استغنى بوجود ذلك الشيء ؛ فالفقيرُ إلى الله هو الغنيُّ بالله ، والافتقار  
إلى الله لا يخلو من الاستغناء بالله ، فالفتقر إلى الله مُسْتَعْنٍ بالله ، والمستغنى بالله مفتقرٌ  
إلى الله (٢) .

ومن شرف الفقر اقترانه بالتواضع والخضوع ، ومن آفات الغنى امتزاجه بالتكبر .  
وشرفُ العبْد في فقره ، وكذلك ذلُّه في توهمه أنه غنيٌّ : —

وَإِذَا تَذَلَّتْ الرَّقَابُ تَقَرُّبًا مِمَّا إِلَيْكَ فَعَرِّضْهَا فِي ذُلِّهَا (٣)

ومن الفقر المذموم ، أن يَسْتَرْ الْحَقُّ عَلَى صَاحِبِهِ مَوَاضِعَ فَقْرِهِ إِلَى رَبِّهِ ، ومن الفقر الحمود  
أن يُشهِدَهُ الْحَقُّ مَوَاضِعَ فَقْرِهِ إِلَيْهِ .

ومن شرط الفقير المخلص ألا يملك شيئاً ويملك كلَّ شيء .

ويقال : الفقير الصادق الذي لا يملكه شيء (٤) .

ومن آداب الفقير الصادق إظهارُ التَّشَكُّرِ عند كمالِ التَّكَمُّرِ . ومن آداب الفقر كمال  
المعنى وزوال الدعوى . ويقال الشكر على البلوى والبعد عن الشكوى .

---

(١) أي أن العبد — كذات مستقلة — فقير ؛ لأنه مخلوق يحتاج إلى خالقه ، والحق — كذات مستقلة —  
غني ؛ لأنه خالق فهو في غير حاجة إلى مخلوقه .

(٢) من أقوال الجنيد في هذا الصدد وقد سئل عن الافتقار إلى الله : أهو أم أم الاستغناء بالله قال : إذا صح  
الافتقار إلى الله فقد صح الاستغناء بالله ، وإذا صح الاستغناء بالله كل الغنى به ؛ فلا يقال أيها أم ؛ لأنها حالتان  
لا تَمُّ إحداها إلا بالأخرى ( الرسالة ص ١٣٥ ) .

(٣) من أقوالهم في هذا الصدد : لو علم أبناء الملوك ما نحن فيه من عز جلالنا علينا .

(٤) أي لا يكون أسيراً لغرض أو لغرض ، فتلك آفة الدنيا والنفس .

وحقيقة الفقر الحمود تجرّد السرّ عن المعلولات وإفراد القلب بالله .

ويقال : الفقر الحمود العيش مع الله براحة الفراغ على سرمدِ الوقت من غير استكراه شيء منه بكل وجه .

قوله : « والله هو الغنى الحميد » : الإشارة منه أن يعطى حتى يُحمد .

ويقال الغنى إذا أظهر غناه لأحدٍ فإمّا للفاخرة أو للكمّارة — وجَلَّ قَدْرُ الحقِّ عن ذلك — وإمّا ليجود ويفضّل على أحدٍ .

ويقال : لا يقول لنا أتمّ الفقراء للإزراء بنا — فإنّ كرمه يتقدّس عن ذلك — وإنما المقصود أنه إذا قال : والله الغنى ، وأتمّ الفقراء أنه يجود علينا .

ويقال إذا لم تدع ما هو صفته — من استحقاق الغنى — أولاك ما يُغنيك ، وأعطاك فوق ما يكفيك .

قوله جل ذكره : « إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ

\* وما ذلك على الله بعزيز » .

عرّفك أنه غنى عنك ، وأشهدك موضع فقرك إليه ، وأنه لا بدّ لك منه ، فما القصد من هذا إلا إرادته لإكرامك وإبوانتك في كنف إنعامه .

قوله جل ذكره : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » .

كُلُّ مُطَالِبٍ بِعَمَلِهِ ، وَكُلٌّ مُحَاسَبٌ عَنْ دِيْوَانِهِ ، وَلِكُلِّ مَعَهُ شَأْنٌ ، وَلَهُ مَعَ كُلِّ أَحَدٍ شَأْنٌ . وَمِنَ الْعِبَادَاتِ مَا تَجْرِي فِيهِ النِّيَابَةُ وَلَكِن فِي الْمَعَارِفِ لَا تَجْرِي النِّيَابَةُ ؛ فَلَوْ أَنَّ عَبْدًا عَاصِيًا مِنْهُمْ كَمَا فِي غَوَايِئِهِ فَاتَتْهُ صَلَاةٌ مَفْرُوضَةٌ ، فَلَوْ قَضَى عَنْهُ أَلْفٌ وَلِيٌّ وَأَلْفٌ صَبِيٌّ تِلْكَ الصَّلَاةَ الْوَاحِدَةَ عَنْ كُلِّ رَكْعَةٍ أَلْفَ رَكْعَةٍ لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يُحْيِيَءَ هُوَ : مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا بِمَنْ وَجَدْنَا مَتَاعِنَا عِنْدَهُ ! فَمَتَابُكَ لَا يَجْرِي مَعْ غَيْرِكَ ، وَالخَطَابُ الَّذِي مَعَكَ لَا يَسْمَعُهُ غَيْرُكَ :

فَسِرْ أَوْ أَقِمْ وَقِفْ عَلَيْكَ مَحَبَّتِي مَكَانَكَ مِنْ قَلْبِي عَلَيْكَ مَصُونٌ

« إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ



بالغيب وأقاموا الصلاةَ وَمَنْ تَزَكَّى  
فإنما يتزَكَّى لِنَفْسِهِ وإلى الله المصير .

الإندار هو الإعلام بموضع الخفاة ، والخشية هي الخفاة ؛ فعنى الآية ، لا ينفع التخويف  
إِلَّا لِمَنْ صَاحَبَ الخُوفَ - وطيرُ السماء على أشكالها تَقَعُ .

قوله جل ذكره : « وما يستوى الأعمى والبصير \*

ولا الظلماتُ ولا النورُ \* ولا الظلُّ

ولا الحرورُ \* وما يستوى الأحياء

ولا الأمواتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ

وما أنت بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي القُبُورِ .

كما لا يستوى الأعمى والبصير لا تستوى الظلمات والنور ، ولا يستوى الظلُّ والحرور ،

ولا الأحياء والأموات .. وكذلك لا يستوى الموصول بنا والمشغول عنَّا ، والمجذوبُ إلينا ،

والمجذوبُ عنَّا ، ولا يستوى مَنْ اصطفيناه في الأزل ومن أشقينا بمحكم الأزل ، ولا يستوى

من أشهدناه حسنًا ومن أغفلنا قلبه عن ذِكْرِنَا :

أحبابنا شتان : وافٍ وناقضُ ولا يستوى قطُّ مُحِبِّ وِباغِضُ

قوله جل ذكره : « إِنَّ أَنْتَ إِلا نَذِيرٌ \* إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ

بالحقِّ بشيراً ونذيراً وإن مِنْ أُمَّةٍ إِلاَّ

خلا فيها نذيرٌ .

أى وما من أمةٍ ممن كانوا من قبلك إِلاَّ بعثنا فيهم نذيراً ، وفي وقتك أرسلناك إلى

جميع الأمم كافةً بالحقِّ .

« بشيراً ونذيراً » : تضمنت الآية بيانَ أنه لم يُخَلِّ زماناً ولا قومًا مِنْ شَرَعِ .

وفي وقته صلى الله عليه وسلم أفردَه بأنَّ أرسله إلى كافة الخلائق ، ثم قال على جهة التسلية

والتعزية له :

« وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ

مَنْ قَبْلَهُمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ

وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ » .

أى لو قابلك بالتكذيب فتلك سنتهم مع كل نبي ، وإن أصرّوا على سنتهم فى النى

فلن تجد لسنة الله تبديلاً فى الانتقام والحزى .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ

الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ مُّوْحَرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا

وَعَرَابٌ سَوَدٌ » .

بين فى هذه الآية وأمثالها أن تخصيص الفعل بهيئاته وألوانه من أدلة قصد الفاعل وبرهانه ،

وفى إتيان الفعل وإحكامه شهادة على علم الصانع وإعلامه .

وكذلك أيضاً « من الناس والدواب والأنعام » : بل جميع المخلوقات متجانس الأعيان

مختلف ، وهو دليل ثبوت مُنشئها بنعت الجلال .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » .

« إِنَّمَا » كلمة تحقيق تجرى من وجه مجرى التحديد أى التخصيص والقصر ، فَنَ قَدَّ الْعَالَمَ

بالله فلا خشية له من الله .

والفرق بين الخشية والرهبه أن الرهبه خوفٌ بوجِبُ هَرَبٌ صاحبه فيجرى فى هربه ،

والخشية إذا حصلت كَبَحَتْ جَمَاحَ صاحبها فيبقى مع الله ، فقدمت الخشية على الرهبه فى

الجملة<sup>(١)</sup> .

والخوف قضية الإيمان ، قال تعالى : « وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ »<sup>(٢)</sup> فالخشية قضية العلم ،

والهيبه توجب المعرفة .

(١) يفيد هذا الكلام فى التفرقة بينهما عند بحث المصنفات الصوى .

(٢) آية ١٧٥ سورة آل عمران .

ويقال خشية العلماء من تصغيرهم في أداء حقّه . ويقال من استحيائهم من اطلاع الحق .  
ويقال حَذْرًا من أن يحصل لهم سوء أدبٍ وتَرْكُ احترامٍ ، وانسباطٌ في غير وقته بإطلاق  
لفظٍ ، أو تَرَخُّصٍ بِتَرْكِ الأُولى .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا  
الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً  
يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ نُّبِيرَ » .

الذين يستغرق جميع أوقاتهم قيامهم بذكر الله وبِحَقِّه ، وإتيانهم بأنواع العبادات وصنوف  
القُرْبِ فَلَهُمُ الْقَدْرُ الْأَجَلُّ مِنَ التَّقْرِبِ ، والنصيبُ الأوفر من الترحيب . وأما الذين أحوالهم  
بالضدِّ فَمَنَالُهُمْ عَلَى الْمَكْسِ . أولئك هم الأولياءُ الأَعَزَّةُ ، وهؤلاء هم الأعداءُ الأَذَلَّةُ .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ  
هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ  
بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ » .

مَا عَرَفْنَاكَ — من اختيارنا لك وتخصيصنا إياك ، وتقديمنا لك على الكافة — فعلى  
ما أخبرناك ، وأنشدوا :

لَا أُبْتِغِي بَدَلًا سِوَاكَ خَلِيلَةً فَتُحِقِّي بِقَوْلِي وَالسَّكْرَامُ تَمَاتُ

قوله جل ذكره : « ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا  
مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ  
وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُذْنِ اللَّهُ ذَلِكَ  
هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ » .

« أَوْرَثْنَا » : أى أعطينا الكتاب — أى القرآن — الذين اصطفينا من عبادنا ، وذَكَرَ  
الإِعْطَاءَ بِلَفْظِ الْإِرْثِ تَوْسَعًا .

« اصطفينا » : أى اخترنا . ثم ذكر أقسامهم ، وفي الخبر أنه لما نزلت هذه الآية قال عليه  
السلام : « أمتي وربُّ الكعبة » ثلاث مرات .

وفي الآية وجوهٌ من الإشارة : فمنها أنه لما ذكر هذا بلفظ الميراث فاليراث يقتضى صحة النسب على وجه مخصوص ، فمن لا سبب له فلا نسب له ، ولا ميراث له .

ومحلُّ النسبِ ها هنا المعرفة ، ومحلُّ السببِ الطاعة . وإن قيل محلُّ النسبِ فضله ، ومحلُّ السببِ فعلك<sup>(١)</sup> . فهو وجهٌ . ويصحُّ أن يقال محلُّ النسبِ اختياره لك بدءاً ومحلُّ السببِ إحسانه لك تالياً .

ويقال أهلُ النسبِ على أقسام: — الأقوى ، والأدنى كذلك في الاستحقاق .

ويقال جميع وجوه التملك لا بدُّ فيها من فعلٍ للعبد كالبيع ، أمّا ما يُملكُ بالهبة فلا يحصل إلا بالقبول والقبلة ، ولا يحصل الاستحقاق إلا بالحضور والمجاهدة وغير ذلك . والوصية لا تُستحقُّ إلا بالقبول ، وفي الزكاة لا بدُّ من قبول أهل السهمان ، والميراث لا يكون فيه شيء من جهة الوارث وفعله ، والنسبُ ليس من جملة أفعاله .

ويقال الميراث يُستحقُّ بوجهين : بالفرض والتعصيب ، والتعصيب أقوى من الفرض ؛ لأنه قد يستحق به جميع المال ، ثم الميراث يبدأ بذوى الفروض ثم ما يتبقى فلامصبة<sup>(٢)</sup> .

« فمنهم ظالمٌ لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابقٌ بالخيرات بإذن الله » : تكلموا في الظالم ، فمنهم من قال هو الأفضل ، وأرادوا به من ظلم نفسه لكثرة ما حملها من الطاعة .

والأكثرون : إن السابق هو الأفضل ، وقالوا : التقديم في الذكر لا يقتضى التقديم في الرتبة ، ولهذا نظائر كثيرة<sup>(٣)</sup> .

ويقال قرَنَ باسم الظالم قرينةً وهي قوله : « لنفسه » ، وقرن باسم السابق قرينةً وهي قوله :

---

(١) فالنسب وهى والفعل كسى كما أن المعرفة وهى والطاعة كسبية وإن كان الصوفية يرون أن الكسب والاجتلاب والتصرف والتكلف كلها لا تتم إلا بفضل من الله (أنظر شرح المكنى لأبيات رابعة المبدوءة بـ «أحبك حين ...» في قوت القلوب) . وهذا المعنى واضح هنا أيضاً في تفسير القشيري .

(٢) العصبية واحدة العصب ، وعصبية الرجل (في الفرائض) من ليست له فريضة مسماة في الميراث ، وإنما يأخذ ما أبى ذوى الفروض . أنظر رأى القشيري في تفصيل التعصيب على الفروض (المجلد الثاني من هذا الكتاب ص ١٢)

(٣) على نحو ما يذكره البلاغيون في ذكر الخاص بعد العام .

« بإذن الله » ؛ فالظالمُ كانت له زَلَّةٌ ، والسابقُ كانت له صولةٌ ، فالظالمُ رَفَعَ زَلَّتَهُ بقوله :  
لنفسه ، والسابقُ كَسَرَ صَوْلَتَهُ بقوله : بإذن الله .

كأنه قال : يا ظالمُ ارفع رأسك ، ظَلَمْتَ ولكن على نفسك ، وبالسابقُ اخفض <sup>(١)</sup> رأسك ؛  
سَبَقْتَ — ولكن بإذن الله .

ويقال إنَّ العزيزَ إذا رأى ظالماً قَصَمَهُ ، والكرِيمَ إذا رأى مظلوماً أَخَذَ بيده ، كأنه قال :  
يا ظالمُ ، إنْ كانَ كونُكَ ظالماً يوجبُ قَهْرَكَ ، فكونُكَ مظلوماً يوجبُ الأخذَ بيدك <sup>(٢)</sup> .

ويقال الظالمُ مَنْ غَلَبَتْ زَلَّتُهُ ، والمقتصدُ مَنْ استوت حالاته ، والسابقُ مَنْ زادت  
حسانته .

ويقال الظالمُ مَنْ زهد في دنياه ، والمقتصدُ مَنْ رغب في عقباه ، والسابقُ مَنْ آثر على  
الدارين مولاة .

ويقال الظالمُ مَنْ نَجَّمَ كوكبُ عقله ، والمقتصدُ مَنْ طَمَعَ بَدْرُ علمه ، والسابقُ من  
ذَرَّتْ <sup>(٣)</sup> شمسُ معرفته .

ويقال الظالمُ مَنْ طَلَبَهُ ، والمقتصدُ مَنْ وَجَدَهُ ، والسابقُ مَنْ بَقِيَ معه .

ويقال الظالمُ مَنْ تَرَكَ المعصية ، والمقتصدُ مَنْ تَرَكَ الغفلة ، والسابقُ مَنْ تَرَكَ العِلاقة <sup>(٤)</sup> .

ويقال الظالمُ مَنْ جاد بماله ، والمقتصدُ مَنْ لم يبخلْ بِنَفْسِهِ ، والسابقُ مَنْ جاد بروحه .

ويقال الظالمُ مَنْ له علم اليقين ، والمقتصدُ مَنْ له عين اليقين ، والسابقُ مَنْ له حق اليقين .

ويقال الظالمُ صاحب المودة ، والمقتصدُ صاحب الخلة ، والسابقُ صاحب المحبة .

ويقال الظالمُ يترك الحرام ، والمقتصدُ يترك الشبهة ، والسابقُ يترك الفضل <sup>(٥)</sup> في الجملة .

(١) وردت في ص (إحفظ) والسياق يتطلب (إخفض) رأسك فما سبقت إليه لبس إلا بإذن الله .

(٢) فآية كرم المولى سبحانه أنه ينظر إلى الظالم على أنه مظلوم ؛ مظلوم من قبل نفسه التي دعته إلى أن يظلم  
غيره .... ولعمري إنها غاية الكرم كما يتصورها هذا الصوفي الجليل .

(٣) ذرت الشمس ذرواً أى ظهرت أول شروقها (الوسيط) .

(٤) أى العِلاقة بالدين والنفوس وما يتصل بهما .

(٥) الفضل هنا معناه ما زاد عن الحاجة الضرورية انتقاء الحرام والشبهة ، يقول سهل التستري : « إذا  
كان الحلال في الدين هو مالا يُحصَى الله فيه فإن الحلال عند الصوفي مالا يُحصَى الله فيه » .

- ويقال الظالمُ صاحبُ سخاءٍ ، والمقتصدُ صاحبُ جودٍ ، والسابقُ صاحبُ إينارٍ <sup>(١)</sup> .
- ويقال الظالمُ صاحبُ رجاءٍ ، والمقتصدُ صاحبُ بسَطٍ ، والسابقُ صاحبُ أنسٍ .
- ويقال الظالمُ صاحبُ خوفٍ ، والمقتصدُ صاحبُ خشيةٍ ، والسابقُ صاحبُ هيبةٍ .
- ويقال الظالمُ له المغفرةُ ، والمقتصدُ له الرحمةُ والرضوانُ ، والسابقُ له القربةُ والحجةُ .
- ويقال الظالمُ صاحبُ الدنيا ، والمقتصدُ طالبُ العُقْبى ، والسابقُ طالبُ المولى .
- ويقال الظالمُ طالبُ النجاةِ ، والمقتصدُ طالبُ الدرجاتِ ، والسابقُ صاحبُ المناجاةِ .
- ويقال الظالمُ أَمِنَ من العقوبةِ ، والمقتصدُ فازَ بالمثوبةِ ، والسابقُ متحققٌ بالقربةِ .
- ويقال الظالمُ مضروبٌ بسَوَطِ الجِرْصِ ، مقتولٌ بسيفِ الرِّغبةِ ، مضطجعٌ على بابِ الحسرةِ .
- والمقتصدُ مضروبٌ بسوطِ الندامةِ ، مقتولٌ بسيفِ الأَسفِ ، مضطجعٌ على بابِ الجودِ .
- والسابقُ مضروبٌ بسوطِ التواجدِ ، مقتولٌ بسيفِ الحجةِ ، مُضْطَجِعٌ على بابِ الاشتياقِ .
- ويقال الظالمُ صاحبُ التوكلِ ، والمقتصدُ صاحبُ التسليمِ ، والسابقُ صاحبُ التفويضِ .
- ويقال الظالمُ صاحبُ تواجدٍ ، والمقتصدُ صاحبُ وِجْدٍ ، والسابقُ صاحبُ وجودٍ .
- ويقال الظالمُ صاحبُ المحاضرةِ ، والمقتصدُ صاحبُ المكاشفةِ ، والسابقُ صاحبُ المشاهدةِ .
- ويقال الظالمُ يراه في الآخرةِ بمقدارِ أيامِ الدنيا في كلِّ جمعةٍ مرةً ، والمقتصدُ يراه في كلِّ يومٍ مرةً ، والسابقُ غيرُ محبوبٍ عنه ألبتةً .
- ويقال الظالمُ مجنوبٌ إلى فِعْلهِ الذى هو فضلهُ ، والمقتصدُ مكاشفٌ بوصفه الذى هو عِزُّهُ ، والسابقُ المستهْلَكُ في حقِّه الذى هو وُجُودُهُ .
- قوله : « ذلك هو الفضل الكبير » لأنه ذكر الظالم مع السابق <sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا

(١) يفيد هذا التقسيم في بحث لغوى عن ترتيب : السخاء والجود وإينار .  
(٢) أعجب الفرطبي بمنهج الصوفية في تفسير «الظالم والمقتصد والسابق» على هذا النحو فأورد طائفة كبيرة من أقوالهم استغرقت نحو صفحة ونصف الصفحة (ص ١٤٨ ص ٣٤٨) .

من أساور من ذهبٍ ولؤلؤاً وليابسهم  
فيها حرير .

نبه على أن دخولهم الجنة لا باستحقاق بل بفضله ، وليس في الفضل تمييز .

قوله جل ذكره : « وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا  
الحزن إن ربنا لغفور شكور » .

تحققوا بمحائق الرضا ، والحزن سُمي حزنًا لحزنه<sup>(١)</sup> الوقت على صاحبه وليس في الجنة  
حزونة وإمما هو رضا واستبشار .

ويقال ذلك الحزن حزن خوف العاقبة . ويقال هو دوام المراعاة خشية أن يحصل سوء  
الأدب . ويقال هو سياسة النفس .

« إن ربنا لغفور » للعصاة ، « شكور » للطيعين . قدّم ما للعاصين رفقاً بهم لضعف  
أحوالهم<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « الذي أحلنا دار المقامة من فضله  
لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها  
لُوب » .

« دار المقامة » : أى دار الإقامة ، لا ينفون عنها حولا ، ولا يتمنون منها خروجاً :

« لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها لُوب » : إذا أرادوا أن يروا<sup>(٣)</sup> مولاهم لا يحتاجون  
إلى قطع مسافة ، بل في غرفهم يلقون فيها تحيةً وسلاماً ، فإذا رأوه لم يحتاجوا إلى تليب حدقة  
أو تحديق مقلة في جهة<sup>(٤)</sup> ؛ يروونه كما هم بلا كيفية .

قوله جل ذكره : « والذين كفروا لهم نار جهنم لا يُقضى

(١) حزن المكان حزونة أى حزن أى غشخ وغظ ، وحزن الرجل اغتم .

(٢) يتجلى هنا ما يتمتع به هذا الصوفى من نزع الأمل وفتح الباب أمام العصاة .

(٣) يضاف هذا رأى إلى موضوع « رؤية الله فى الآخرة » كما يتصوره القشيري .

(٤) هكذا فى م وهى فى ص (وجهة) وكلاهما صحيح إذ المقصود تزييه من يروونه - سبحانه - عن التقيد  
بالمكانية .. جلست الصمدية عن التقيد بمحل .

عليهم فيموتوا ولا يُخففُ عنهم من عذابِها  
كذلك نجزي كل كَفُورٍ .

لا حياة يَتَمَتَّعون بها ، ولا موتَ يستريحون به ، وهم مقيمون في العذاب والحجاب ، لا يفترون  
عنهم العذاب ، ولا تُرْفَعُ عنهم العقوبة .

« وهم يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا  
نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوْ لَمْ  
نُعْمَرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ  
النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ نَصِيرٌ » .

يقولون : « رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ » ، فيقال لهم أو لم نعمركم... ؟  
أما جاءكم النذيرُ قبل أن تبلغوا زمان المشيب ؟  
ويقال : ألم تستوفوا مدةَ الإمهالِ في النظر ؟

« رجاءكم النذير » : الرسل ، ويقال ضعف الشيخوخة ، ويقال سقوط السنِّ ، ويقال تقوُّسُ الظَّهْرِ .  
قوله جل ذكره : « إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ  
إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ » .

أى عالمٌ بإخلاصِ المحلِّصين ، وصدقِ الصادقين ، ونفاقِ المنافقين ، وجحْدِ الكافرين .  
عالمٌ بيِّنٌ يريد بالناسِ سوءً ويَمُنُّ يُحْسِنُ بِاللَّهِ الظَّنَّ .

قوله جل ذكره : « هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ  
فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ  
الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا ،  
وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا » .

أهلُ كُلِّ عَصْرٍ خَلِيفَةٌ مِمَّنْ تَقْدِمُهُمْ ؛ فَمِنْ قَوْمٍ هُمْ لِأَسْمَائِهِمْ حَمَالٌ<sup>(١)</sup> ، وَمِنْ قَوْمٍ هُمْ أَرَاذِلُ  
وَأَنْذَالُ ؛ فَالْأَفْضَلُ زَمَانُهُمْ لَهُمْ مَحْنَةٌ ، وَالْأَرَاذِلُ هُمْ لِمَازِنِهِمْ مَحْنَةٌ . وَقَدْ قَالُوا :

(١) الحمال = الدينة أو الغرامة يحملها قوم عن قوم (الوسيط) .



يَوْمٍ وَحَسَبُ الدَّهْرِ مِنْ أَجَلِهِ حَيًّا غَدًا وَالتَّفَتَ الْأَمْسُ

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ

مَنْ دُونَ اللَّهِ أُرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ

الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ أَمْ

آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ

بَلْ إِنْ يَعْذُبُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا

إِلَّا غُرُورًا » .

كَرَّرَ إِشْهَادَهُمْ عَجَزَ أَصْنَامِهِمْ ، وَنَقَصَ مَنْ أَخَذَهُمْ آلِهَةٌ مِنْ أَوْلَادِهِمْ ؛ لِيُسَفَّهُ بِذَلِكَ

آرَاءَهُمْ ، وَلِيُذَيِّبَهُمْ إِلَى ذَمِيمِ أَحْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ ، وَخِسْفَةِ هَمِيمِهِمْ ، وَنُقْصَانِ عَقُولِهِمْ .

ثم أخبر أنهم لا يأتون بشيء مما به يطالبون ، وليس لهم صواب عما يسألون .

قوله جل ذكره : « إِنْ اللَّهُ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ

أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ

أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنْهَ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا » .

أَمْسَكَهَا بِقُدْرَتِهِ ، وَأَتَقَنَهُمَا بِحِكْمَتِهِ ، وَرَتَّبَهُمَا بِمُشِيئَتِهِ ، وَخَلَقَ أَهْلَهُمَا عَلَى مَوْجِبِ قَضِيئَتِهِ ،

فَلَا شَيْئَةَ فِي إِقَامَتِهِمَا وَإِفْنَائِهِمَا يُسَاطِرُهُ ، وَلَا شَرِيكَ فِي وَجُودِهِمَا وَنِظَامِهِمَا يُقَاسِمُهُ .

قوله جل ذكره : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ

جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْلًا مِنْ إِحْدَى

الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ

إِلَّا نَفُورًا \* اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ

وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئِ

إِلَّا بِأَهْلِهِ . . . . » .

ليس لتقوهم تحقيق ، ولا لعهدهم وضمانهم توثيق ، وما يعيدون من أنفسهم فصريح

زور ، وما يؤهمون من وفائهم فصرف تقرير . . . وكذلك المريد في أوان نشاطه تمنيه نفسه

فتظاهر أمام مَنْ تقدّمه حالاً بأنه عاهد الله ، وأنه أكّد عقده مع الله . . فإذا عصّته شهوته ، وأراد الشيطان أن يكذّبه صرّعه بكيده ، وأركسه في هوة غيّه ، ومُنّيّة نفسه ؛ فيسودّ وجهه ، وتذهب عند الله وجهته (١) .

قوله جل ذكره : « أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا  
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ  
وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ  
لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي  
الْأَرْضِ . إِنَّهُ كَانَ عَلِيماً قَدِيرًا » .

في الجملة ما خاب له وليٌّ ، وما ربح له عدوٌّ ، ولا ينال الحقيقة مَنْ انعكس قصدُه ، بل  
يرتدُّ عليه كيده ؛ وهو سبحانه يُدَمِّرُ على أعدائه تدميراً ، ويوسع لأوليائه فضلاً كبيراً .

قوله جل ذكره : « وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا  
مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ  
وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى  
فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ  
بِعِبَادِهِ بَصِيرًا » .

لو عبّجَل لهم ما يستوجبونه من الثواب والعقاب لم تَفِ أعمارهم القليلة به ، وما اتسعت  
أيامهم القصيرة له ، فأخّر ذلك ليوم الحشر . . فإنّه طويلٌ . والله على كل شيءٍ قديرٌ ،  
وبأمور عباده خبيرٌ بصيرٌ .

---

(١) هكذا في م وهى في ص (ما وجهه) أى حيازه ، وقد آثرنا ما جاء في م لملامتها للسياق .

## سورة يس

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »  
 « بسم الله » آيةٌ افتتح بها خطابه ؛ فمن علمها أجزل ثوابه ، ومن عرفها أكثر إيجابه ،  
 ومن أكبر قدرها أكثر ما به .

قوله جل ذكره « يس \* والقرآن الحكيم »

يقال معناه : يا سيد . ويقال : الياء تشير إلى يوم الميثاق ، والسين تشير إلى سيره مع  
 الأحياء ؛ فيقال بحق يوم الميثاق وسيرى مع الأحياء ، وبالقرآن الحكيم : -

« إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ \* عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »

أى إِنَّكَ — يا محمد لَمِنَ المرسلين ، وَإِنَّكَ لَعَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .

« نَزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ »

أى هذا الكتاب تنزيل (العزیز) : المتكبر الفنى عن طاعة المطيعين ، (الرحيم) :  
 الْمُتَقَصِّلُ عَلَى عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ .

قوله جل ذكره : « لِنُنذِرَ قَوْمًا مَا أُنذِرَ آبَاؤَهُمْ فَهُمْ  
 غَافِلُونَ » .

أى خَصَّصْنَاكَ بِهَذَا الْقُرْآنِ ، وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ لِنُنذِرَ بِهِ قَوْمًا حَصَلُوا فِي أَيَّامِ  
 الْفِتْرَةِ ، وَاقْرَأْ أَسْلَافَهُمْ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ .

قوله جل ذكره : « لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ

فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ »

أى حقّ القول بالعقوبة على أكثرهم لأنهم أصرّوا على جحدِهِم ، وانهمكوا في جهلهم ، فالعلوم منهم والمحكوم عليهم أنهم لا يؤمنون<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « إِنَّا جَمَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى

الأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ »

سَجَّرَهُمْ إِلَى هَوَانِهِمْ وَصَغُرَهُمْ ، وَسَنَدَقَهُمْ وَبَالَ أَمْرِهِمْ .

« وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا

فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ » .

أغرقتهم اليومَ في بحار الضلالة ، وأحطنا بهم سرادقات الجهالة . وفي الآخرة سنقرقهم في النار والأنكال ، ونضيق عليهم الخال ، بالسلاسل والأغلال .

« فَأَغْشَيْنَاهُمْ » : أعميناهم اليومَ عن شهود الحُجَّة ، ونلبسُ عليهم في الآخرة سبيلَ

المَحْجَّة ، فَيَتَمَسَّرُونَ فِي وَهْدَاتِ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ، وَيَقُونَ فِي حُرُقَاتِهَا مَهْجُورِينَ ، مطرودين ،

ملمونين ، لا تَقَطُّعُ عَنْهُمْ مَا بِهِ يُعَذَّبُونَ<sup>(٢)</sup> ، وَلَا تَرْحَمُهُمْ مِمَّا مِنْهُ يَشْكُونَ ؛ تَمَادَى بِهِمْ

حِرْمَانُ الْكُفْرِ ، وَأَحَاطَتْ بِهِمْ سَرَادِقَاتُ الشَّقَاءِ ، وَوَقَعَتْ عَلَيْهِمُ السِّمَةُ بِالْفِرَاقِ .

قوله جل ذكره : « وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ

أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ »

مَهْجُورُ الْحَقِّ لَا يَصِلُهُ أَحَدٌ ، وَمَرْدُودُ الْحَقِّ لَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ . وَالَّذِي قَصَمَتَهُ الْمَشِيئَةُ

وَأَقَمَتَهُ الْقَضِيَّةُ لَا تَنْجِعُ فِيهِ النَّصِيحَةُ .

(١) أريد أن أبنه دائما إلى أن الجبرية عد الشيخ لا تتعارض مع الحرية الإنسانية ، فالإنسان حرّ فيما يفعل ولكن في دائرة ما حدته له القضية السابقة التي ترتبط بالعلم الإلهي السابق للإبداع والإنشاء .. نحن نعلم ما حدثت ولكن العلم الإلهي يسجل بدءاً كل ما سيحدث .

(٢) من هذا نفهم أن القشيري لا يؤمن بأبدية الجنة وحسب ، بل يؤمن بأبدية النار أيضاً . على خلاف جهنم الذي يرى أن حركاتهم تنتهي ، فهما ليستا أبديتين - كما قلنا من قبل . وعلى خلاف ابن القيم الذي يرى أبديّة الجنة فقط حيث يستوقفه الاستثناء في قوله تعالى «لهم فيها زفير وشهيق. خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك» فيقول : إذا فمذاها يقطع (حادي الأرواح ص ٢٦٣ وشفاء الغليل ص ٢٦٢) ولكن يُرَدُّ على ابن القيم أن المقصود في الآية هم عصاة المؤمنين وليس الكفار الذين هم - طبقاً لنصوص كثيرة - خالدون فيها أبداً «لا يجدون ولياً ولا نصيراً» .

« إِنَّمَا نُنذِرُ مَنْ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ  
فَبَشَّرَهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ »

أى إنما ينتفع بإندارك من اتبع الذِّكْرَ ؛ فإنَّ إندارك — وإن كان عاماً في الكلِّ<sup>١</sup> وللكلِّ — فإنَّ الذين كفروا على غيرهم يصرون . . ألا ساء ما يحكمون ، وإن كانوا لا يعلمون قُبْحَ ما يفعلون . أمَّا الذين اتبعوا الذكر ، واستبصروا ، وانتمتعوا بالذى سمعوه منك ، وبه عملوا — فقد استوجبوا أن تبشَّروهم ؛ فبشَّروهم ، وأخبرهم على وجه يظهر السرور بضمون خبرك عليهم .

« وَأَجْرٍ كَرِيمٍ » : كبيرٍ وافٍ على أعمالهم — وإن كان فيها خللٌ .

قوله جل ذكره : « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ  
مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ » .

نحيي قلوباً ماتت بالسوسة بما نُظِرَ عليها من صَوْبِ الإقبال والزلفة ، ونكتب ما قدَّموا .  
« وَآثَارَهُمْ » : خطأهم إلى المساجد<sup>(١)</sup> ، ووقوفهم على بساط المناجاة معنا ، وَتَرَفُّقِ  
دموعهم على عَرَصات خدودهم ، وَتَصَاعُدِ أَنفُسِهِمْ .

« وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ »

أثبتنا تفصيله في اللوح المحفوظ . . لا لتناسينا لها — وكيف وقد أحصينا كل شيء  
عدداً؟ — ولكننا أحببنا إثبات آثار أحبائنا في المكنون من كتابنا .

قوله جل ذكره : « وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ  
إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ » .

اقرض زمانهم ، ونسي أوأنهم وشأنهم ! ولكننا نتذكر أحوالهم بعد فوات أوقاتهم ،  
ولا نرضى بالأيجرى بين أحبائنا وعلى ألسنة أوليائنا ذِكْرُ الغائبين والماضين ، وهذا مخلوقٌ  
يقول في صفة مخلوق :

(١) قال أبو سعيد الخدري : كان بنو سلمة في ناحية من المدينة ، فأرادوا أن ينتقلوا إلى قرب المسجد ،  
فأزل الله الآية ، وقال لهم النبي ﷺ : « إن آثاركم تكتب فليتم تنقلون » أسباب النزول للواحدى ص ٢٤٥ .

إِذَا نَمِيَ النَّاسُ إِخْوَانَهُمْ وَخَانَ الْمَوَدَّةَ خِلَافَهَا  
فَعِنْدِي لِإِخْوَانِيِ الْغَائِبِينَ صَاحِفٌ ذِكْرُكَ عِنْوَانُهَا

قوله جل ذكره : « قالوا ما أنتم إلا بشرٌ مثلنا وما أنزل  
الرحمنُ من شيءٍ إن أنتم إلا  
تَكْذِبُونَ \* قالوا ربنا يعلم إننا إليكم  
لَمُرْسَلُونَ » .

قال الرسل : « ربنا يعلم إننا إليكم لرسولون » وليس علمنا إلا بما أمرنا به من التبليغ  
والإنذار .

« قالوا إننا تطيرنا بكم لئن لم تنتهوا  
لنرجنكم ولنمنننَّ ، ولننفعنَّ ... فأجابهم الرسل : إنكم لجهلكم ولجحدكم سوف  
أليم » .

لنرجنكم ، ولنمنننَّ ، ولننفعنَّ ... فأجابهم الرسل : إنكم لجهلكم ولجحدكم سوف  
تلقون ما تؤعدون .

قوله جل ذكره : « وجاء من أقصى المدينة رجلٌ يسعى  
قال يا قوم اتبعوا المرسلين \* اتبعوا  
من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون » .

في القصة أنه جاءه من قرية فسماها مدينة ، وقال من أقصى المدينة ، ولم يكن أقصاها وأدناها  
ليتفاوتا بكثير ، ولكنه — سبحانه — أجرى سنته في استكثار القليل من فعل عبده  
إذا كان يرضاه ، ويستنزِرُ الكثير من فضله إذا بذله وأعطاه .

« اتبعوا من لا يسألكم أجراً .. » فأبلغ الوعظ وصدق النصيح . ولكن كما قالوا :

وكم سُفْتُ في آثاركم من نصيحةٍ وقد يستفيد البغضة المنتصح

فلما صدق في حاله ، وصبر على ما لقي من قومه ، ورجع إلى التوبة ، لقاه حسن أفضاله ،  
وآواه إلى كنف إقباله ، ووجد ما وعدّه ربّه من لطف أفضاله .

« قال يا ليت قومي يعلمون \* بما غفرت لي  
ربي وجعلني من المكرمين . »

تمنى أن يعلم قومه حاله ، فَحَقَّقَ اللهُ مِنْهُ ، وأخبر عن حاله ، وأنزل به خطابه ، وعرف قومه ذلك . وإنما تمنى وأراد ذلك إشفاقاً عليهم ، ليعملوا مثلما عمل ليَجِدُوا مثلما وجد .

قوله جل ذكره : « وما أنزلنا على قومه  
من بعده من جندٍ من السماء وما كُنَّا  
مُنزِلِينَ \* إن كانت إلا صيحة واحدة  
فإذا هم خاملون . »

ما كانت إلا قضية منَّا بعقوبتهم ، وتغييراً لما كانوا به من السلامة إلى وصف البلاء .  
قوله جل ذكره : « يا حَسْرَةً على العبادِ ما يأتيهم من  
رسولٍ إلاَّ كانوا به يَسْمَهَزُونَ . »  
إن لم يتحسروا هم اليوم فلهم موضع التحسر ؛ وذلك لانخراطهم في سلك واحد من  
التكذيب ومخالفة الرسل ، ومناوأة أوليائه — سبحانه .

قوله جل ذكره : « ألم يروا كم أهلكتنا قبلهم من  
القرون أنهم إليهم لا يرجعون \* وإن  
كلُّ لَمَّا جِيعٌ لدينا مُحَضَّرُونَ . »

ألم يروا ما فعلنا بمن قبلهم من القرون الماضية ، وما عاملنا به الأمم الخالية ، فلم يرجع إليهم  
أحد ، فكلُّهم في قبضة القدرة ، ولم يفتنا أحدٌ ، ولم يكن لواحدٍ منهم علينا عونٌ ولا مددٌ ،  
ولا عن حكمتنا ملتحد

قوله جل ذكره : « وآية لهم الأرضُ الميتةُ أَحْيَيْنَاهَا  
وأخرجنا منها حَبًّا فمنه يأكلون . »

لما كان أمرُ البعثِ أعظمَ شِبْهِهِمْ ، وكثرَ فيه إنكارُهم كان تَكَرُّارُ اللهِ سبحانه لحديث.

البعث ، وقد ضَرَبَ — سبحانه — المَثَل له بإحياء الأرض بالنبات في الكثير من الآيات .  
والعَجَبُ يَمَنُّ بِنُكْرِ عِلْمِ الْأَصُول ويقول ليس في الكتاب عليها دليل ! وكيف يشكل  
ذلك وأكثر ما في القرآن من الآيات يحث على سبيل الاستدلال ، وتحكيم أدلة العقول (١) ؟  
ولكن يَهْدِي اللهُ نُورَهُ من يشاء . ولو أنهم أنصفوا من أنفسهم ، واشتغلوا بأهم شيء عندهم  
لَمَا ضَيَعُوا أصول الدِّين ، ولكنهم رضوا فيها بالتقليد ، وادَّعَوْا في الفروع رتبة الإمامة  
والتصدُّر .. ويقال في معناه :

يَا مَنْ تَصَدَّرَ فِي دَسْتِ الْإِمَامَةِ فِي مَسَائِلِ الْفَقْهِ إِمْلَاءً وَتَدْرِيسًا  
غَفَلْتَ عَنْ حُجَجِ التَّوْحِيدِ تُحْكِمُهَا شِدَّةَ فِرْعَانَ وَمَا مَهَّدَتْ تَأْسِيسًا !

قوله جل ذكره : « سبحانه الذي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا  
تُنْفِثُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا  
لَا يَعْلَمُونَ » .

تُنْبِئُ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى التَّنَكُّرِ فِي بَدِيعِ صُنْعِهِ ؛ فَقَالَ : تَنْزِيهَا لِيَنْ خَلَقَ الْأَشْيَاءَ الْمُتَشَابِهَةَ  
فِي الْأَجْزَاءِ وَالْأَعْضَاءِ ، مِنَ النَّبَاتِ ، وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَمِنْ الْأَشْيَاءِ الْأُخْرَى الَّتِي لَا يَعْلَمُونَ  
تَفْصِيلَهَا ، كَيْفَ جَعَلَ أَوْصَافَهَا فِي الطُّعُومِ وَالرَّوْاحِ ، فِي الشَّكْلِ وَالْهَيْئَةِ ، فِي اخْتِلَافِ الْأَشْجَارِ  
فِي أَوْرَاقِهَا وَفَنُونِ أَغْصَانِهَا وَجَذُوعِهَا وَأَصْنَافِ أَنْوَارِهَا وَأَزْهَارِهَا ، وَاخْتِلَافِ أَشْكَالِ ثَمَارِهَا  
فِي تَفَرُّقِهَا وَاجْتِمَاعِهَا ، ثُمَّ مَا نَيْطُ بِهَا مِنَ الْإِنْتِفَاعِ عَلَى مَجْرَى الْعَادَةِ مِمَّا يَسْمِيهِ قَوْمٌ : الطَّبَاطِغُ ؛  
فِي الْحَرَارَةِ وَالْبُرُودَةِ ، وَالرُّطُوبَةِ وَالْيَبُوسَةِ ، وَاخْتِلَافِ الْأَحْدَاثِ الَّتِي يَخْلُقُهَا اللهُ عَقِيبَ شَرَابِ  
هَذِهِ الْأَدْوِيَةِ وَتَنَاوُلِ هَذِهِ الْأَطْعِمَةِ عَلَى مَجْرَى الْعَادَةِ مِنَ التَّأَثِيرَاتِ الَّتِي تَحْصُلُ فِي الْأَبْدَانِ . ثُمَّ  
اخْتِلَافِ صُورِ هَذِهِ الْأَعْضَاءِ الظَّاهِرَةِ وَالْأَجْزَاءِ الْبَاطِنَةِ ، فَالْأَوْقَاتِ مُتَجَانِسَةِ ، وَالْأَزْمَانِ مُتَمَاثِلَةِ ،  
وَالْجَوَاهِرِ مُتَشَابِهَةِ .. وَهَذِهِ الْأَحْكَامُ مُخْتَلِفَةٌ ، وَلَوْلَا تَخْصِصُ حُكْمٍ لِكُلِّ شَيْءٍ بِمَا اخْتَصَّ  
بِهِ لَمْ يَكُنْ تَخْصِصٌ بغير ذلك أَوْلَى مِنْهُ . وَإِنَّ مَنْ كَجَلَّ اللهُ عَيْونَ بَصِيرَتِهِ يَبْئُثُ التَّعْرِيفَ ،  
وَقَرَنَ أَوْقَانَهُ بِالتَّوْفِيقِ ، وَأَتَمَّ نَظْرَهُ ، وَلَمْ يَصْده مَانِعٌ . فَمَا أَقْوَى فِي الْمَسَائِلِ خُبْرَتَهُ ! وَمَا أَوْضَحَ  
فِي السُّلُوكِ نَهْجَهُ ! .

(١) في هذا زِدُّ عَلَى مَنْ يَتَّبِعُ الصُّوفِيَّةَ بِجَافَاتِهِمُ الْعَقْلَ وَالْعِلْمَ .



إِنَّهَا لِأَقْسَامُ سَبَقَتْ عَلَى مَنْ شَاءَهُ الْحَقُّ بِمَا شَاءَ .

قوله جل ذكره : « وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ

فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ » .

نُبْطِلُ ضَوْءَ النَّهَارِ بِهَجُومِ اللَّيْلِ عَلَيْهِ ، وَتَزِيلُ ظِلَامَ اللَّيْلِ بِهَجُومِ النَّهَارِ عَلَيْهِ ، كَذَلِكَ نَهَارُ الْوُجُودِ يَدْخُلُ عَلَى لَيْلَى التَّوَقُّفِ ، وَيَقُودُ بِيَدِ كَرَمِهِ عَصَا مَنْ عَمِيَ عَنْ سُلُوكِ رُشْدِهِ فِيهِدِيهِ إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

قوله جل ذكره : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » .

على ترتيبٍ معلوم لا يتناوت في فصول السنة ، وكل يومٍ لها مَشْرِقٌ جديدٌ ولها مَغْرِبٌ جديدٌ . . . وكل هذا بتقدير العزيز العليم .

« وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ \*

لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ

وَاللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ

يَسْبَحُونَ » .

الإشارة منه أن العبد في أوان الطلب رقيق الحال ، ضعيفٌ ، مختصر الفهم . . . ثم يُفَكَّرُ حتى تزداد بصيرته . . . إنه كالقمر يصير كاملاً ، ثم يتناقصُ ، ويدنو من الشمس قليلاً قليلاً ، وكلما ازداد من الشمس دُنُوًّا ازداد في نفسه نقصاناً حتى يتلاشى ويختفي ولا يرى . . . ثم يبعُدُ عن الشمس فلا يزال يتباعد ويتباعد حتى يعود بديراً — مَنْ الَّذِي يُصَرِّفُهُ فِي ذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ؟ وَشَبِيهُ الشَّمْسِ عَارِفٌ أَبْدَأُ فِي ضِيَاءِ مَعْرِفَتِهِ ، صَاحِبُ تَمَكُّنٍ غَيْرِ مُتَلَوِّنٍ<sup>(١)</sup> ، يَشْرُقُ مِنْ بَرَجِ سَعَادَتِهِ دَائِمًا ، لَا يَأْخُذُهُ كَسُوفٌ ، وَلَا يَسْتَرُهُ سَحَابٌ .

وشبيه القمر عبدٌ تتلون أحواله في تنقله ؛ فهو في حال من البسط يترقى إلى حدِّ الوصال ، ثم يَرُدُّ إلى الفترة ، ويقع في القبض مما كان به من صفاء الحال ، فيتناقص ، ويرجع إلى نقصان أمره إلى أن يرفع قلبه عن وقته ، ثم يجود الحقُّ — سبحانه — فيؤفِّقُه لرجوعه عن فترته ،

(١) سبق أن أوضحنا الفرق بين حال التلويين والتسكين .

وإفاقته عن سَكَرَتِهِ ، فلا يزال يصفو حاله إلى أن يَقْرُبَ من الوصال ، ويرزقَ صفة السكال ، ثم بعد ذلك يأخذ في النقص والزوال . . كذلك حاله إلى أن يُحَقَّ له بالقسوم ارتحاله ، كما قالوا :

ما كنت أشكو ما على بدني من كثرة التلويح من بدني<sup>(١)</sup>  
وأشدوا : كُلَّ يومٍ تتلون غيرُ هذا بك أجل

قوله جل ذكره : « وآية لهم أننا حملنا ذريتهم في  
الفلك المشحون \* وخلقنا لهم من مثله  
ما يركبون » .

الإشارة فيه إلى حَمَلِ الخلقِ في سفينة السلامة في بحر التقدير عند تلاطم أمواجه بفنونٍ من التغيير والتأثير . فكم من عبدٍ غرق في اشتغاله في ليله ونهاره ، لا يستريح لحظة من كد أفعاله ، ومقاساة التعب في أعماله ، وجمع ماله .

فَجَرَّه ذلك إلى نسيان عاقبته وماله ، واستيلاء شغله بولده وعياله على فكره وباله —  
وما سعيه إلا في وباله !

وكم من عبدٍ غرق في أُجبة هواه ، فَجَرَّته مُناه إلى تحمّل بلواه ، وخسيسٍ من أمر  
مطلوبه ومُبتَغاه . . ثم لا يصل قط إلى منتهاه ، خسرَ ديناه وعقباه ، وبقي عن مولاه !  
ومن أمثال هذا وذاك ما لا يحصى ، وعلى عقلٍ من فكرٍ واعتبر لا يخفى .

أما إذا حفظ عبداً في سفينة العناية أفرده — سبحانه — بالتجرُّ من رِقِّ خسائس  
الأمر ، وشغله بظاهره بالقيام بحجته ، وأكرمه في سرائره بفراغ القلب مع ربه ، ورقاه إلى  
ما قال : « أنا جليسٌ من ذكرني » . . وقل في علو شأن من هذه صفته . . ولا حرج !

قوله جل ذكره : « وإن نشأ نفرقهم فلا صريح لهم  
ولا هم يُنقذون \* إلا رحمة منا ومتاعاً  
إلى حين » .

(١) البدة = النسيب والقسمة (السان) .

لولا جُودُهُ وَفَضْلُهُ لَحَلَّ بِهَمٍ مِنَ الْبَلَاءِ مَا حَلَّ بِأَمْثَالِهِمْ ، لَكِنَّهُ بِحُسْنِ الْأَفْضَالِ ، يَحْفَظُهُمْ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ  
وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » الآيات

هذه صفات مَنْ سَيِّبَهُمْ <sup>(١)</sup> في أودية الخلدان ، وَوَسَمَهُمْ بِسَمَةِ الْحَرَمَانِ ، وَأَصَمَّهُمْ عَنْ سَمَاعِ الرُّشْدِ ، وَصَدَّهُمْ بِالْخُلْدَانِ عَنْ سُلُوكِ الْقَصْدِ ، فَلَا تَأْتِيهِمْ آيَةٌ فِي الرَّجْرِ إِلَّا قَابَلُوهَا بِإِعْرَاضِهِمْ ، وَتَجَافَوْا عَنِ الْإِعْتِبَارِ بِهَا عَلَى دَوَامِ انْقِبَاضِهِمْ ، وَإِذَا أَمُرُوا بِالْإِنْفَاقِ وَالْإِطْعَامِ عَارَضُوا بِأَنَّ اللَّهَ رَازِقُ الْأَنَامِ ، وَإِنْ يَشَاءُ نَنظَرُ إِلَيْهِمْ بِالْإِنْعَامِ : —

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أُطْعِمَهُ »

ثم قال جل ذكره : « وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ  
صَادِقِينَ ؟ \* مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً  
وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهَمُ يَحْضُونَ  
\* فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ  
يَرْجِعُونَ »

يَسْتَعْجِلُونَ هَجُومَ السَّاعَةِ ، وَيَسْتَبْطِئُونَ قِيَامَ الْقِيَامَةِ — لَا عَنْ تَصَدِيقِ يُرِيحُهُمْ مِنْ شَكِّهِمْ ،  
أَوْ عَنْ خَوْفِ يَمْنَعُهُمْ عَنْ غِيْبِهِمْ ، وَلَكِنْ تَكْذِيبًا لِدَعْوَةِ الرِّسْلِ ، وَإِنْكَارًا لِصِحَّةِ النُّبُوَّةِ ،  
وَاسْتِعْبَادًا لِلنَّشْرِ وَالْحِشْرِ .

وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ ، وَلَا يُكْشَفُ عَنْهُمْ ، وَلَا يُنصَرُونَ .

قوله جل ذكره : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ  
الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ \* قَالُوا

(١) سيبه = تركه وخلاه يسبب حيث شاء (الوسيط) .

يَا وَيَلْنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا  
مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿١﴾

يموتون قهراً ، ويحشرُّون جبراً ، ويلتقون أمراً ، ولا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً .  
« قالوا يا ويلتنا مَنْ بَعَثَنَا <sup>(١)</sup> مِنْ مَرْقَدِنَا ؟ » يموتون على جهلٍ ، لا يعرفون ربَّهم ،  
ويُبعَثُونَ على مِثْلِ حَلِيمٍ ، لا يعرفون مَنْ بَعَثَهُمْ ، ويعدون ما كانوا فيه في قبورهم من العقوبة  
الشديدة — بالإضافة إلى ما سيَلْتَقُونَ مِنَ الآلام الجديدة — نوماً ورقاداً ، وسيطئون من الفراق  
للبرح والاحتراق العظيم الضخم مهاداً ، لا يذوقون بَرْدًا ولا شَرَابًا إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ، ولقد  
عوملوا بذلك استحقاقًا : فقد قال جل ذكره : —

« فَالْيَوْمَ لَا تُظَلِّمُ نَفْسٌ شَيْئًا  
وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » .

قوله جل ذكره : « إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ  
فَاكِهِونَ » .

إنما يضاف العبدُ إلى ما كان الغالب عليه ذِكْرُهُ وَالْأَخَذَ بِمَجْمَعِ قَلْبِهِ ، فصاحبُ الدنيا مَنْ  
في أَسْرِهِا ، وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ مَنْ هُمْ طُلَّابُهَا وَالسَّاعُونَ لَهَا وَالْعَامِلُونَ لِنَيْلِهَا ؛ قال تعالى مخبراً عن  
أقوالهم وأحوالهم : « لِمِثْلِ هَذَا فليعمل العاملون » <sup>(٢)</sup> . وهذه الأحوال — وإن جَلَّتْ مِنْهُمْ  
ولهم — فهي بالإضافة إلى أحوال السادة والأكابر تنقاصر ، قال صلى الله عليه وسلم : « أَكْثَرُ  
أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبُهْلَةُ » <sup>(٣)</sup> وَمَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا عَنِ الدُّنْيَا حُرًّا فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ فِي الْجَنَّةِ عَنِ الْجَنَّةِ  
حُرًّا ، وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ .

وقيل إنما يقول هذا الخطاب لأقوام فارغين ، فيقول لهم : « إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ

(١) سقطت (بعثنا) من النسخ في ص .

(٢) آية ٦١ سورة الصافات .

(٣) جاء في اللسان أن الأبله من تغلب عليه سلامة الصدر ، وحسن الظنِّ بالناس ؛ لأنه يغفل أمر دنياه ، ويقبل  
على آخرته ويشغل نفسه بها ، قال صلى الله عليه وسلم « أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبُهْلَةُ » فهم أكياس في أمر الآخرة (اللسان  
١٩٥ ص ٤٧٧) ط بيروت .

فأكهون» وهم أهل الحضرة والدنو ، لا تشغلهم الجنة عن أنس القرية ، وراحات الوصلة ،  
والفراغ للرؤية<sup>(١)</sup> .

ويقال : لو عَامُوا عَمَّنْ شُغِلُوا لَمَّا تَهَنَّأُوا بِمَا شُغِلُوا .

ويقال بل إنما يقول لأهل الجنة : « إن أصحاب الجنة . . » كأنه يخاطبهم مخاطبة المعاينة  
إجلالاً لهم كما يقال : الشيخ يفعل كذا ، ويُرادُ به : أنت تفعل كذا .

ويقال : إنما يقول هذا لأقوام في العرصة أصحاب ذنوب لم يدخلوا النار ، ولم يدخلوا الجنة بعدُ  
لِعِصْيَانِهِمْ ؛ فيقول الحق : عبدى . . أهل النار لا يتفرغون إليك لأهوالهم ، وما هم فيه من  
صوبة أحوالهم ، وأهل الجنة وأصحابها اليومَ في شُغْلٍ عنك لأنهم في لذاتهم ، وما وجدوا من  
أفضالهم مع أهلهم وأشكالهم ؛ فليس لك اليوم إلا نحن !

وقيل شغلهم تأهبهم لرؤية مولاها ، وذلك من أتمّ الأشغال ، وهى أشغال مؤنسة مريحة  
لا مُتعبَةٌ موحشة .

ويقال : الحق لا يتعلّق به حقٌ ولا باطلٌ ؛ فلا تنافٍ بين اشتغالهم بأبدانهم مع أهلهم ،  
وشهودهم مولاها ، كما أنهم اليوم مشغولون مستديمون لمعرفة بأى حالة هم ، ولا يقدحُ  
اشتغالهم — باستيفاء حُطُوطِهِمْ — فى معارفهم .

ويقال شغَلَ نفوسهم بشهواتها<sup>(٢)</sup> حتى يخلص الشهود لأسرارهم على غيبة من إحساس  
النفس الذى هو أصعب الرُقباء ، ولا شىء أعلى من رؤية الحبيب مع قَدِّ الرقيب .

قوله جل ذكره : « هم وأزواجهم فى ظلالٍ على الأرائك

مَتَكِّثُونَ » .

---

(١) هكذا فى موهى فى ص (قه وبه) ، وقد آثرنا (الرؤية) متأثرين برواية القرطبي عن التعلبي والتشيرى -  
ابن المصنف - حيث نقول هذه الرواية : « فينظر إليهم الحق وينظرون إليه ، فلا يانفترون إلى شىء من التعم ماداموا  
ينظرون إليه » القرطبي ح ١٥٠ ص ٤٥ .

(٢) قال ابن مسعود وابن عباس وقتادة ومجاهد : شغلهم انقضاض العذارى .  
وفى الخبر عن أبي سعيد الخدرى قال (ص) : « إن أهل الجنة كلما جامعوا نساهم عدن أبكاراً » . ذكر  
ابن عباس : كلما أتى الرجل من أهل الجنة الحوراء وجدها بكراً ، وكلما رجع إليها عادت إليه شهوته ، ولا يكون  
بينهما منى ، منه أو منها . (القرطبي ح ١٥٠ ص ٤٥) .

« أزواجهم » : قيل أشكلهم في الحال والمنزلة ، كقولهم : « احشروا الذين ظلموا  
وأزواجهم »<sup>(١)</sup> وقيل حَظَايَاهُمْ<sup>(٢)</sup> من زوجاتهم .

« لهم فيها فاكهةٌ ولهم ما يدعون »

« لهم فيها فاكهة » : أى نصيب أنفسهم . ويقال الإشارة فيها إلى راحات الوقت دون  
حفظ النفس .

« ولهم فيها ما يدعون » : ما يريدون ، ويقال تسلم لهم دواعيهم ، والدعوى — إذا  
كانت بغير حقٍّ — معلولة .

قوله تعالى : « سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ »

يسمعونَ كلامه وسلامه بلا واسطة ، وأكَّـدَ ذلك بقوله : « قَوْلًا » .

وبقوله : « من ربِّ » يعلم أنه ليس سلاماً على لسان سفير .

« من ربِّ رحيمٍ » . والرحمة في تلك الحالة أن يرزقهم الرؤية في حال ما يُسَلِّم عليهم  
لِتَسْكُمَلْ لهم النعمة . ويقال الرحمة في ذلك الوقت أن يُنَمِّيَهُمْ في حال سماع السلام وحال اللقاء  
لثلا يصحبهم دهش ، ولا تلحقهم حيرة .

ويقال إنما قال : « من ربِّ رحيمٍ » ليكون للعصاة من المؤمنين فيه نَفْسٌ ، ولرجائهم  
مساغ ؛ فإن الذى يحتاج إلى الرحمة العاصى .

ويقال : قال ذلك ليعلم العبد أنه لم يصل إليه بفعله واستحقاقه ، وإنما وصل إليه برحمة ربه .

قوله جل ذكره : « وامتازوا اليومَ أيُّها المجرمون » .

غيبية الرقيب أتمُّ نعمةً ، وإبعادُ العدو<sup>(٣)</sup> من أجلِّ العوارف<sup>(٤)</sup> ؛ فالأولياء في إيجاب  
القربة ، والأعداء في العذاب والحجبة .

(١) آية ٢٢ سورة الصافات .

(٢) جمع حظية وهى المرأة التى تفضل على غيرها فى المحبة .

(٣) يقول قتادة فى « امتازوا » إنها بمعنى عزوا عن كل خير .

(٤) العوارف جمع عارفة وهى المتفضل والإحسان .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ أَعْهِدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَلَّا

تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ \*

وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ » .

لو كان هذا القول من مخلوق إلى مخلوق لَكَانَ شِبْهَ اعْتِدَارٍ ؛ أَى لَقَدْ نَصَحْتُكُمْ ووعظتكم ، ومن هذا حَدَرْتُمْكُمْ ، وكم أوصلت لكم القول ، وذكَّرتكم فلم تقبلوا وِعَظِي ، ولم تعملوا بأمرى ، فَأَنْتُمْ خَالِفْتُمْ ، وعلى أنفسكم ظَلَمْتُمْ ، وبذلك سَبَّغْتَ الْقَضِيَّةُ مِنَّا لَكُمْ .

قوله جل ذكره : « الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا

أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا

يَكْسِبُونَ » .

الْيَوْمَ سَخَّرَ اللَّهُ أَعْضَاءَ بَدَنِ الْإِنْسَانِ بَعْضُهَا لِبَعْضٍ ، وَغَدَاً يَنْقُضُ هَذِهِ الْعَادَةَ ، فَتُخْرَجُ بَعْضُ الْأَعْضَاءِ عَلَى بَعْضٍ ، وَتَجْرَى بَيْنَهَا الْخِصُومَةُ وَالنِّزَاعُ ؛ فَأَمَّا الْكُفَّارُ فَشَهَادَةُ أَعْضَائِهِمْ عَلَيْهِمْ مُبِيدَةٌ ، وَأَمَّا الصَّالِحُونَ فَقَدْ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بَعْضُ أَعْضَائِهِمْ بِالْعِصْيَانِ ، وَلَكِنْ تَشْهَدُ لَهُمْ بَعْضُ أَعْضَائِهِمْ أَيْضًا بِالْإِحْسَانِ ، وَكَأَقِيلٍ :

يَبْنِي وَبَيْنَكَ يَا ظَلُومُ الْمَوْقِفُ وَالْحَاكِمُ الْعَدْلُ الْجَوَادُ الْمُنْصِفُ

وفى بعض الأخبار الروية المُسَنَّدَةِ أَنَّ عَبْدًا تَشْهَدُ عَلَيْهِ أَعْضَاؤُهُ بِالزُّلْمَةِ فَيَتَطَايَرُ شَعْرُهُ مِنْ جَفْنِ عَيْنَيْهِ ، فَيَسْتَأْذِنُ بِالشَّهَادَةِ لَهُ فَيَقُولُ الْحَقُّ : تَكَلَّمِي يَا شَعْرَةُ جَفْنِ عَيْدِي وَاحْتَجِّجِي عَن عَيْدِي ، فَتَشْهَدُ بِالْبُكَاءِ مِنْ خَوْفِهِ ، فَيَغْفِرُ لَهُ ، وَيُنَادِي مَنَادٍ : هَذَا عَتِيقُ اللَّهِ بِشَعْرَةِ .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا

يَعْقِلُونَ ؟ »

يَرُدُّهُ إِذَا اسْتَوَى شِبَابُهُ وَقُوَّتُهُ إِلَى الْعَكْسِ ، فَكَمَا كَانَ يَزْدَادُ فِي الْقُوَّةِ يَأْخُذُ فِي النِّقْصَانِ إِلَى أَنْ يَبْلُغَ أَرْدَلَ الْعَمْرِ فِي السَّنِ فَيَصِيرُ إِلَى مِثْلِ حَالِ الطُّفُولِيَّةِ فِي الضَّعْفِ ، ثُمَّ لَا يَبْقَى بَعْدَ النِّقْصَانِ شَيْءٌ ، كَمَا قِيلَ :

طوى العصران ما نشراه منى وأبلى جدنى نَشْرُوطِي

أراني كلَّ يومٍ في انتقاصٍ ولا يَبْقَى مع النقصان شئٌ

هذا في الجثث والمباني دون الأحوال والمعاني ؛ فإن الأحوال في الزيادة إلى أن يبلغ حدَّ الحَرْفِ<sup>(١)</sup> فَيَخْتَلُ رأيه وَعَقْلُهُ . وأهل الحقائق تشيب ذوائبهم ولكنَّ محابهم ومعانيهم في عنفوان شبابها ، وطراوة جدتها .

قوله جل ذكره : « وما عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وما يَنْبَغِي لَهُ  
إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ » .

كلامه صلى الله عليه وسلم كان خارجاً عن أوزان الشُّعْر ، والذي أتاها به من القرآن لم يكن من أنواع الشعر ، ولا من طرق الخطباء .

تَحْيِرَ القَوْمُ في بابه ؛ ولم تكتحل بصائرهم بكحل التوحيد فعموا عن شهود الحقائق .

قوله جل ذكره : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ  
أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ \* وَذَلَّلْنَاهَا  
لَهُمْ فَنُحَا رَكُوبَهُمْ وَمِنْهَا بَأْكُونَ \* وَلَهُمْ  
فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ أَفَلَا يَشْكُرُونَ » .

ذَكَرَ عَظِيمَ مَنِّتِهِ عَلَيْهِمْ ، وَجَمِيلَ نِعْمَتِهِ لَدَيْهِمْ بما سخر لهم من الأنعام التي ينتفعون بها  
بوجوه الانتفاع .

ولفظ « أيدينا » تَوَسَّعَ ؛ أى مما عملنا وخلقنا ، وذلك أنهم ينتفعون بركوبها وبأكل  
لحومها وشحومها ، وبشرب ألبانها ، وبالحمل عليها ، وقطع المسافات بها ، ثم بأصوافها  
وأوبارها وشعرها ثم بمظم بعضها . . فطالبتهم بالشكر عليها ، ووصفهم بالتقصير في شكرهم .  
ثم أظهر — ما إذا كان في صفة المخلوقين لكان شكايه — أنهم مع كل هذه الوجوه  
من الإحسان : —

« وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ »

(١) الحرف فساد العقل من الكميير .



\* لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند  
مُحْضَرُونَ .

اكتفوا بأمتثالهم<sup>(١)</sup> معبوداتٍ لهم ، ثم سَلَّى نبيّه — صلى الله عليه وسلم بأن قال له : —  
« فلا يحزُّنكَ قولهم إنا نَعْلَمُ ما يُسرُّون وما يُعلِنون »  
وإذا عَلِمَ العبدُ أَنَّهُ بمِراءٍ من الحقِّ هَانَ عليه ما يقاسيه ، ولا سيما إذا كان في الله .

قوله جل ذكره : « أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ  
نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ » .

أى شَدَّذْنَا أَمْرَهُمْ ، وَجَعَلْنَا نَشْرَهُمْ ، وَسَوَّيْنَا أَعْضَاءَهُمْ ، وَرَكَّبْنَا أَعْزَاءَهُمْ ، وَأَوْدَعْنَاهُمُ  
العقل والتمييز . . ثم إنه « خصيم مبين » : ينازعنا في خطابه ، ويعترض علينا في أحكامنا  
بِرَعْمِهِ واستصوابه ، وكما قيل :

أَعْلَمُهُ الرَّمَايَةَ كُلَّ يَوْمٍ فَلَمَّا اشْتَدَّ سَاعِدُهُ رَمَانِي

قوله جل ذكره : « وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ

مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ \* قُلْ يُحْيِيهَا  
الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ  
خَلْقٍ عَلِيمٌ \* الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ مِنَ الشَّجَرِ  
الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ » .

مهَّد لهم سبيل الاستدلال ، وقال إن الإعادة في معنى الإبداء ، فأى إشكالٍ بقي في جواز  
الإعادة في الانتهاء ؟ وإنَّ الذي قدر على خَلْقِ النَّارِ في الأغصان الرطبة من المرخ والعفار<sup>(٣)</sup>  
قادرٌ على خَلْقِ الْحَيَاةِ في الرِّمَّةِ البالية ، ثم زاد في البيان بأن قال : إن القدرة على مثل الشيء

(١) أى أمتثالهم من المخلوقين والمخلوقات .

(٢) نزلت حين سأل أنى بن خلف الجمعي رسول الله (ص) وقد جاءه بعظم حائل قائلا : يا محمد ، أترى  
الله يحيي هذا بعدما رم ؟ فقال : نعم ، ويبيئك ويدخلك في النار . (أسباب النزول للواحدي ص ٢٤٦) .

(٣) المرخ شجر طويل ليس له ورق ولا شوك ، سريع الورى ، يقتلح به . والعفار الجوز المأكول .  
وفي المثل : « في كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار » (الوسيط) .

كالقدرة عليه لاستوائهما بكل وجه ، وإنه يحيى النفوس بعد موتها في العرصة كما يحيى الإنسان من النطفة ، والطير<sup>(١)</sup> من البيضة ، ويحيى القلوب بالعرفان لأهل الإيمان كما يميت نفوس أهل الكفر بالهوى والظنانيان .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » .

« إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » يخلقه وقدرته . وأخبرنا أنه تتعلق بالكوّن كلمته على ما يجب في صفته ، وسيان عنده خلق الكثير في كثيره والقليل في وقته .

قوله جل ذكره : « فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » .

أى بقدرته ظهور كل شيء : فلا يحدث شيء - قلّ أو كثر - إلا بإيداعه وإنشائه ، ولا يبقى منها شيء إلا بإبقائه ، فنه ظهور ما يحدث ، وإليه مصير ما يخاق .

---

(١) وردت (والطين) والصواب أن تكون (والطير) .

## سورة الصافات

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة إذا استولت على قلب أزالته عنه أولاً من الدارين أَرَبَهُ ، ثم أُلزمت على وجه التبعية حَرَبَهُ ، ثم شَرَّفَتْ من حيث الهمزة طلبه .

قوله جل ذكره : « والصافات صفاً »

افتتح الله هذه السورة بالقسم بالصافات ، وهم الملائكة المصطفة في السماء وفي الهواء ، وفي أما كنهم على ما أمرهم الحق — سبحانه — من المكان يلزامونه ، والأمر يعاقبون ؛ يُسَبِّحُونَهُ وَيُقَدِّسُونَهُ ، وبما يأمرهم به يطيعونه .

« فالزاجرت زَجْرًا »

عَطَفَهُمْ عَلَى مَا تَقَدَّمَ بِحَرْفِ الْفَاءِ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ يَزْجُرُونَ السَّحَابَ . وَيُقَالُ يَزْجُرُونَ النَّاسَ عَنِ الْمَعَاصِي . وَيُقَالُ هِيَ الْخَوَاطِرُ الزَّاجِرَةُ عَنِ الْمُنَاهِي .

« فالتاليات ذكراً »

يُقَالُ « الصافات » الطيورُ المصطفة في السماء ، « والتاليات ذكراً » الملائكة يتلون كتاب الله ، ويتلون الوحي على الأنبياء عليهم السلام .

« إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ »

هذا هو القسوم عليه .

أخبر أنه سبحانه واحد في ملكه ، وذلك لأنهم تعجبوا أن يقوم الواحد بجميع أحوال العالم ومعنى كونه واحداً تفرُّدُه في حتمه عن القسمة ، وتقدُّسه في وجوده عن الشبيه ، وتزَهُهُ في

مُلكِه عن الشريك ؛ واحدٌ في جلاله ، واحدٌ في استحقاق جماله ، واحدٌ في أفعاله ، واحدٌ في كبريائه بنعت علائه ، ووصف سنائه .

قوله جل ذكره : « رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا  
وَرَبُّ الْمَشَارِقِ »

مَالِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ، وَخَالِقُ الْعِبَادِ دَاخِلَةً فِي هَذَا (١) .  
« وَرَبُّ الْمَشَارِقِ » مشارق النجوم والشمس والقمر ، ومشارق القلوب بشموسها وأقاربها  
ونجومها .

قوله جل ذكره : « إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ  
الكَوَاكِبِ \* وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ  
شَيْطَانٍ مَارِدٍ »

زَيْنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا بالنجوم ، وَقُلُوبَ أَوْلِيَائِهِ بنجوم المعارف والأحوال ، وَحِفْظَ السَّمَاوَاتِ  
بِأَنَّ جَمَلَ النُّجُومِ لِلشَّيَاطِينِ رَجُومًا ، وَكَذَلِكَ زَيْنَ الْقُلُوبِ بِأَنْوَارِ التَّوْحِيدِ ، فَإِذَا قَرُبَ مِنْهَا  
الشَّيْطَانُ رَجَمَهَا بِنُجُومِ مَعَارِفِهِمْ .

قوله ذكره : « إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شَهَابٌ  
ثَاقِبٌ »

كَذَلِكَ إِذَا اغْتَمَّ الشَّيْطَانُ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ أَنْ يُبَلِّغَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا مِنْ وَسْوَاسِهِ تَدَكَّرُوا ، فَإِذَا هُمْ  
مُبْصِرُونَ ، وَرَجَعُوا . . قَالَ تَعَالَى : « إِنْ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ  
تَدَكَّرُوا (٢) » .

قوله جل ذكره : « فَاسْتَفْتِهِمْ أَهْمَ أَسَدٌ خَلَقْنَا أَمْ مَنْ  
خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ »

---

(١) هذا الرأي على جانب كبير من الأهمية من الوجهة الكلامية ، وخالق أكساب العباد من الله حكماً وعلماً ،  
لأن الإرادة الإنسانية لا يمكن أن تخرج عن نطاق الحكم والعلم الإلهيين - هكذا أوقفنا القشيري في مواضع مختلفة .  
(٢) آية ٢٠١ سورة الأعراف .

عَرَفَهُمْ عَجَزَهُمْ عَنِ الْإِثْبَاتِ ، وَضَعْنَهُمْ فِي كُلِّ حَالٍ ، ثُمَّ ذَكَرَهُمْ نَسَبَتَهُمْ أَنَّهُمْ إِلَى الطَّيْنِ اللَّازِبِ (١) .

قوله جل ذكره : « بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ » .

حقيقة التعجب تغير النفس مما لم تجر العادةُ بحدوث مثله . وتقرأ (٢) « عَجِبْتَ » بالفتح خطاباً للرسول صلى الله عليه وسلم — وبالضم فكأن الحق يقول ذلك مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ بَلْ عَجِبْتُ ، وَيَقَالُ ذَلِكَ بِمَعْنَى إِكْبَارِ ذَلِكَ الشَّيْءِ ، إِمَّا فِي الْقَدْرِ ، أَوْ الْإِكْتِنَارِ فِي الذَّمِّ أَوْ فِي الْمَدْحِ .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ »

إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِهِ يُعْرِضُونَ عَنِ الْإِيمَانِ بِهَا وَالتَّفَكُّرِ فِيهَا ، وَيَقُولُونَ : لَيْسَ هَذَا الَّذِي آتَى بِهِ مُحَمَّدٌ إِلَّا سِحْرًا ظَاهِرًا .

قوله جل ذكره : « أَنَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَنَا

لِمَعْوِثُونَ \* أَوْ آبَاؤُنَا الْأُولُونَ »

قَالُوا : أَنَا مِتْنَا ، تَفَرَّقَتْ أَجْرَاؤُنَا ، وَصَرْنَا رَمِيًا . . . أَنَا لِمَعْوِثُونَ ؟ أَوْ آبَاؤُنَا الْأُولُونَ يُعْمِثُونَ كَذَلِكَ ؟ قَالُوا عَلَى جِهَةِ الْإِسْتِعْجَالِ ؛ فَالْعَرَفَةُ لَمْ مَقْقُودَةٌ ، وَالْبَصَائِرُ لَمْ مَسْدُودَةٌ ، وَقُلُوبُهُمْ عَنِ التَّوْحِيدِ مَسْدُودَةٌ .

« قُلْ نَمِ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ \* فَإِنَّمَا

هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ »

قُلْ لِمِ يَا مُحَمَّدُ ؟ نَمِ ، وَعَلَى وَصْفِ الصَّفْرِ مَا يَبْعَثُكُمْ ، وَبِزَجْرَةٍ وَاحِدَةٍ يَحْشُرُكُمْ ، بَعْدَ أَنْ يُقِيمَ الْقِيَامَةَ عَلَى جَمِيعِكُمْ .

(١) لازب أى لاصق لصق بعضه ببعض ، أو لازق يلتزق بما أصابه ، وقال مجاهد والفسحاك هو المثنى (القرطبي)

١٥٠ ص ٦٨ ، ٦٩ .

(٢) بالفتح قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم . وبالضم قراءة عبد الله بن مسعود ، والكوفيين إلا عاصم . والذين ينكرون الضم يرون أن الله لا يعجب من شيء ، ولكن تخريج العشيري لذلك يكاد يكون سائماً ، وقد اختاره بعض الأئمة كالبيهقي .

« وقالوا يا ويلنا هذا يومُ الدين \*

هذا يومُ الفصل الذي كنتم به تكذبون»

دَعَا بِالْوَيْلِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ! وَيُقَالُ لَهُمْ : هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ بِهِ ، وَقَدْ

عَابَيْنَاهُ الْيَوْمَ .

قوله جل ذكره : « احشروا الذين ظلموا وأزواجهم

وما كانوا يعبدون \* من دون الله

فاهدوهم إلى صراطِ الجحيم \*

وقفوههم إنهم مسئولون »

أراد بأزواجهم قرنائهم وأشكالهم وَمَنْ عَمِلَ مِثْلَ أَعْمَالِهِمْ ، وَمَنْ أَعَانَهُمْ عَلَى ظَلَمِهِمْ بَقِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ .. وكذلك في هذه الطريقة : مَنْ أَعَانَ صَاحِبَ فِتْرَةٍ فِي فِتْرَتِهِ ، أَوْ صَاحِبَ زَلَّةٍ عَلَى زَلَّتِهِ — كَانَ مُشَارِكًا لَهُ فِي عِقَابَتِهِ ، وَاسْتِحْقَاقِ طَرْدِهِ وَإِهَانَتِهِ .

قوله : « وقفوههم إنهم مسئولون » : مقامُ السؤالِ مقامٌ صعبٌ ؛ قومٌ يسألهم التلکُ وقومٌ يسألهم التلکُ ؛ فالذين تسألهم الملائكةُ أقوامٌ لهم أعمالٌ صالحةٌ تصلحُ للعرض والكشف ، وأقوامٌ لهم أعمالٌ لا تصلحُ للكشف ، وهم قسمان : الخواصُّ يستترهم الحقُّ عن اطلاع الخالق عليهم في الدنيا والآخرة ، وأقوامٌ هم أربابُ الزلاتِ يرحمهم اللهُ فلا يفضحهم ، ثم إنهم يكونون في بعض أحوالهم بنعت الهيبة ، وفي بعض أحوالهم بنعت البسط والقربة ، وفي الخبر : « أن قومًا يستترهم بيده ويقول تذكرا غدا ربك » وهؤلاء أصحاب الخصوص في التحقيق : فأما الأغيار والأجانب والكفار فيقال لهم : « كفى بنفسك اليوم عليك حسيبًا »<sup>(١)</sup> ، فإذا قرءوا كتابهم يقال لهم : من عمل هذا ؟ وما جزاؤه ؟ فيقولون : جزاؤه النار . فيقال لهم : أدخلوها بحكمكم .

ثم يقال لهم في بعض أحوال استيلاء النزاع عليهم : —

(١) آية ١٤ سورة الإسراء .

« ما لكم لا تناصرون \* بل هم  
اليوم مستسلمون \* وأقبل بعضهم على  
بعض يتساءلون »

بورك بعضهم الذنب على بعض ؛ فهذا يتبرأ من صاحبه ، وصاحبه يتبرأ منه ، إلى أن  
يحكم الله عليهم بالخزي والهوان ، ويجمعهم في اللعن والإبعاد .

قوله جل ذكره : « فأنهم يومئذ في العذاب مشتركون  
\* إنا كذلك نفعلُ بالجرمين »

يشتركون في العذاب ولكن تتفاوت أنصباؤهم ، كما أنهم يشتركون في الزلة  
ولكن تختلف مقادير زلاتهم .

قوله جل ذكره : « إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله  
إلا الله يستكبرون »

احتجابهم بقلوبهم أوقعهم في وهدة عذابهم ؛ ذلك لأنهم استكبروا عن الإقرار بربوبيته .  
ولو عرفوه لافتخروا بعبوديته ؛ قال تعالى : « إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن  
عبادته »<sup>(١)</sup> ، وقال : « لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة  
المقربون »<sup>(٢)</sup> فإن من عرف الله فلا لذة له إلا في طاعته ، قال قائمهم .  
ويظهر في الهوى عز الموالى فيلزمى له ذل العبيد

قوله جل ذكره : « ويقولون أننا لتاركو آلهتنا لشاعر  
مجنون \* بل جاء بالحق وصدق  
الرسلين \* إنكم لذائقو العذاب  
الأيام » .

(١) آية ٢٠٦ سورة الأعراف .

(٢) آية ١٧٣ سورة النساء .

لَمَّا لَمْ يَخْتَشَمُوا مِنْ وَصْفِهِ — سُبْحَانَهُ — بِمَا لَا يَلِيقُ بِجَلَالِهِ لَمْ يُبَالُوا بِمَا أُطْلِقُوهُ مِنَ الْمَثَالِبِ فِي وَصْفِ أَنْبِيَائِهِ .

قوله جل ذكره : « وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ \*

إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ »

الاستثناء راجعٌ إلى قوله : \* إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ \*

ويقال الإخلاصُ إفرادُ الحقِّ — سبحانه — بالعبودية ، والذي يشوبُ عمله رياءً

فليس بمخلص .

ويقال : الإخلاصُ تصفية العمل عن ملاحظة المخلوقين ، وفي الخبر : يا معاذ ، أخلص

العملَ يكفيك القليل منه .

ويقال : الإخلاصُ قدُّ رؤية الأشخاص (١) .

ويقال : هو أن يلاحظ محل الاختصاص .

ويقال : هو أن تنظر إلى نفسك بعين الانتقاص .

قوله جل ذكره : \* أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ \* فَوَاكِهِ

وَهُمْ مُكْرَمُونَ \*

لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ لِأَوَاقَاتٍ مُعَيَّنَةٍ ، وَفِي وَقْتِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ كَانَ لَهُ رِزْقٌ مَعْلُومٌ كَانَ مِنْ جَمَلَةِ الْمَيَاسِيرِ ، وَهَذِهِ صِفَةُ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؛ فَالْهُمُ فِي الْآخِرَةِ رِزْقٌ مَعْلُومٌ لِأَبْشَارِهِمْ وَأَسْرَارِهِمْ ، فَالْأَغْنِيَاءُ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ لِأَنْفُسِهِمْ (٢) ، وَالْفُقَرَاءُ (٣) لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ لِقُلُوبِهِمْ وَأَسْرَارِهِمْ .

\* فَوَاكِهِ وَهُمْ مُكْرَمُونَ \* : مِنْ ذَلِكَ وَرُودِ الرَّسُولِ عَلَيْهِمْ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ فِي كُلِّ وَقْتٍ ،

وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ الْخُطَابُ وَارِدٌ مِنَ اللَّهِ عَلَى قُلُوبِ الْخُلُوصِ فِي كُلِّ وَقْتٍ بِكُلِّ أَمْرٍ .

(١) أى لا يكون هناك حساب للمخلوقين .

(٢) رزق النفوس لأغنياء الأموال .

(٣) وزرق القلوب لأرباب الأحوال .



« فِي جَنَّاتِ النِّعِيمِ \* عَلَى سُرُرٍ  
مُتَقَابِلِينَ »

يَسْتَأْنِسُ بَعْضُهُمْ بِرُؤْيَا بَعْضٍ ، وَيَسْتَرْوِحُ بَعْضُهُمْ إِلَى لِقَاءِ بَعْضٍ .

« يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ \*  
بِيضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ »

شَرَابٌ يُوَجِبُ لَهُمُ الطَّرَبَ وَلَا وَحْشَةَ هَنَّاكَ ، شَرَابًا يُخَضِّرُهُمْ وَلَا يُسَكِّرُهُمْ ،  
لأنه قال :

« لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا  
يُبْزَفُونَ »

فَلَا تَقْتَالُ عَقُولَهُمْ ، وَلَا تُزِيلُ حَشَمَتَهُمْ ، وَلَا تَرْفَعُ عَنْهُمْ هَيْبَتَهُمْ ؛ قَوْمٌ يَشْرَبُونَ  
وَهُمْ بِوَصْفِ السُّرَّةِ ، وَآخَرُونَ يُسَقَوْنَ فِي الْحَضْرَةِ — وَهُمْ عَلَى نَعْتِ الْقُرْبِ .

« وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٍ \*  
كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ »

لَا يَنْظُرْنَ إِلَى غَيْرِ الْوَالِيِ<sup>(١)</sup> ، ثُمَّ الْوَالِيُّ قَدْ يَنْظُرُ إِلَيْهِنَّ ، وَفِيهِمْ مَنْ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِنَّ :  
جَنَّاتٌ بِلَيْلَى وَهِيَ جَنَّاتٌ بغيرنا وأخرى بنا مجنونة لا نريدها  
قوله جل ذكره : « فَأَقْبَل بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ  
يَتَسَاءَلُونَ ... »

يَتَنَاقَشُونَ فِي مَا بَيْنَهُمْ ، وَيَذْكُرُونَ مِنْ مَعَارِفِهِمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ ، وَمَا آمَنَ بِهِ الْمُؤْمِنُونَ .  
فِيخْلُقُ اللَّهُ لَهُمْ إِطْلَاعًا عَلَيْهِ وَهُمْ فِي النَّارِ يَحْتَرِقُونَ .

قوله جل ذكره : « قَالَ تَاللَّهِ إِن كِدْتَ لَتُرْدِينَ \*

(١) المقصود به هنا الزوج ، أى نساء قد قصرن طرفهن على أزواجهن .

ولولا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ  
الْمُحْضَرِينَ»

نَطَقَ الْوَلِيُّ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّهُ لَمْ يُصَرِّحْ بِعَيْنِ التَّوْحِيدِ ؛ إِذْ جَعَلَ الْفَضْلَ وَاسِطَةً ، وَالْأَوْلَى  
أَنْ يَقُولَ : وَلَوْلَا رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ (١) .

قوله جل ذكره : « إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ \* لِمِثْلِ  
هَذَا فليعمل العالمون »

يقال : بل الملائكةُ يقولون لهم هذا ، ويقال : الحقُّ — سبحانه — إذا أراهم مقامهم في  
الجنة يقول لهم : « لِمِثْلِ هَذَا فليعمل العالمون » .

ويقال إنَّ كَانَ الْعَابِدُ يَقُولُ هَذَا ، أَوْ يُقَالُ لَهُ هَذَا إِذَا ظَهَرَتِ الْجَنَّةُ فَإِنَّهُ إِذَا بَدَتْ شَطِئَةً مِنَ  
الْحَقَائِقِ وَتَبَاشِيرِ الْوَصْلَةِ ، أَوْ ذَرَّةً مِنْ نَسِيمِ الْقُرْبَةِ فَبِالْحَرِيِّ أَنْ يَقُولَ الْقَائِلُونَ : لِمِثْلِ هَذِهِ  
الْحَالَةِ تُبَدِّلُ الْأَرْوَاحُ .

عَلَى مِثْلِ سَلَمَى يَقْتُلُ الْمَرْءَ نَفْسَهُ  
وَإِنْ بَاتَ مِنْ سَلَمَى عَلَى الْيَأْسِ طَاوِيَا

وها هنا تضيق العبارات ، وتنقاصر الإشارات .

قوله جل ذكره . « أَذْكَأَ خَيْرٌ نَزُلًا أَمْ شَجَرَةٌ  
الزَّقُومِ »

ذَكَرَ صِفَةَ هَوَانِ الْأَعْدَاءِ ، وَمَا هُمْ بِهِ مِنْ صِفَةِ الْمَذَلَّةِ وَالْمَذَابِ فِي النَّارِ ؛ مِنْ أَكْلِ  
الضَّرِيعِ ، وَمِنْ شَرَابِ الزَّقُومِ الَّتِي هِيَ فِي قُبْحِ صُورَةِ الشَّيَاطِينِ ، ثُمَّ إِنْ مَرَجَهُمْ لِإِلَى الْجَحِيمِ ...  
إِلَى آخِرِ الْقِصَّةِ .

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ \*  
وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ »

(١) أى نطق بعين الفرق ولو كان بعين الجمع لقال : « ولولا ربى . . . » .

لَمَّا أَصَابَهُ مِنَ الْأَذَى مِنْ قَوْمِهِ حِينَ كَذَّبُوهُ ، ولم يسمعوامنه ما كان يقول مِنْ حَدِيثِنَا . .  
رَجَعَ إِلَيْنَا ، نَغَاطِبُنَا وَخَاطِبُنَاهُ ، وَكَلِمَانَا وَكَلِمَانَهُ ، وَنَادَانَا فَنَادِينَاهُ ، وَكَانَ لَنَا فَكْنَانُهُ ،  
وَأَجَابَنَا فَأَجَبْنَاهُ . . فَلَنَعْمَ الْحَبِيبُ كَانَ لَنَا وَلَنَعْمَ الْمَجِيبُونَ كُنَانًا لَهُ !

« مِنْ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ » : شَتَانٌ بَيْنَ كَرْبِ نُوْحٍ وَبَيْنَ كَرْبِ أَهْلِهِ !

وما يكون مثل أخى ولكن

أُعزى النفس عنه بالتأسي

قوله جل ذكره : « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ »

لأنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ مِنْ أَوْلَادِ نُوْحٍ ، فَإِنَّ مَنْ كَانَ مَعَهُ فِي السَّفِينَةِ لَمْ يَتَنَاسَلُوا<sup>(١)</sup>

« وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ »

يريدُ به قول النَّاسِ عَنْهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ \* إِذْ

جاء رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ »

يَعْنِي أَنَّ إِبْرَاهِيمَ مِنْ شِيعَةِ نُوْحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي التَّوْحِيدِ — وَإِنْ اخْتَلَفَا فِي فُرُوعِ

شَرْعِيَّتِهِمَا .

« قَلْبٌ سَلِيمٌ » : لَا آفَةَ فِيهِ . وَيُقَالُ لِدَيْعٍ مِنَ الْحَبِيبَةِ . وَيُقَالُ : سَلِيمٌ مِنْ مَحَبَّةِ

الْأَغْيَارِ . وَيُقَالُ سَلِيمٌ مِنْ حُظُوظِ نَفْسِهِ وَإِرَادَتِهِ . وَيُقَالُ : مَسْتَسَلِمٌ لِلَّهِ فِي قَضَائِهِ وَاخْتِيَارِهِ .

قوله جل ذكره : « إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا

مَاتَعْبُدُونَ ؟ »

سَأَلَهُمْ عَلَى جِهَةِ الْإِنْكَارِ عَلَيْهِمْ ، وَالتَّنْبِيهِ لَهُمْ عَلَى مَوْضِعِ غَلْطِهِمْ .

« فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ؟ »

(١) قال ابن عباس : لما خرج نوح من السفينة مات من معه من الرجال والنساء إلا ولده ونسائه .

إذا لقيتموه — وقد عبدتم غيره . . فما الذي تقولون له؟ وكيف بكم في مقام الخجلة  
ما بين أيديكم وإن كنتم اليوم — غافلين عنه؟

قوله جلّ ذكره « فنظر نظرةً في النجوم \* فقال إني

سقيم . »

قيل أراد « إلى » النجوم فأقام « في » مقام « إلى » (١) .

« إني سقيم » : كانت تأتيه الحمى في وقت معلوم ، فقال : قُربَ الوقت الذي  
أسقم فيه من أخذ الحمى إياي ، فكأنه نعل بذلك ليتأخر عنهم عند ذهابهم إلى  
عيدهم لتمشية ما كان في نفسه من كسر الأصنام .

ويقال كان ذلك من جملة المعارض . وقيل أرى من نفسه موافقة قولهم في القول  
بالنجوم لأنهم كانوا يقولون بالنجوم ، فتأخر بهذا السبب عنهم (٢) .

وكان إبراهيم في زمان النبوة فلا يبعد أن الله — عزّ وجلّ — قد عرفه بطريق  
الوحي أنه يخلق — سبحانه — باختياره أفعالاً عند حركات الكواكب .

ثم لما ذهبوا إلى عيدهم كسّر أصنامهم ، فلما رجعوا قالوا ما قالوا ، وأجابهم  
بما أجابهم به إلى قوله :

« قالوا ابنوا له بُنيانا فألقوه في الجحيم  
\* فأرادوا به كيداً فجعلناهم

الأسفلين . »

ردّ الله كيدهم إلى نحورهم . وقد تعرّض له جبريل — عليه السلام — وهو في

---

(١) ربما تعرّض على هذا . . . فمع تسليمنا بجواز نيابة حروف الجر بعضها عن بعض إلا أننا نرى أن  
استعمال « في » أدق . . . فالقصود من أن إبراهيم « نظر في » النجوم أنه تأمل وتفكر . ببينالات تؤدى « نظر إلى » أكثر  
من التطلع بالعين وفرق بين التأمل بالفكر والبصيرة وبين التطلع بالبصر — والله أعلم .

(٢) أرسل إليه ملكهم إن غداً عيدنا فاخرج معنا ، فنظر إلى نجم طالع وقال : إن هذا يطلع مع سقمي — وكان  
علم النجوم مستعملاً عندهم — فأراه من معتقدهم عنراً لنفسه . وذلك أنهم كانوا أهل رعاية وفلاحة ، وهاتان  
المعيشتان يحتاج فيهما إلى نظر في النجوم ( القرطبي ص ٩٢ ج ١٥ ) .

الهواء وقد رُمى من المنجنيق فرَضَ عليه نفسه قائلاً : هل مِن حاجة ؟  
فأجاب : أمّا إليك .. فلا !

قوله جل ذكره : « وقال إني ذاهبٌ إلى ربي »

سهيدين »

يقال إنه طلبَ هدايةَ مخصوصة ؛ لأنه كان صاحبَ هداية ، إذ لو لم تكن له هداية لما ذَهَبَ إلى رَبِّهِ . ويحتمل أنه كان صاحبَ هداية في الحال وطلبَ الهداية في الاستقبال أى زيادةً في الهداية ، ويقال طلبَ الهداية على كيفية مراعاة الأدب في الحضور ، ويقال طلبَ الهداية إلى نفسه لأنه فقدَ فيه قلبه ونفسه ؛ فقال سهيدينى إلى لأقومَ بحقِّ عبوديته ؛ فإن المستهلك في حقائق الجمع لا يصحُّ منه أداء العبادة إلّا بأن يُردَّ إلى حالة التفرقة والتمييز .

ومعنى « إلى ربي » أى إلى المكان الذى يُعبدُ فيه ربي .

ويقال أخبر عن إبراهيم أنه قال : « إني ذاهب إلى ربي » : فأخبر عن قوله .  
وأخبر عن موسى فقال : « ولما جاء موسى لميقاتنا » ، فأخبر عن صفته لاعتن  
قوله . . .

وقال في صفة نبيينا صلى الله عليه وسلم : « سبحان الذى أسرى بعبده . . . »  
[فأخبر عن ذاته سبحانه<sup>(١)</sup>]

ونصلُّ بينَ هذه المقامات ؛ فإبراهيم كان بعين الفرق ، وموسى بعين الجمع ؛ ونبيينا  
كان بعين جمع الجمع .

قوله جلّ ذكره : « ربِّ هبْ لى من الصالحين »

فبشرناه بغلامٍ حلِيمٍ »

لَمَّا قال « حلِيمٍ » نَبَّهَ على أنه سيبقى من البلاء ما يحتاج إلى الحلم فى تحمله . . .

(١) ما بين القوسين من عندنا أضفناه للتوضيح .

قوله جل ذكره: « فلما بلغ معه السعى قال يا بنى إني  
أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا  
ترى قال: يا أبتِ افعل ما تؤمر ستجدني  
إن شاء الله من الصابرين »

« فلما بلغ معه السعى » إشارة إلى وقت توطين القلب على الولد، رأى إبراهيم — عليه  
السلام — أنه يؤمرُ بذبحِ ابنه إسماعيل<sup>(١)</sup> ليلة التروية، وسميت كذلك لأنه كان يُروى  
في ذلك طولَ يومه . هل هو حقُّ أم لا<sup>(٢)</sup> ؟ ثم إنه رأى في الليلة التالية مثل ذلك فعرّف أن  
رؤياه حق ، فسعى يوم عرفة .

وكان إسماعيل ابنَ ثلاث عشرة سنة ، ويقال إنه رأى ذلك في النوم ثلاث مرات<sup>(٣)</sup> :  
« أن اذبح ابنك ، فقال لاسماعيل : « يا بنى إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى ؟ »  
فقال إسماعيل : « يا أبتِ افعل ما تؤمر : أي لا تحكّم فيه بحكم الرؤيا ، فإنها قد تصيب وقد  
يكون لها تأويل ، فإن كان هذا أمراً فافعل بمقتضاه ، وإن كان لها تأويل فتثبت<sup>(٤)</sup> ، قد  
يمكنك ذبح ابنك كل وقت ولكن لا يمكنك تلافيه .

ويقال بل قال : أتراك حديث الرؤيا واحمله على الأمر ، واحمل الأمر على الوجوب ، ثم  
احمله على الفور ولا تُقصر .

ويقال قال له : إن كان يطيب قلبك بأن تذبح ابنك لأجل الله فأنا يطيب قلبى أن  
يذبحنى أبى لأجل الله .

(١) اختلف الناس في الذبح فقال قوم إنه إسحاق وآخرون إنه إسماعيل ، وفريق ثالث يقول : الله أعلم به .  
« وعن الأصمعي أنه قال : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبح ، فقال : يا أصمعي ، أين عرابُ عنك عقلك !  
ومتى كان إسحاق بمكة ؟ وإنما كان إسماعيل بمكة وهو الذي بنى البيت مع أبيه والمنحدر بمكة . » اهـ أما إسحق فكان  
ببيت المقدس .

(٢) مع أن إبراهيم أخذ يتسامل بينه وبين نفسه عن ذلك إلا أنه من الثابت أن الرسل يأتيهم الوحي أيقاظاً  
ورقوداً ، فقلوبهم لا تنام ، قال صلى الله عليه وسلم : « إنا معاشر الأنبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا » .

(٣) لأجل ذلك سميت الأيام الثلاثة على التوالي يوم التروية ويوم عرفة ويوم النحر .

(٤) هكذا في م وهي في ص (قبات) ونحن نرجح (فتثبت) بدليل ما بعدها لأنه بعد الذبح يكون قد قضى

الأمر ، ويأسى إبراهيم إن كان ذلك غير المراد .

ويقال قال اسماعيل لأبيه : أنت خايلُ الله وتنام .. ألمْ نَعَلَمْ أن الخليلَ إذا نام عن خليله يُؤمَرُ بِذَبْحِ ابنه ؟ مَالَكَ يَا أَبَتِ والنوم ؟

ويقال في القصة : إنه رآه ذات يومٍ راكباً على فرَسٍ أشهبٍ فاستحسنه ، ونظَرَ إليه بقلبه ، فأمرَ بِذَبْحِهِ ، فلما أخرجَه عن قلبه ، واستسلمَ لذبحه ظَهَرَ الغداء ، وقيل له كان المقصودُ من هذا فراغَ قلبك عنه .

ويقال في القصة : أمرَ اسماعيلُ أباه أن يَشُدُّ يديه ورِجْلَيْهِ لئلا يضطربَ إذا مَسَّهُ ألمُ الذَّبْحِ فيمَا تَبَّ ، ثم لما هَمَّ بِذَبْحِهِ قُل : افتحِ القيدَ عني حتى لا يقال لي : أمشودَ اليد جنتي ؟ وإني لن أتمركَ :

ولو بيدِ الحبيبِ سُقِيَتْ مُسَمِّمًا لكان السُّمُّ من يده يطيب

ويقال أيهما كان أشدَّ بلاءً ؟ قيل : اسماعيل ؛ لأنه وَجَدَ الذَّبْحَ من يد أبيه ، ولم يتعوَّد من يده إلا التربية بالجميل ، وكان البلاء عليه أشدَّ لأنه لم يتوقع منه ذلك .

ويقال بل كان إبراهيم أشدَّ بلاءً لأنه كان يحتاج أن يذبح ابنه بيده ويعيش بعده .

«ستجدني إن شاء الله من الصابرين» فلم يأتِ اسماعيل بالدعوى<sup>(1)</sup> بل تأدَّب بلفظ الاستنشاء.

ويقال لو قال اسماعيلُ إِمَّا لَا تَقُلْ : « يَا بُنَيَّ » بهذه اللطافة ، وإِمَّا لَا تَقُلْ : « إني أذبحك »

فإنَّ الجمعَ بينهما عجيب !

قوله جل ذكره : « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلجِبِينِ \* ونادياته

أَنْ يَا اِبْرَاهِيمَ \* قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا

كذلك نجزي الحسنيين \*

قيل في التفسير إنه كان يمرُّ بالسكينة على حلقه والسكين لا يقطع ، فتمجَّب إبراهيم ،

فدوى : يا إبراهيم ، كان المقصودُ من هذا استسلامكما .

ويقال إن الله سترَ عليهما علمَ ما أريد منهما في حال البلاء ، وإِنَّمَا كَشَفَ عنهما بعد مُعْضَى

وقت الحنة لئلا يبطلَ معنى الابتلاء . . . وهكذا يكون الأمر عند البلاء ؛ تَنَسَّدُ الوجوهُ

(1) أي دعوى النفس بالمكئة دون تقديم المشيئة الإلهية .

في الحال ؛ وكذلك كانت حالة النبي صلى الله عليه وسلم في حال حديث الإفك ، وكذلك حالة أيوب عليه السلام ؛ وإنما يفتنُّ الأمرُ بعد ظهور آخر الحنة وزوالها ، وإلاَّ لم تكن حينئذٍ محنة [إلاَّ أنه يكون في حال البلاء إسبالٌ يؤلَّى مع مخامرة الحنة] (١) ولكن مع استعجام الحال واستبهامه ، إذ لو كشف الأمر على صاحبه لم يكن حينئذٍ بلاءٌ ؛ قال تعالى : —

« إِنْ هَذَا هُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ \*

وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ .

قيل كان فداء الذبيح يُرَبَّى في الجنة قبله بأربعين خريفاً .

والناس في « البلاء » على أقسام : فبلاءٌ مستعصب وذلك صفة العوام ، وبلاءٌ مستعذب وذلك صفة من يستعذبون بلاياهم ، كأنهم لا يأسون حتى إذا قُتِلُوا .

قوله جل ذكره : « وَبَشِّرْناه بِإِسْحاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ \*

وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحاقَ . . . »

وكلُّ هذا بعد البلاء ؛ قال تعالى : « إِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا » .

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ مَنَّنا عَلَى موسى وهارونَ »

مَنْ عَلَيْهِما بالنبوة ، وبالنجاة من فرعون وقومه ، وبنصرته عليهم .

« وَآتَيْنَاهُما الْكِتابَ الْمُسْتَبِينَ . »

يعنى التوراة .

« وَهَدَيْنَاهُما الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ »

بالتبري عن الحوَلِ والقوة ، وشهود عين التوحيد .

« وَتَرَكْنَا عَلَيْهِما فِي الْآخِرِينَ \* سلامٌ

عَلَى موسى وهارونَ . »

ثم قال جل ذكره : « وَإِنَّ إِلياسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . »

« إِلياس » : قيل هو إدريس ، وقيل غيره ، وكان بالشام ، واسمُ صنمهم « بعلٌ » ،

(١) ما بين القوسين موجود في ص وساقط في م .



ومدينتهم بعلبك . . أنذر قومه فكذبوه ، ووعظهم فما صدقوه ، فأهلك قومه .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّ لوطاً لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ »

مضت قصته وكيف نجى أهله إلا امرأته التي شاركتهم في عصيانهم ، فحق العذاب عليها مثلما عليهم (١) .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » .

فكان في أول أمره يطلب الاستغفاء من النبوة ، ولكن لم يعف ، ثم استقبله ما استقبله ، فلم يلبث حتى رأى نفسه في بطن الحوت في الظلمة : —

« فالتقمه الحوت وهو مُلِيمٌ »

أى بما يلام عليه ، والحق — سبحانه — مُنَزَّهُ عن الحيفِ في حُكْمِهِ ؛ إذ اتَّخَلَقَ خَلْقَهُ ، ثم اللهُ رَاعَى حَقَّ تَعْبُدِهِ ، وَحَفِظَ ذِمَامَ مَا سَآفَ لَهُ في أداء حَقِّهِ فقال : —

« فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ \* لَلَبِثَ

في بطنه إلى يومٍ يُبْعَثُونَ »

فإن كَرَّمَ الْعَهْدِ فينا من الإيمان ، وهو مِنَّا من جملة الإحسان ، « فالؤمن قد أخذ من الله خُلُقًا حسنًا » — بذلك ورد الخبر .

« فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وهو سَقِيمٌ »

« سقيم » : في ضعفٍ من الخلالِ لِمَا أَثْرَمِنَ كَوْنَهُ قَضَى وقتاً في بطن الحوت .

وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً من يَقطينِ »

لِتُظَلِّلَهُ ، فإنه كان في الصحراء وشعاع الشمس كان يضره ، وقبض له اللهُ ظيئةً ذات وَلَدٍ كانت تجمي فيرضع من لبنها ، فكان الحقُّ أعاده إلى حال الطفولية . ثم إنه رحمه ، ورجع إلى قومه ، فأكرموه وآمنوا به ، وكان اللهُ قد كَتَفَ عنهم العذاب ، لأنهم حينما خَرَجَ يونس من بينهم ندموا وتضرعوا إلى الله لِمَا رَأَوْا أوائلَ العذاب قد أظلمتهم ،

(١) نلاحظ أن التثنية يمر سريعاً إزاء قصص الأنبياء هنا لأنه توقف طويلاً عند كل منها في مواضع سبقت .

فَكشَفَ اللهُ عَنْهُمْ الْعَذَابَ ، وَأَمَنُوا بِاللَّهِ ، وَكَانُوا يَقُولُونَ : لَوْ رَأَيْنَا يُونِسَ لَوْقَرْنَاہ ، وَعَظَمْنَاہ ، فَرَجَعَ يُونِسُ إِلَيْهِمْ بَعْدَ نَجَاتِهِ مِنْ بَطْنِ الْحُوتِ ، فَاسْتَقْبَلَهُ قَوْمُهُ ، وَأَدْخَلُوهُ بَلَدَهُمْ مُكْرَمًا .

ويقال : الذَّنْبُ وَالْجُرْمُ كَانَا مِنْ قَوْمِهِ ، فَهَمَّ قَدْ تُوْعِدُوا بِالْعَذَابِ . وَأَمَّا يُونِسُ فَلَمْ يَكُنْ قَدْ أَذْنِبَ وَلَا أَلَمَّ بِمَحْظُورٍ ، وَخَرَجَ مِنْ بَيْنِهِمْ ، وَكشَفَ اللهُ الْعَذَابَ عَنْهُمْ ، وَسَلِمُوا .. وَاسْتَقْبَلَ يُونِسَ مَا اسْتَقْبَلَهُ بَلْ أَنَّهُ قَاسَى اللَّتِيَا وَالَّتِي بَعْدَ نَجَاتِهِ ؛ وَيَعْجَبُ مِنْ سِرِّ تَقْدِيرِهِ ! فَقَدْ جَاءَ فِي الْقِصَّةِ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ — أَوْحَى إِلَى يُونِسَ بَعْدَ نَجَاتِهِ أَنَّ قَلْبُ لِفْلَانِ الْفَخَّارِ حَتَّى يَكْسِرَ الْجِرَارَ الَّتِي عَمَلَهَا فِي هَذِهِ السَّنَةِ كُلَّهَا ! فَقَالَ يُونِسُ : يَا رَبِّ ، إِنَّهُ قَطَّعَ مَدَّةً فِي إِنْجَازِ ذَلِكَ ، فَكَيْفَ أَمْرُهُ بِأَنْ يَكْسِرَهَا كُلَّهَا ؟

فقال له : يَا يُونِسُ ، يَرِيقُ قَلْبُكَ لِخِزَافٍ يُتَلَفُ عَمَلُ سَنَةٍ .. وَتَرِيدُنِي أَنْ أَهْلِكَ مِائَةَ أَلْفٍ مِنْ عِبَادِي؟! يَا يُونِسُ ، إِنَّكَ لَمْ تَخْلُقْهُمْ ، وَلَوْ خَلَقْتَهُمْ لَرَحِمْتَهُمْ (١) .

قوله جل ذكره : « فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمَّ

البنون ؟ »

لَمَّا قَالُوا فِي صِفَةِ الْمَلَائِكَةِ إِنَّهُمْ بَنَاتُ اللَّهِ بَيْنَ اللَّهِ قُبْحَ قَوْلِهِمْ ، فَقَالَ : سَلِّمُوا مِنْ أَيْنَ قَالُوا ؟ وَبِأَيِّ حُجَّةٍ حَكَمُوا بِمَا زَعَمُوا ؟ وَأَيُّ شُبُهَةٍ دَاخَلْتَهُمْ . ثُمَّ إِنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَنْكِفُونَ مِنَ الْبَنَاتِ ، وَيُوَثِّرُونَ الْبَنِينَ عَلَيْهِنَّ .. وَمَعَ كُفْرِهِمْ وَقُبْحِ قَوْلِهِمْ وَصَفْوِ الْقَدِيمِ — سَبَّحَانَهُ — بِمَا اسْتَنْكَفُوا مِنْهُ لِأَنْفُسِهِمْ !

قوله جل ذكره : « فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ \* مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ

بِفَاتِنِينَ \* إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ » .

(١) تتجلى براعة التشيبي في النقاط نماذج من القصص تخدم فكرته العامة بخصوص تأميل العصاة ، وإفساح باب التوبة أمامهم . . . على عكس بعض الباحثين الذين لا يهتمهم إلا التخويف والتبشيع ، والتحويل والإقناظ .

[ أى ما أنتم بفاننين من الناس إلا من أَعْوَبْتُهُ بِحُكْمِي ، فبه ضُلُوكُمْ لا يَضِلُّ لَكُمْ ]<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « وما مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » .

الملائكة لهم مقام معلوم لا يَتَخَطَّوْنَ مَقَامَهُمْ ، ولا يَتَمَدَّدُونَ حَدَّهُمْ ، والأولياء لهم مقام<sup>(٢)</sup> مستورٌ بينهم وبين الله لا يُطْلَعُ عَلَيْهِ أَحَدٌ ، والأنبياهم لهم مقام مشهورٌ مُؤَيَّدٌ بالمعجزات الظاهرة ؛ لأنهم للخالقِ قُدُوةٌ فَأَمْرُهُمْ عَلَى الشَّهْرِ ، وَأَمْرُ الْأَوْلِيَاءِ عَلَى السَّتْرِ .

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا

الْمُرْسَلِينَ » .

أى سبقت كلمتنا لهم بالسعادة ، وتقدّم حُكْمُنَا لَهُمْ بِالْوَلَايَةِ وَالرَّعَايَةِ ، فَهُمْ مِنْ قِبَلِنَا

منصورون : —

« إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ \* وَإِنَّ جُنَدَنَا

لَهُمُ الْغَالِبُونَ » .

مَنْ نَصَرَهُ لَا يُغْلَبُ ، وَمَنْ قَهَرَهُ لَا يُغْلَبُ .

وَجُنْدُهُ الَّذِينَ نَصَبَهُمْ لِنَشْرِ دِينِهِ ، وَأَقَامَهُمْ لِنَصْرِ الْحَقِّ وَتَبْيِينِهِ . . . مَنْ أَرَادَ إِذْلَاقَهُمْ فَعَلَى أَذْقَانِهِ يَمْخَرُ ، وَفِي حَبْلِ هَلَاكِهِ يَنْجَرُ .

قوله جل ذكره : « فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ \* وَأَبْصَرَهُمْ

فَسَوْفَ يَبْصُرُونَ » .

تَوَلَّى عَنْهُمْ — يَأْمُدُ — إِلَى أَنْ تَنْقُضَى آجَالُهُمْ ، وَتَنْتَهَى أَحْوَالُهُمْ . وَانْتَظَرُوا انْقِضَاءَ

أَيَامِهِمْ ، فَإِنَّهُ سَيَنْصَرِمُ حَدِيثُهُمْ وَشَيْكَاً : —

« أَفْبِعْدَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ » .

(١) فى هذا الرأى رد على القدرية كما هو واضح .

(٢) ما بين القوسين الكبيرين جاء فى م وسقط فى ص .

وإنما قال ذلك فيما كانوا يتمنون قيام الساعة ، وكانوا يستعجلون ذلك لفرط جهلهم ، ثم لقلّة تصديقهم . فإذا نزل العذاب بساحتهم ، وأنّخ البلاة بقوتهم فساء صباحهم . فتولّ عنهم فعن قريب سيحصل ما منه يتحدّرون .

قوله جل ذكره : « سبحان ربّ العزّة عما يصفون \*  
وسلامٌ على المرّسّين \* والحمد لله ربّ  
العالين » .

« سبحان ربك » : تقديساً له ، وسلامٌ على أنبيائنا ، « والحمد لله » : أى هو الحمود على ما ساء أم سرّ ، نفع أم ضرّ .

## سورة ص

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

اسم عزيزٌ اعترفت المعارفُ بالقصور عن إدراكه ، اسمٌ جليلٌ تقنعتُ العلومُ خَجلاً من الطمع في إحاطته ، اسمٌ كريمٌ صَفَرَتْ الخواجِعُ عند ساحاتِ جوده ، اسمٌ رحيمٌ تلاشت قطرات زلّاتِ عبادته في تلاطم أمواج رحمته .

قوله جل ذكره : « ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ » .

الصَّادُ مفتاحُ اسمه الصادق والصبور والصدّ والصانع . . أقسم بهذه الأشياء وبالقرآنِ وجواب القسم : « إِنْ ذَلِكَ لِحَقٌّ تَخَاضَعُ أَهْلُ النَّارِ » .

ويقال : أقسم بصفاء مودةِ أحبابه والقرآنِ ذِي الذِّكْرِ أَيْ : ذِي الشَّرَفِ .. وَشَرَفُهُ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَخْلُوقٍ (١) .

قوله جل ذكره : « بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ »

في صلابَةٍ ظاهرة ، وعداوةٍ بيّنة ، وإعراضٍ عن البحثِ للأدلة ، والسُّرِّ للشواهد .

قوله جل ذكره « كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ

فَنَادَوْا وَلَاتٍ حِينَ مَنَاصٍ » .

بادوا حين هَجَمَ البلاءُ مستغيثين ، وقد فات وقتُ الإشكاء والإجابة .

قوله جل ذكره : « وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ

الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ »

عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ، ولم يمجبوا أن تكون المنحوتاتُ آلهةً ، وهذه مناقضة

ظاهرة . فلما تحيروا في شأن أنبيائهم رمّوهم بالسحر ، وقسموا فيهم القول .

(١) وهذا رأى أهل السنة بخلاف ما يراه المعتزلة .

قوله جل ذكره : « أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ » .

لم تباشر خلاصة التوحيد قلوبهم ، وبعثوا عن ذلك تجويزاً ، فضلا عن أن يكون إثباتاً وحكماً ، فلا عرفوا الإلهَ ولا معنى الإلهية ؛ فإنَّ الإلهية هي القدرة على الاختراع . وتقديرُ قادرين على الاختراع غير صحيح لما يجب من وجود التمانع بينهما وجوازه ، ثم إنَّ ذلك يمنع من كمالها ، ولو لم يكونا كاملَي الوصف لم يكونا إلهين ، وكلُّ أمرٍ جرى ثبوتُ سقوطه فهو مطروحٌ باطل .

قوله جل ذكره : « وانطلق للسُّلَّام منهم أنِ امشُوا واصبروا على آلهتكم إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ » .

إذا تواصى الكفارُ فيما بينهم بالصبر على آلهتهم ، فالؤمنون أولى بالصبر على عبادة معبودهم والاستقامة في دينهم :

قوله جل ذكره : « مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ » .

ركنوا إلى السوء والعادة ، وما وجدوا عليه أسلافهم من الضلالة ، واستنموا إلى التقليد والهواة .

قوله جل ذكره : « أَمْ نُنزِلُ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يذوقوا عذابِ » .

أى لو استبصروا في دينهم لَمَا أقدموا على ما أمر فوا فيه من جحودهم ، ولولا أَنَا أَدْمُنَا لَهُمُ الْعَوَاقِفَ لَمَّا تَفَرَّقُوا إِلَى طُغْيَانِهِمْ <sup>(١)</sup> .

(١) قال تعالى : الله يستخزي بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون « وقال تعالى : « من يضلل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون » تلك هي الحكمة الإلهية في إمهالهم .

« أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ

الْوَهَّابِ » .

أى : هؤلاء الكفار الذين عارضوا أو نازعوا ، وكذبوا واحتجوا .. أعندهم شىء من هذه الأشياء ؟ أم هل هم يقدرون على شىء من هذه الأشياء فيفعلوا ما أرادوا ، ويعطوا من شاءوا ، أو يرتقوا إلى السماء فيأتوا بالوحى على من أرادوا ؟

« جُنْدٌ مَا هُنَا لِكَ مَهْزُومٍ مِّنَ

الْأَحْزَابِ » .

بل هم جُندٌ من الأحزاب المتحزبين . كلُّهم عَجَزَةٌ لا يقدرون على ذلك ، مهزومون . شَبَّهَهُمْ فى بقائهم عن مرادهم بالمهزومين ؛ فإن هؤلاء الكفار ليس معهم حُجَّةٌ ، ولا لهم قوة ، ولا لأصنامهم أيضاً من النفع والضرر مُكِنَّةٌ ، ولا فى الردِّ والدفع عن أنفسهم قدرة .

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ

وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ .. » الآيات :

ذَكَرَ هؤلاء الأقسام فى هذا الموضع على الجمع ، وفى غير هذا الموضع على الأفراد<sup>(١)</sup> ، وفى كل موضعٍ فائدة زائدة فى النصاحة والإفادة بكل وجه . ثم قال :

« إِنْ كُنتُمْ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ

فَحَقَّ عِقَابٌ » .

أى ما كان منهم أحدٌ إِلَّا كَذَّبَ الرسلَ لحقت العقوبة عليه ، واستوجب العذاب . ثم قال :

« وما ينظر هؤلاء إِلَّا صبيحةً واحدةً

ما لها من فَوَاقٍ » .

أى ليسوا ينتظرون إِلَّا القيامة ، وما هى إِلَّا صبيحة واحدة ، وإذا قامت فإنها لا تسكن .

(١) المقصود بالجمع والإفراد هنا الجملة والتفصيل .

قوله جل ذكره : « وقالوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » .

إِصْبِرْ — يا محمد — على ما يقولون ، فإنه لن تطول مدتهم ، وإن نمدَّ — في مقاساتِكَ أَذَاهُمْ — لثَبَّتِكَ وَمُكْنَتِكَ ، وعن قريب سينزل الله نصره ، ويصدق لك بالتحقيق وَعَدَهُ .  
قوله جل ذكره : « واذكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ » .  
« ذَا الْأَيْدِ » أى ذا القوة ، ولم تكن قُوَّتُهُ قُوَّةَ نَفْسٍ ، وإنما كانت قُوَّتُهُ قُوَّةَ فِعْلٍ ؛  
كان يصوم يوماً ويفطر يوماً — وهو أشدُّ الصوم ، وكان قوياً فى دين الله بنَفْسِهِ وقلبه وهمته .  
« أَوَّابٌ » رَجَّاعٌ (١) .

قوله جل ذكره : « إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ (٢) \* وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ » .

كان داود يُسَبِّحُ ، والجبالُ تُسَبِّحُ ، وكان داود يفهم تسبيح الجبال على وجهٍ تخصيصٍ له بالكرامة والمعجزة .

وكذلك الطير كانت تجتمع له فتسبح الله ، وداود كان يعرف تسبيح الطير ؛ وكلٌّ مَنْ تَحَقَّقَ بِحَالِهِ سَاعَدَهُ كُلُّ شَيْءٍ كَانَ يَقْرُبُهُ ، ويصير غيرُ جِنْسِهِ بِحُكْمِهِ ، وفي معناه أنشدوا :

رُبَّ وِرْقَاءٍ هَتُوفٍ بِالضُّحَى ذَاتِ شَجْوٍ صَرَخَتْ فِي فَنَنِ  
ذَكَرَتْ إِلْفًا وَدِهْرًا صَالِحًا وَبَكَتْ شَوْقًا فَهَاجَتْ حَزَنِي  
فُبِكَائِي وَرُبَّمَا أَرْقَاهَا وَبَكَاهَا رِمَا أَرْقَانِي  
وَلَقَدْ تَشَكُّو فَمَا أَفْهَمَهَا وَلَقَدْ أَشْكَو فَمَا تَفْهَمُنِي  
غَيْرَ أَنِّي بِالْجَوَى أَعْرِفَهَا وَهِيَ أَيْضًا بِالْجَوَى تَعْرِفُنِي

(١) من (آب) يثوب إذا رجع ، فكان داود رجَّاعاً إلى طاعة الله ورضاه فى كل أمر فهو أهل لأن يقتدى به (القرطبي ج ١٥ ص ١٥٩) .

(٢) يرى ابن عباس أن (الإشراق) معناه صلاة الضحى إذ هى بعد طلوع الشمس .



قوله جل ذكره : « وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَلَ الْخِطَابِ » .

أى قَوْنِنَا مُلْكَهُ بِأَنْصَارِهِ ، وفى التفسير : كان يحفظ مُلْكَهُ كُلَّ لَيْلَةٍ ثَلَاثَةً وَثَلَاثُونَ أَلْفَ رَجُلٍ .

قوله جل ذكره : « وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَلَ الْخِطَابِ » .

أى شددنا مُلْكَهُ بِنَصْرِنَا لَهُ <sup>(١)</sup> وَدَفَعْنَا الْبَلَاءَ عَنْهُ .

ويقال شدنا مُلْكَهُ بِالْعَدْلِ فِي الْقَضِيَّةِ ، وَحُسْنِ السِّيَرَةِ فِي الرَّعِيَّةِ .

ويقال شدنا ملكه بقبض أيدي الظَّالِمَةِ .

ويقال شدنا ملكه بدعاء المستضعفين .

ويقال شدنا مُلْكَهُ بِأَنْ رَأَى النُّصْرَةَ مِنَّا ، وَتَبَرَّأَ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ .

ويقال بوزراء ناصحين كانوا يدلُّونَه على ما فيه صلاح مُلْكَهِ .

ويقال بِتَمَيِّقْظِهِ وَحُسْنِ سِيَاسَتِهِ . ويقال بقبوله الحق من كلِّ أحد .

ويقال برجوعه إلينا فى عموم الأوقات .

« وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَلَ الْخِطَابِ » : أى أعطيناها الرُّشْدَ وَالصَّوَابَ ، وَالْفَهْمَ وَالْإِصَابَةَ .

ويقال العلم بنفسه وكيفية سياسة أُمَّتِهِ .

ويقال الثبات فى الأمور والحكمة، وإحكام الرأى والتدبُّر .

ويقال صحبة الأبرار ، ومجانبة الأشرار .

وأَمَّا « فَصَلَ الْخِطَابِ » فهو الحكم بالحق ، وقيل : البينة على مَنْ ادَّعىَ وَالْمَيِّنَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ . ويقال : القضاء بين الخصوم .

(١) يفهم التشيرى هنا بأصحاب السلطان الذين لا يحسنون سياسة الرعية ولا اختيار الوزراء، والأعوان . . . ونحن نعلم أنه ابتلى فى عهد طغرل بمحنة كبرى .

قوله جل ذكره : « وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا

الحراب » .. الآيات

أرسل الله إلى داود عليه السلام مَلَائِكِينَ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى صُورَةِ رَجُلَيْنِ فَتَحَا كَمَا إِلَيْهِ تَنْبِيهَاً لَهُ عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ مِنْ نَزْوِجِهِ بِامْرَأَةِ أُورِيَا ، وَكَانَ تَرَكُّ ذَلِكَ أَوْلَى — هَذَا عَلَى طَرِيقِ مَنْ رَأَى تَنْزِيَةَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِنْ جَمِيعِ الذُّنُوبِ .

وَأَمَّا مَنْ جَوَّرَ عَلَيْهِمُ الصَّغَائِرَ فَقَالَ : هَذَا مِنْ جَمَلَتِهِ . وَكُنِيَ الْخَصْمَانِ بِاسْمِ النَّعْجَةِ عَنِ

النساء .

وَكَانَ دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ اللَّهُ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى : إِنِّي لَأَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّكَ أُعْطِيتَ الْأَنْبِيَاءَ الرُّتْبَ فَأَعْطَيْتُهَا ، فَقَالَ : إِنَّهُمْ صَبَرُوا فِيمَا ابْتَلَيْتُهُمْ بِهِ ، فَوَعَدَ دَاوُدُ مِنْ نَفْسِهِ الصَّبْرَ إِذَا ابْتَلَاهُ طَمَعًا فِي نَيْلِ الدَّرَجَاتِ ، فَأَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ يَبْتَلِيهِ يَوْمَ كَذَا ، فَجَعَلَ دَاوُدُ ذَلِكَ الْيَوْمَ يَوْمَ عِبَادَةٍ ، وَاخْتَلَى فِي بَيْتِهِ ، وَأَمَرَ حُرَّاسَهُ أَنْ لَا يُؤْذِيَهُ أَحَدٌ بِالْدُخُولِ عَلَيْهِ ، وَأَغْلَقَ عَلَى نَفْسِهِ الْبَابَ ، وَأَخَذَ يُصَلِّي زَمَانًا ، وَيَقْرَأُ التَّوْرَةَ زَمَانًا يَتَعَبَّدُ . أَغْلَقَ عَلَى نَفْسِهِ الْبَابَ وَلَكِنْ لَمْ يُمْكِنَهُ غَلْقُ بَابِ السَّمَاءِ . وَأَمَرَ حُرَّاسَهُ أَنْ يَدْفَعُوا عَنْهُ النَّاسَ وَكَانُوا ثَلَاثِينَ أَلْفَ رَجُلٍ — وَيُقَالُ أَرْبَعَةَ آلَافٍ — وَلَكِنْ لَمْ يُكِنْتُهُمْ أَنْ يَدْفَعُوا عَنْهُ حُكْمَ الْقَضَاءِ ، وَلَقَدْ قَالَ الْحَكَمَاءُ : الْهَارِبُ مِمَّا هُوَ كَائِنٌ فِي كَفِّ الطَّالِبِ يَنْتَقِلُ .

وَكَانَتْ فِي الْبَيْتِ كَوْكَبَةٌ يَدْخُلُ مِنْهَا الضُّوءُ ، فَدَخَلَ طَيْرٌ صَغِيرٌ مِنَ الذَّهَبِ ، وَوَقَعَ قَرِيبًا مِنْهُ ، وَكَانَ لِدَاوُدَ ابْنٌ صَغِيرٌ فَهَمَّ أَنْ يَأْخُذَهُ لِيَدْفَعَهُ إِلَى ابْنِهِ (١) ، فَتَبَاعَدَ عَنْهُ . وَجَاءَ فِي التَّفَاسِيرِ : أَنَّهُ كَانَ إِبَائِسَ ، قَدْ تَصَوَّرَ لَهُ فِي صُورَةِ طَيْرٍ ، فَتَبِعَهُ دَاوُدُ ، وَلَمْ يَزَلِ الطَّائِرُ يَتَبَاعَدُ قَلِيلًا قَلِيلًا ، وَدَاوُدُ يَتَّبِعُهُ حَتَّى خَرَجَ مِنَ الْكَوْكَبِ ، وَنَظَرَ دَاوُدُ فِي إِثْرِهِ فَوَقَعَ بَصَرُهُ عَلَى امْرَأَةِ أُورِيَا وَهِيَ تَعْتَسِلُ مَتَجَرَّدَةً ، فَعَادَ إِلَى قَلْبِهِ مِنْهَا شَيْءٌ ، فَكَانَ هَذَا السَّبَبُ .

وَيُقَالُ لَمْ يَرِعَ الْأَهْتَامَ بِسَبَبِ وَادِّهِ حَتَّى فَعَلَ بِهِ مَا فَعَلَ ، وَفِي ذَلِكَ لِأَوْلَى الْأَبْصَارِ عِبْرَةٌ (٢) .

(١) نقل القرطبي هذه الرواية منسوبة إلى القشيري ج ١٥ ص ١٨٢ .

(٢) يحاول القشيري في تلمسه لسبب محنة داود أن يوضح للمريدين أنه حتى الأكابر قد تحمل بهم الهلوى نتيجة المساكنة إلى غير ، فيفار الحق عليهم وينزل بهم من الأمر ما يردهم إلى الحق . . . . . وذلك فضل الله سبحانه .

ويقال لم يكن أوريا قد تزوجَ بها بعدُ ، وقد كان خطبها ، وأجابته في التزوج به ، فخطبَ داود على خطبته . وقيل بل كانت امرأته وسأله أن ينزل عنها ، فنزل على أمره وتزوجها . وقيل بل أرسل أوريا إلى قتال الأعداء فقتلَ وتزوجَ بها . فلما تسورَ الخطمان عليه ، وقيل دَخَلَ من سور الحراب أى أعلاه ولذلك : —

« فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمَانِ  
بَعَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا  
بِالْحَقِّ وَلَا تَسْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ  
الصِّرَاطِ » .

نحن خصمان ظلمَ بعضنا بعضاً ، فاحكمم بيننا بالعدل :

إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتَسْعُونَ نَجَّةً  
وَلِي نَجَّةٌ وَاحِدَةٌ قَالُوا كُفِّلْنَاهَا  
وَعَزَّيْنِي فِي الْخَطَابِ » .

« أ كفلنيها » أى انزلَ عنها حتى أ كفلها أنا ، « وعزَّيْنِي فِي الْخَطَابِ » . أى غلبني ،

فقال داود :

« قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجَّتِكَ  
إِلَى نِعَاجِهِ » .

فضحك أحدهما في وجه صاحبه ، وصعدَ إلى السماء بين يديه ، فعلمَ داودُ عند ذلك أنه تنبيهٌ له وعتابٌ فيما سلفَ منه ، وظنَّ واستيقن أنه جاءته الفتنة الموعودة :

« فَاسْتَغْفِرُ رَبِّي وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ » .

أخذ في التضرع ، وجاء في التفسير أنه سجد أربعين يوماً لا يرفع رأسه من السجود إلا (للصلاة) <sup>(١)</sup> المكتوبة عليه ، وأخذ يبكي حتى نبتَ العشبُ من دموعه ، ولم يأكل ولم

(١) ( الصلاة ) غير راردة في النسختين وقد استعنا بالقرطبي في هذه التكملة ( ج ١ ص ١٨٤ ) وقد وجدناها =

يشرب في تلك المدة، حتى أوحى الله إليه بالمغفرة، فقال: يارب، فكيف بحديث الخصم؟  
فقال: إني استوهبتك<sup>(١)</sup> منه، وقال تعالى:

«فَفَرَّنا له ذلِكَ وإنَّ له عندنا لَزُلْفَى  
وَحُسْنَ مآبٍ» .

إن له عندنا القربةً وحسن رجوعٍ، وقيل: كان لا يشرب الماء إلا ممزوجاً بدموعه .  
ويقال لما التجأ داود عليه السلام في أوائل البلاء إلى التوبة والبكاء والتضرع والاستخذاء  
وجَدَ المغفرةَ والتجاوز... وهكذا من رجع في أوائل الشدائد إلى الله فالله يكفيه مما ينوبه ،  
وكذلك من صَبَرَ إلى حين طالت عليه الحنة . ويقال إن زَلَّةَ أسفك عليها يوصلك إلى ربك أجدى  
عليك من طاعةٍ إعجابك بها يُقصيك عن ربك<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره: « يا داودُ إِنَّا جعلناكَ خليفةً في الأرضِ  
فاحْكُمْ بين الناسِ بالحقِّ ولا تتَّبِعْ  
الهُوى فَيُضِلَّكَ عن سبيلِ اللَّهِ إنَّ  
الَّذين يَصِلُونَ عن سبيلِ اللَّهِ لهم عذاب  
شديدٌ بما نَسُوا يومَ الحسابِ » .

« جعلناك خليفةً » أى بعد من تقدّمك من الأنبياء عليهم السلام . وقيل حاكماً من قبلي  
لتحكّم بين عبادى بالحقّ ، وأوصاه بالأيتبع في الحكم هواه تنبيهاً على أن أعظمّ جنائيات العبد  
وأقبح خطاياها متابعة الهوى .

ولما ذكر الله هذه القصة أعقبها بقوله :

« وما خلَقنا السماء والأرضَ وما بينهما

---

=ضرورة لتوضح كيف أن التعمد الفائق الذى يمارسه الخاصة لا يمنع من رجوعهم في حال الفرق الثاني إلى أن يقوموا  
بالتعمد الذى يفرضه الشريعة . وربما كان ذلك مقصد القشيري من اختيار هذه الرواية . . . والواقع أن القشيري  
يجيد اختيار الشواهد من القصص والأخبار ، واضعاً في الاعتبار خدمة التصوف وأهله .

(١) أى استوهبتك منه بثواب الجنة ( القرطبي ج ١٥ ص ١٨٥ ) .

... (٢) هكذا يفتح القشيري أبواب الأمل أمام العصاة ، ويبلغ عنهم القنوط من رحمة الله .

باطلاً ذلك ظنُّ الذين كفروا فويلٌ  
لَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ .

« باطلاً » أى وأنا مُبْطِلٌ فى خلقهما ، بل كان لى ما فعلتُ وأنا فيه مُحِقٌّ .

ويقال ما خلقتهما للبطلان بل لأمرهما بالحق .

ثم أخبر أنه لا يجعل المفسدين كالحسنين قط ، ثم قال :

« كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا<sup>(١)</sup>»

آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ .

« مبارك » وهو القرآن ، ومبارك أى كبيرُ النَّفْعِ ، ويقال مبارك أى دائمٌ باقٍ لا ينسخه  
كتابٌ ؛ مِنْ قَوْلِهِمْ بَرَكَ الطَّيْرُ عَلَى الْمَاءِ . ويقال مباركٌ لِمَنْ آمَنَ بِهِ وَصَدَّقَ . ثم إنه يبيِّن  
أنَّ البركةَ فى تَدَبُّرِهِ والتفكيرِ فى معانيه .

قوله جل ذكره : « وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ  
إِنَّهُ أَوَّابٌ » .

« نِعْمَ الْعَبْدُ » لأنه كان أَوَّاباً إلى الله ، راجعاً إليه فى جميع الأحوال ؛ فى النعمة بالشكر ،  
وفى الحنة بالصبر .

قوله جل ذكره : « إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ  
الْجِيَادُ » .

« الصافنات » جمع صافنة وهى القائمة ، وفى التفسيرى هى التى تقوم على ثلاث قوائم ؛  
إذ ترفع إحدى اليدين على سُنْبُكَيْهَا<sup>(٢)</sup> . وجاء فى التفسير أن سليمان كان قد غزَا أهلَ

(١) فى الألويسى أن علياً قرأ « ليتدبروا » بقاء بعد الياء ، وكذا فى « البحر » لأبى حيان .

(٢) السبكي طرف الحافر ، والصفون فى اللغة إدامة القيام ، قال صلى الله عليه وسلم : « من سره أن يقوم  
له الرجال صفوناً فليتبوأ مقعده من النار » ؛ وقال الشاعر :

ألف الصفون فما يزال كأنه      مما يقوم على الثلاث كسيرا

(اللسان : مادة صفن)

دمشق ، وأصحابها منهم<sup>(١)</sup> ، وقيل وَرِثَهَا عن أبيه داود وكان قد أصابها من الهالقة<sup>(٢)</sup> ، وقيل كانت خيلاً لها أجنحة خرجت من البحر<sup>(٣)</sup> .

وفي بعض التفاسير عُرِضَ عليه عشرون ألف فرسٍ فَشَعَلَتْهُ عن بعض أذكاره لله .  
« بالعشي » : في آخر النهار ، وقيل كان ذلك صلاة العصر<sup>(٤)</sup> .

قوله جل ذكره : « رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَمَقَ مَسْجِدًا بِالسُّوقِ  
وَالأَعْنَاقِ » .

قيل أقبِلْ يمسح سوقها وأعناقها بيده إكراماً منه لها بعد أن فرغ من صلاته .

وقيل عَرَقَهَا ( لِيَذْبَحَهَا فَحَبَسَهَا بالعرقبة عن النفار )<sup>(٥)</sup> ، وقيل وَصَعَ عليها الكيِّ فَسَبَّهَا<sup>(٦)</sup> . وإيش ما كان فكلُّ ذلك كان جائزاً في شرعه .

قوله جل ذكره : « قَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عن  
ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ »<sup>(٧)</sup> .

أى لَصَقْتُ بالأرضُ لِحُبِّ المَالِ . ويقال لَمَّا سَبَلَ هذه الأفراس عَوَضَهُ<sup>(٨)</sup> الله — سبحانه — بأن سَخَّرَ له الريح ، وهذا أبلغ ، وكلُّ مَنْ تَرَكَ شَيْئاً لله لم يخسر على الله .

قوله جل ذكره : « وَلقد فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَقْبَيْنَا على كُرْسِيِّه  
جَسَداً ثم أَنَابَ » .

(١) هذه رواية الكلبي .

(٢) هذه رواية مقاتل .

(٣) هذه رواية الحسن والضحاك .

(٤) ينقل القرطبي عن أبي نصر القشيري بن عبد الكريم القشيري قوله : ما كان في ذلك الوقت صلاة ظهر ولا صلاة عصر وإنما كانت تلك الصلاة نافذة ، وشغل عنها ثم تذكرها .

(٥) ما بين القوسين زيادة أضيفناها ، اقتبسناها من القرطبي من الموضع نفسه حتى يتضح المعنى الذي يتجه إليه القشيري ( ج ١٥ ص ١٩٦ ) .

(٦) سبل الشيء أى أباحه وجعله في سبيل الله

(٧) اختلف في التي « توارت بالحجاب » فقيل هي الشمس ، وقيل هي الخيل وقد استمرضها حتى توارت للجهاد .

(٨) هكذا في م وهي في ص ( عرضة ) بالراء والصحيح ما أثبتناه عن م .

اختلف الناس في هذه الفتنة ؛ ومنها أنه كانت له مائة امرأة فقال : لأطوفنَّ على هؤلاء فيولد من كل واحدةٍ منهن غلام يقاتل في سبيل الله «<sup>(١)</sup> ولم يقل إن شاء الله ، ولم تحمِلْ إلا امرأةً واحدةً جاءت بشق مولود ، فألقته على كرسيه ، فاستغفر ربه من ترك الاستنشاء ، وكان ذلك ترك ما هو الأوَّلِي .

وقيل كان له ابن ، وخافت الشياطين أن يبقى بعد موت أبيه فيرثه ، فهمَّوا بقتله ، فاستودعه الريح في الهواء لئلا تصل إليه الشياطين ، فأت الولد ، وألقته الريح على كرسيه ميتاً . فآلتفتة كانت في خوفه من الشياطين وتسليمه إلى الهواء ، وكان الأوَّلِي به التوكل وترك الاستعانة بالريح .

وقيل في التفسير : إنه تزوج بامرأة<sup>(٢)</sup> كانت زوجة ملكٍ قهره سليمان ، وسبَّها ، فقالت له : إن أذنتُ لي أن اتَّخِذَ تمثالاً على صورةِ لأبي لأنسلي بنظري إليه ؟ فأذن لها ، فكانت ( تعظمه وتسجد له مع جواربها أربعين يوماً ) ، وكانت تعبد سراً ، فموقف عليه<sup>(٣)</sup> .

وقيل كان سبب بلائه أن امرأة كانت من أحبِّ نساءه إليه ، وكان إذا أراد دخول الخلاء نزع خاتمه ودفعه إليها ، وهي على باب الخلاء ، فإذا خرَّج استردَّه . وجاء يوماً شيطانٌ يُقال له « صخر » على صورة سليمان وقال لامرأته : إُدعي إلي الخاتم فدفعته ، ولبسه ، وقعد على كرسيه ، يُسمَّى أمره — إلا التصرف في نساءه — فقد منعه الله عن ذلك . فلمَّا خرج سليمان طالب المرأة بالخاتم ، فقالت : الساعة دَفَعْتُهُ إِلَيْكَ . فظَنَّ أنه فُتِنَ ، وكان إذا أخبر الناس أنه سليمان لا يُصدِّقونه ، فخرج ( هارباً إلى ساحل البحر ) ، وأصابته شدائد ، وحمل سمك الصيادين بأجرة حتى يحدِّ قوتاً .

ولما اتهم ( بنو إسرائيل ) الشيطان ( واستنكروا حُكْمَهُ ) نشروا التوراة بين يديه ،

(١) في صحيح البخارى ومسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ( ص ) قال : « قال سليمان لأطوفنَّ الليلة على تسعين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ، فقال له صاحبه : قل إن شاء الله ، فلم يقل إن شاء الله ، فطاف عليهن جميعاً فلم تحمِلْ منهن إلا امرأةً واحدةً جاءت بشق رجل ، وأيم الذى نعى بحمد بيدلو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً أجمعون » .

(٢) هذه المرأة — كما يقول الزمخشري — هي «جرادة ابنة ملك جزيرة في البحر يقال لها صيدون .

(٣) وكانت عقوبته حرمانه من ملكه أربعين يوماً — هي مدة عبادة الصم في بيته .

فَرَمَى وَرَمَى بِالخَاتَمِ فِي الْبَحْرِ ، وَطَارَ فِي الْهَوَاءِ . وَلَمَّا أذِنَ اللَّهُ رَدَّ مُلْكِ سُلَيْمَانَ إِلَيْهِ ، ابْتَلَعَتْ سَمَكَةٌ خَاتَمَهُ ، وَوَقَعَتْ فِي حَبَالِ الصَّيَادِينَ ، وَدَفَعُوهَا إِلَى سُلَيْمَانَ فِي أَجْرَتِهِ ، فَلَمَّا شَقَّ بَطْنَهَا وَرَأَى خَاتَمَهُ لِبَسِهِ ، وَسَجَدَ لَهُ الْمَلَاوِحُ ، وَعَادَ إِلَى سِرِّرِ مُلْكِهِ<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ » .

أى مُلْكًا لَا يَسَابُهُ أَحَدٌ مِنْ بَعْدِ هَذَا كَمَا سُلِبَ مِنْهُ فِي هَذِهِ الْمَرَّةِ .

وقيل أراد انفرادَه به لِيَكُونَ مَعْجَزَةً لَهُ عَلَى قَوْمِهِ .

وقيل أراد أنه لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي أَنْ يَسْأَلَ الْمُلْكَ ، بَلْ يَجِبُ أَنْ يَكِلَ أَمْرَهُ إِلَى اللَّهِ فِي اخْتِيَارِهِ لَهُ .

ويقال لم يقصد الأنبياء ، ولكن قال لَا يَنْبَغِي مِنْ بَعْدِي لِأَحَدٍ مِنَ الْمُلُوكِ .

وإنما سأل المُلْكَ لِسِيَاةِ النَّاسِ ، وَإِنْصَافِ بَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ ، وَالْقِيَامِ بِحَقِّ اللَّهِ ، وَلَمْ يَسْأَلْهُ لِأَجْلِ مَتَلِّهِ إِلَى الدُّنْيَا . . . وَهُوَ كَقَوْلِ يُوسُفَ : « اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ »<sup>(٢)</sup> .

ويقال لم يطلب المُلْكَ الظَّاهِرَ ، وَإِنَّمَا أَرَادَ بِهِ أَنْ يَمْلِكَ نَفْسَهُ ، فَإِنَّ الْمَلِكَ — عَلَى الْحَقِيقَةِ — مَنْ يَمْلِكُ نَفْسَهُ ، وَمَنْ مَلَكَ نَفْسَهُ لَمْ يَتَّبِعْ هَوَاهُ .

ويقال أراد به كَالْحَالِ فِي شُهُودِ رَبِّهِ حَتَّى لَا يَرَى مَعَهُ غَيْرَهُ .

ويقال سأل القنَاعَةَ الَّتِي لَا يَبْقَى مَعَهَا اخْتِيَارٌ .

ويقال علم أن سِرًّا نَبِيًّا — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — أَلَا يَلَاحِظُ الدُّنْيَا وَلَا مَلِكَهَا

(١) نلاحظ أن القشيري - وإن تجنب الوقوع في كثير من الروايات السخيفة مثل اجتماع سليمان بالنساء في حيصن ، ومثل قضاة في الناس بغير الحق ونحو ذلك - إلا أنه لم يستطع التخلص من الروايات المتأثرة بالإسرائيليات لأننا لا نستطيع أن نتصور وقوع نبي كسليمان أو كداود في مثل هذه المزالق التي لا ينحدر إليها نبي .

(٢) آية ٥٥ سورة يوسف .



قال : « لا ينبغي لأحد من بعدى » لأنه بخل به على نبيينا صلى الله عليه وسلم ولكن لعلمه أنه لا ينظر إلى ذلك .

قوله جل ذكره : « فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب » .

شكر الله سعيه ، وسخر له الريح بدلاً من الأفراس ؛ فلا يحتاج في إمساكها إلى العلف والمون .

« والشياطين كل بناء وغواص \*  
وأخرين مفرّنين في الأصفار \* هذا عطاؤنا  
فامنن أو أمسك بغير حساب » .

كإسخرنا له الشياطين .

ثم قال : « هذا عطاؤنا . . » أى فأعط أو أمسك ، واحفظ وليس عليك حساب .

والمشى في الهواء للأولياء ، وقطع المسافات البعيدة في مدة يسيرة مما يعلم وجوده قطعاً في هذه الأمة — وإن لم يعلمه الأفراد والآحاد على التعمين . وإظهاره على خدام رسول الله صلى الله عليه وسلم لشرفه يذكّر على أن مقامه — صلى الله عليه وسلم — أشرف<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « واذكّر عبدنا أيوب إذ نادى ربه  
أني مسني الشيطان بنصب وعذاب » .

أى بما كان يوسوس إليه بتذكيره إياه ما كان به من البليّة ، وقيل لما كان قال  
(أى الشيطان) لامرأته : اسجدى لى حتى أرددّ عليكم ما سلبتكم .

ويقال إن سبب ابتلائه أنه استعان به مظلوم فلم ينصره . . فابتلي .

ويقال استضاف الناس يوماً فلما جاءه ابن فقير منعه من الدخول .

(١) من مبادئ نظرية الفشيرى في الكرامة : أن كرامة الولى فرع لمعجزة النبى الذى ينمى الولى إلى أمته ، فكل شرف للولى هو فى الأصل شرف للنبى وآية حظوته ورتبته .

ويقال كان يفرزو مَلِكًا كافرًا ، وكان لأَيُوبَ غَمٌّ في ولايته ، فداهنه لأَجْلِ غَمِّهِ في القتال .

ويقال حَسَدَهُ إبليسُ ، فقال : لَئِن سَأَلْتَنِي عَلَيْهِ لَمْ يَشْكُرْ لَكَ .

ويقال كان له سبع بنات وثلاثة بنين في مكتب واحدٍ ، كَجَرَّ الشيطانُ الاسطوانة فأنهلم البيت عليهم .

ويقال لبث أيوب في البلاء ثمانى عشرة سنة ، وقيل أربعين سنة ، وقيل (١) سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات .

قوله جل ذكره : « ارْكُضْ بِرِجْلِكَ (٢) هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ » .

لَمَّا أَرَادَ اللهُ كَشْفَ الْبَلَاءِ عَنْهُ قَالَ لَهُ : « ارْكُضْ بِرِجْلِكَ » ، فركض ، فظَهَرَتْ عَيْنُ مَاءٍ بَارِدٍ فَاعْتَسَلَ بِهِ ، فَعَادَ إِلَيْهِ جَمَالُهُ وَكِبَالُهُ . وقيل الأولى كانت عيناً حارةً والثانية باردة ، وَاغْتَسَلَ ، وَرَدَّ اللهُ لِحْمَهُ وَشَعْرَهُ وَبَشَرَهُ ، وَأَحْيَا أَوْلَادَهُ وَأَهْلَهُ ، وقيل بل يردُّهم إليه في الجنة في الآخرة .

قوله جل ذكره : « وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا فاضربْ به وَلَا تُخَمِّتْ إِنْآ وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ » .

الضِغْتُ الحزمة من الضبان ، وقيل كانت مائة ، وأمرَ بأن يضرب بها دفعةً على امرأته لثلاثي بحث في يمينه ، فإنه كان قد حلف أن يضربها مائة خشبةٍ إن صحَّ ( أنها أخطأت ) . فَتَشَكَرَ

(١) الرواية الأخيرة منسوبة إلى ابن عباس .

(٢) رفض أبو الفرج الجوزي احتجاج بعض المتصوفة بهذه الآية على إباحة الرقص . والواقع أن ذلك يمنع القشيري تقديراً خاصاً ؛ لأنه لو كان يؤيد ذلك الاحتجاج لقالبه ، بل لم يشر إليه ، كما لم يشر عند الآية التي سبقت في هذه السورة : « ردوها على فطلق ... » إلى ما يحتاج به بعض المتصوفة من تمزيق الحرقرة وتقطيع الثياب ، فهذه في رأيه استدلالات فاسدة يلجأ إليها الطغام .

اللَّهُ لها لبراءةٍ ساحتها ، وصَبْرُها على خدمته . وسببُ يمينه أنه لما قال لها إبليسُ : اسجدي لى ؛ أخبرت أيوبَ بذلك ، ففاظه حيث سمعت من إبليس ذلك وظنّت أنه صادق . وقيل باعت ذوائبها . برغيفين حملهما إليه فتوهّم في ذلك ريباً ، وكان أيوب يتعلّق بذوائبها ( إذا أراد القيام ) . وقيل رابه شيءٌ منها فَحَافَ ( أن يضر بها بعد شفائه ) .

« إِنَّا وجدناه صابراً .. » : والصبرُ ألا تعترضَ على التقدير .

ويقال الصبر الوقوف تحت الحُكم . ويقال التلذُّذ بالبلاء ، واستعدادُه دون استصعابه .  
ويقال الصبر الوقوف مع الله بحسن الأدب .

ولم يَنْفِ قوله « مسنى الضر » اسمَ الصبرِ عنه ؛ لأنَّ ذلك لم يكن على وجه الشكوى ، ولأنه كان مرة واحدة ، وقد وقف الكثيرَ من الوقت ولم يُقَلِّ مَسْنَى الضَّرِّ ؛ فكان الحُكمُ للغالب .

« نعم العبدُ إنه أواب » لم يشغله البلاء عن المُبلى . ونِعَمَ العبدُ لأنه خرج من البلاء على الوجه الذى دخل فيه .

قوله جل ذكره : « واذكُرْ عِبَادَنَا إبراهيمَ وإِسْحَاقَ

ويعقوبَ أُولِي الأيدي والأبصارِ \*

إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارِ » .

« أُولَى الأيدي » : أى القُوَّةُ<sup>(١)</sup> . « والأبصار » أى البصائر .

« إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ » : أى بفضيلة خالصة وهى ذكر الجنة والنار ، أو بدعاء الناس إلى

الجنة والهرب مِنَ النار . ويقال بسلامة القلب من ذكر الدارين ؛ فلا يكون العمل على ملاحظة جزاء . ويقال تجردوا لنا بقلوبهم عن ذكرى الدار ، « وإيهم عندنا لَمِنَ المُصْطَفَيْنِ الأَخْيَارِ » .

قوله جل ذكره : « واذكُرْ إِسْمَاعِيلَ واليَسَعَ وَذَا الكِفْلِ

وَكُلُّ مِّنَ الأَخْيَارِ » .

(١) يرى الطبرى أن (الأيدي هنا معناها : النعم والإحسان لأنهم قد أحسنوا وقدموا الخير) .

« وَذَا الْكِفْلِ » : قيل كان تكفلَ اللهُ بعمل رجلٍ صالحٍ مات في وقته ، وقيل كفلَ مائةً من بنى إسرائيل هربوا من أمير لهم ظالمٍ ، فكان يُنفقُ عليهم .  
ويقال كان اليسعُ وذو الكفلُ أخوين .

قوله جل ذكره : « هَذَا ذِكْرٌ وَإِن لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ » .

أى هذا القرآن فيه ذِكْرُ ما كان ، وذِكْرُ الأنبياء والقصاص .

ويقال إنَّه شرفٌ لك ؛ لأنه معجزةٌ تدل على صِدْقِكَ ، وإن للذين يَتَّقُونَ الْعَاصِيَ لَحُسْنَ الْمُتَّقِبِ .

« جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُّفْتَحَةً لَّهُمُ الْأَبْوَابُ »

أى إذا جاءوها لا يلحقهم ذُلُّ الحجابِ ، ولا كُفَّةُ الاستئذان ، تستقبلهم الملائكةُ بالترحاب<sup>(١)</sup> والتبجيل . متكئين فيها على أرائكهم ، يدعون فيها بفاكهةٍ كثيرةٍ وشرابٍ على ما يشتهون ، وعندهم حورٌ عِين قاصراتُ الطَّرْفِ عن غير أزواجهن ، « أُنْتَابِ » : لِدَاتٌ مُّسْتَوِيَّاتٌ فِي الْحُسْنِ وَالْجَمَالِ وَالشَّكْلِ .

قوله جل ذكره : « هَذَا وَإِنَّا لِلطَّاغِينَ لَشَرٌّ مَّآبٍ » .

لَشَرٌّ مَّرْجِعٌ وَمُنْقَلَبٌ ؛ وهى جهنم يدخلونها فيبقون مُعَذِّبِينَ فيها ، وَيَبْسُ الْمَكَانُ ذَلِكَ !

« هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ »

« حَمِيمٌ » : هو الماء الحار ، و « غَسَّاقٌ » هو عصارة أهل النار<sup>(٢)</sup> ، ويقال هو زمهرير جهنم<sup>(٣)</sup> .

(١) هكذا في م وهى في ص (بالإيجاب) ونحن نؤثر (بالترحاب) لتقابل ما يقال لأهل النار فيما بعد (لامر حبا بهم)

(٢) هذا قول محمد بن كعب .

(٣) هذا قول ابن عباس . وقال عبد الله بن عمرو : هو قيح غليظ نتن . وقال قتادة : هو ما يسيل من فروج الزناة ، ومن نتن خوم الكفرة وجلودهم من الصديد والقيح . وقال آخرون إنه يحرق ببرده كما يحرق الحميم بحمّره (القرطبي - ١٥٥ ص ٢٢٢) .

« وَأَخْرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ »

أى فنون أخرى من مثل ذلك العذاب .

قوله جل ذكره : « هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَصِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ

إِنَّهُمْ ضَالُوا النَّارَ » .

هؤلاء قومٌ يقتحمون النارَ معكم وهم أتباعكم ، ويقول الأتباع للقتبوعين :

لا مرحباً بكم ؛ أنتم قدمتموه لنا بأمركم فواقفناكم ، ويقولون :

رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا

فِي النَّارِ » .

يقال لهم كُلكم فيها ، ولن يفترَّ العذابُ عنكم .

قوله جل ذكره : « وَقَالُوا مَا لَنَا لَنَرِي رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ

مِنَ الْأَشْرَارِ ؟ » .

يقول الكفار عندما يدخلون النار : ما لنا لا نرى رجالاً كُنَّا نعدُّهم في الدنيا من الأشرار

والمستضعفين .. فَآسَنَّا نَرَاهُمْ هَاهُنَا ؟ أَمْ لَيْسُوا هُنَا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ أَبْصَارُنَا ؟ يقوله أبو جهلٍ

وأصحابه يعنون بلالاً والمستضعفين ، فيعترفون بأنهم في الفردوس ، فزاد حسرتهم .

( إِنْ ذَلِكَ لَحَقُّ تَخَاصُّمِ أَهْلِ النَّارِ ) .

أى إن مخاصمة أهل النار في النار حَقٌّ .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنِّي إِلَهٌ إِلَّا

اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ \* رَبُّ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ) .

قل يا محمد : إنما أنا مُنذِرٌ مخوِّفٌ ، مُبْلِغٌ رسالةَ ربِّي ، وما من إلهٍ إلا الله الواحد الذي

لا شريك له .

« قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ \* أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ

ما كان لي من عِلْمٍ بالملأ الأعلى إذ  
يختصمون \* إن يوحى إليّ إلا أنا أنا  
نذيرٌ مبين .»

أى الذى أتيتكم به من الأخبار عن القيامة والحشر ، والجنة والنار ، وما أخبرتم  
به عن نبوتى وصدقى هو نبأ عظيم ، وأتم عرضتم عنه .

وما كان لي من عِلْمٍ بالملأ الأعلى واختصامهم فيه لولا أن الله عرفنى ، وإلا ما كنتُ  
عالمته . والملأ الأعلى قومٌ من الملائكة فى السماء العليا ، واختصامهم كان فى شأن آدم حيث  
قالوا : أئجمل فيها من يفسد فيها ؟

وقد ورد فى الخبر : « أن جبريل سأل الرسول صلى الله عليه وسلم عن هذا الاختصام  
فقال : لا أدرى . فقال جبريل : فى الكفارات والدرجات ؛ فالكفارات إسباغُ الوضوء  
فى السَّبَرَاتِ (١) ، ونَقْلُ الأقدامِ إلى الجماعات ، وأما الدرجات فإفشاء السلام ، وإطعامُ الطعامِ ،  
والصلاةُ بالليل والناسُ نيامٌ » (٢) . وإنما اختلفوا فى بيان الأجر وكمية الفضيلة فيها — فيجتهدون  
ويقولون إن هذا أفضل من هذا ، ولكنهم فى الأصل لا يجحدون .

.. وهذا إنما يوحى إليّ وأنا منذر مبين .

قوله جل ذكره : « إذ قال ربك للملائكة إني خالقٌ

بَشَرًا من طين »

إخباره للملائكة بذلك إنما يدلُّ على تفخيم شأن آدم ؛ لأنه خلق ما خلق من الكونين (٣) ،

(١) السبرات جمع سبرة بسكون الباء وهى النداة الباردة .

(٢) روى الخبر أبو الأشهب عن الحسن هكذا : « سألنى ربي فقال : يا محمد ، فم اختصم الملأ الأعلى ؟  
قلت فى الكفارات والدرجات ، قال : ما الكفارات ؟ قلت :

المشى على الأقدام إلى الجماعات .... » أخرجه الترمذى بمعناه عن ابن عباس ، وقال فيه حديث غريب . وعن  
معاذ بن جبل أيضاً وقال : حديث حسن صحيح .

(٣) هكذا فى م وهى فى ص (المكذبين) وهى خطأ فى النسخ كما هو واضح .

والجنة والنار ، والعرش والكرسى ، والملائكة ، ولم يقل في صفة شيء منها ما قال في صفة آدم وأولاده . ولم يأمر بالسجود لأحدٍ ولا لشيءٍ إلا لآدم ، وسبحان الله ! خلقَ أعزَّ خلقه من أدلَّ شيءٍ وأخسَّ وهو التراب والطين .

« فإذا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي  
فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ » .

روح آدم — وإن كانت مخلوقة — فلها شرفٌ على الأرواح لإفرادها بالذكر ، فلما سوى خلق آدم ، ورَكَّبَ فيه الروحَ جَلَّهَ بأنوار التخصيص ، فوَقَعَتْ هَيْبَتُهُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ، فسجدوا لأمره ، وظهرتُ لِإِبْلِيسَ شِقَاوَتُهُ ، ووقع — بامتناعه — في اللعنة .

« قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ  
لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ  
كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ  
خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ » .

من هنا وقع في الغلط ؛ تَوَهَّمُ أَنَّ التفضيل من حيث البنية والجوهرية ، ولم يعلم أن التفضيل من حيث القسمة دون الخلق .

ويقال ما أودع الله — سبحانه — عند آدم لم يوجد عند غيره ، فقيه ظهرت الخصوصية .

قوله جل ذكره : « قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ \*  
وإِنَّ عَلَيْكَ لعنتي إلى يوم الدين » .

قال فاخرج من الجنة ، ومن الصورة التي كنت فيها ، ومن الحالة التي كنت عليها ، « فَإِنَّكَ رَجِيمٌ \* مَرْحُومٌ بِاللَّعْنِ مِنِّي ، وَبِالشُّهْبِ مِنَ السَّمَاءِ ، وَبِالرَّجُومِ مِنْ قُلُوبِ الْأَوْلِيَاءِ إِنْ تَعَرَّضْتَ لَهُمْ .

قوله جل ذكره: « قال ربّ فأَنْظِرْني إلى يومِ

يُبعَثُون \* قال فإنَّكَ من المُنظَرين \*

إلى يومِ الوقتِ المعلومِ » .

من كمالِ شقاوته أنه جرى على لسانه<sup>(١)</sup> ، وتعلّمت إرادته بسؤال إنظاره ، فازداد إلى القيامة في سبب عقوبته ، فأَنْظِرَهُ اللهُ ، وأجابهُ ، لأنه بلسانه سأل تمام شقاوته .

« قال فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُم أَجمعين \*

إلّا عبادَكَ منهم المُخلَصين » .

ولو عَرَفَ عِزَّتَهُ لَمَّا أقسم بها على مخالفتِهِ .

ويقال تجاؤرُهُ في مخاطبة الحقِّ — حيث أصرَّ على الخلاف وأقسم عليه — أَفْبَحُ وأولى

في استحتماق اللعنة من امتناعه للسجود لآدم<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « قال فالحقُّ والحقُّ أقولُ \*

لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ

منهم أَجمعين » .

وختم اللهُ سبحانه السورة بِخطابه إلى الرسول صلى اللهُ عليه وسلم :

« قُلْ ما أسألكم عليه من أَجرٍ

وما أنا من المُتكلِّفين \* إن هو

(١) في هذه الإشارة دقة تحتاج إلى تأمل ، فقول القشيري « جرى على لسانه » تفيد أن مأساة إبليس ترجع إلى مشيئة عليا ، وإن كان ظاهر اللفظ أنه بلسانه اختار طريقه ، وإرادته سعى إلى إنظاره .

وهكذا يفهم القشيري بمن يحاولون نسبة الحرية للإنسان — مع أن الحرية وبال ونكال .

ويُذكرنا هذا الموقف بقوله ابن عربي في (شجرة الكون) عند شرح «كن فيكون» أن في «كن» كل شيء ؛ في الكاف كمال الدين والكفر ، وفي النون النعمة والنعمة ... فانه خالق كل شيء حين خاطب الكون : «كن»

(٢) في هذه الإشارة لفنة إلى مقصد بعيد : أن الوقوع في الذنب أمر قبيح ولكن الإصرار على الذنب أقيح . وهذا حد الحصة على الإللاج عن المعاصي ، وعدم اليأس من رحمة الله . وتظالعا ساحة القشيري في هذا الخصوص في مواضع مختلفة من هذا الكتاب ، وكذلك أنظر باب «التوبة» في الرسالة .



إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ \* وَلِتَعْلَمَنَ نَبَأُ  
بَعْدَ حِينٍ .

ما جئتم من حيث أنا<sup>(١)</sup> ، ولا باختيارى ، وإنما أُرْسِلْتُ إِلَيْكُمْ .

« إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ » يعنى القرآن ، عظة لكم .

« وَلِتَعْلَمَنَ نَبَأُ بَعْدَ حِينٍ » وَعُلِّمَ صِدْقُهُ بَعْدَ مَا اسْتَمَرَّتْ شَرِيعَتُهُ ، فَإِنْ مِثْلَ ذَلِكَ  
إِذَا كَانَ بَاطِلًا لَا يَدُومُ<sup>(٢)</sup> .

---

(١) أى من طرفى أو من جهتى .

(٢) أى أن دوام الشريعة وخلودها من آيات صحتها وصدقها .

## سورة الزمر

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

بسم الله كلمةٌ سماعها يوجبُ للتلوب شفاءها ، وللأرواح ضيائها ، وللأسرار سناءها وعلاؤها .

كلمةٌ مَنْ سَمِعَهَا يَسْمَعُ العلمَ اِزْدَادَ بصيرةً على بصيرة ، ثم بلطائف من التعريف غير محصورة .  
وَمَنْ سَمِعَهَا يَسْمَعُ الرَّجْدَ ظَلَّتْ ألبابه مبهورة ، وأساراه يقهر الكشوفات منشورة .

قوله جل ذكره : « تنزيلُ الكتابِ من الله العزيزِ

الحكيم » .

أى هذا كتابُ عزيزٌ نَزَلَ من ربِّ عزيزٍ على عبدٍ عزيزٍ بلسانِ مَلَكٍ عزيزٍ في شأنِ أمةٍ عزيزةٍ بأمرٍ عزيزٍ . وفي ورود الرسولِ به من الحبيبِ الأولِ نزهةٌ لقلوبِ الأحابيد بعد ذبولِ غصنِ سرورها ، وارتياحٌ عند قراءةِ فصولها .

وكتابُ موسى في الألواحِ التي كان منها يقرأ موسى ، وكتابُ نبيِّنا صلى الله عليه وسلم نَزَلَ به الروحُ الأمينُ على قلبِ المصطفى صلوات الله عليه . . . وفصلٌ بين من يكون كتابُ ربِّه مكتوباً في ألواحِهِ ، وبين من يكون خطابُ ربِّه محفوظاً في قلبه ، وكذلك أمتُهُ ، قال تعالى :  
« بل هو آياتٌ بيناتٌ في صدور الذين أُوتوا العلمَ (١) » .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ

فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ » .

أى أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ بِالدِّينِ الْحَقِّ وَالشَّرْعَ الْحَقِّ ، وَأَنَا مُخِّقٌ فِي أَنْزَالِهِ .

(١) آية ٤٩ سورة التكوير .

والعبادة الخالصة معانقة الأمر على غاية الخشوع . وتكون بالنفس والقلب والروح ؛ فالتى بالنفس فالإخلاص فيها التباعد عن الانتقاص ، والتى بالقلب فالإخلاص فيها العى عن رؤية الأشخاص ، والتى بالروح فالإخلاص فيها التنقى عن طلب الاختصاص<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « أَلَا اللَّهُ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ » .

الدين الخالص ما تكون جلته لله ؛ فما للعبد فيه نصيب فهو من الإخلاص بعيد ، اللهم أن يكون بأمره ؛ فإنه إذا أمرَ العبد أن يمتسب الأجرَ على طاعته فإطاعته لا تخرجه عن الإخلاص باحتسابه ما أمره به ، ولولا هذا لما صحَّ أن يكونَ في العالمِ مُخْلِصٌ .

« والذين اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ . . . » أى الذين عبدوا الأصنام قالوا : « ما نعبدهم إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ » ، ولم يقولوا هذا من قِبَلِ اللَّهِ ولا بأمره ولا بإذنه ، وإنما حكموا بذلك من ذات أنفسهم ، فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ . وفي هذا إشارة إلى أن ما يفعله العبد من التُّرْبِ بِنَشَاطِ نَفْسِهِ من غير أن يقتضيه حُكْمُ الوَقْتِ ، وما يعتمد بينه وبين الله مِنْ عَقْدٍ ثم لا يَفِي بها . . . فكل ذلك اتِّبَاعُ هَوَىٰ ، قال تعالى : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَابِهَا<sup>(٢)</sup> » .

قوله جل ذكره : « إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ » .

لا تهديهم اليومَ لدينه ، ولا فى الآخرة إلى ثوابه . والإشارة فيه إلى تهديد مَنْ يتعرَّض لغير مقامه ، ويدعى شيئاً ليس بصادقٍ فيه ، فالله لا يهديه قط إلى ما فيه سَدَادُهُ ورُسْدُهُ . وعقوبته أن يَحْرِمَهُ ذلك الشيءَ الذى تصدَّى له بدعواه قبل تَحَنُّقِهِ بوجوده وذوقِهِ .

(١) تصلح هذه الفقرة لتوضيح درجات العبادة ودرجات الإخلاص ، والآفات التى تلحق كل درجة منها ، وكيفية التنقى عن هذه الآفات - وبمعنى آخر فإنها تمنا عندما نبحت أصول ما أطلقنا عليه : علم النفس الصوفى .  
(٢) آية ٢٧ سورة الحديد .

قوله جل ذكره : « لو أراد الله أن يتخذَ ولداً لا صطفى  
مِمَّا يَخْلُقُ ما يشاء سبحانه هو الله  
الواحدُ القهارُ » .

خاطبهم على قدر عقولهم وعقائدهم حيث قالوا : المسيحُ ابنُ الله ، وعزيرٌ ولدُ الله ؛ فقال :  
لو أراد أن يتخذَ ولداً للتبني والكرامة لاختارَ من الملائكة الذين هم مُنزّهون عن الأكل  
والشرب وأوصاف الخلقِ .

ثم أخبر عن تقدُّسه عن ذلك فقال : « سبحانه هو الله الواحد القهار » نزيهاً له عن اتخاذ  
الأولاد . . . لا في الحقيقة لاستحالة معناه في نعتِه ، ولا بالتبني لتقدُّسه عن الجنسية والحالات ،  
وإنما يذكر ذلك على جهة استبعاد ؛ إذ لو كان ذلك فكيف كان يكون حكمه ؟ كقوله  
تعالى : « لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا<sup>(١)</sup> » .

قوله جل ذكره : « خلقَ السمواتِ والأرضَ بالحقِّ » .

أى خلقهما وهو مُحقٌّ في خلقهما .

« يُكْوَرُ الليلَ على النهارِ ويُكْوَرُ

النهارَ على الليلِ وسَخَّرَ الشمسَ والقمرَ

كُلُّ يَجْرِي لِأَجْلِ مُسَمًّى » .

يُدْخِلُ الليلَ على النهارِ ، ويدخلُ النهارَ على الليلِ في الزيادة والنقصان ، وسَخَّرَ الشمسَ  
والقمرَ . وقد مضى فيما تقدم اختلافُ أحوالِ العبدِ في القبض والبسط ، والجمع والفرق ،  
والأخذ والرد ، والصحو والشكر ، ونجوم العقل وأقار العلم ، وشموس المعرفة ونهار  
التوحيد ، وليالي الشكِّ والجحدِ ونهار الوصل ، وليالي الهجر والفرق وكيفية اختلافها ، وزيادتها  
ونقصانها .

« ألا هو العزيزُ الففارُ » .

« العزيزُ » للتمرُّز على الحجبين ، « الففارُ » للمذنبين .

(١) آية ٢٢ سورة الأنبياء .

قوله جل ذكره : « خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ  
 مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ  
 ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ، يَخْلُقَكُمْ فِي بَطُونٍ  
 أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظِلْمَاتٍ  
 ثَلَاثٍ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى تُصْرَفُونَ » .

« من نفس واحدة وخلق منها زوجها » يعني آدم وحواء .

« وأنزل لكم من الأنعام » أى خلق لكم ، « ثمانية أزواج » فمن الإبل اثنين ، ومن  
 البقر اثنين ، ومن الضأن اثنين ، ومن المواشى اثنين .

« يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق » : أى بصوركم ، وبرُكِّبَ أحوالكم .

« في ظلمات ثلاث » : ظلمة البطن ، وظلمة الرحم ، وظلمة المشيمة<sup>(١)</sup> . ذَكَرَهُمْ نَسَبُهُمْ  
 لثَلَاثٍ يُعْجَبُونَ بِأَحْوَالِهِمْ .

ويقال بَيْنَ آثَارِ أفعالِهِ الْحِكْمَةِ فِي كَيْفِيَةِ خَلْقَتِكَ — مِنْ قَطْرَتَيْنِ — أَمْشَاجًا مَتَشَاكِلَةً  
 الْأَجْزَاءِ ، مُخْتَلِفَةً الصُّوْرِ فِي الْأَعْضَاءِ ، سَخَّرَ بَعْضَهَا مَحَالًّا لِلصَّفَاتِ الْحَمِيدَةِ كَالعِلْمِ وَالقُدْرَةِ  
 وَالْحَيَاةِ . . وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ أَحْوَالِ الْقُلُوبِ ، وَسَخَّرَ بَعْضَهَا مَحَالًّا لِلحَوَاسِّ كَالسَّمْعِ وَالْبَصْرِ  
 وَالشَّمِّ وَغَيْرِهَا .

ويقال هذه كلها نِعَمٌ أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْنَا فَذَكَرْنَا بِهَا — وَالنَّفُوسُ مُجْبُولَةٌ ، وَكَذَلِكَ  
 الْقُلُوبُ عَلَى حُبٍّ مِنْ أَحْسَنِ إِلَيْهَا — اسْتِجْلَابًا لِحُبَّتِنَا لَهُ .

« ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ . . . »<sup>(٢)</sup> أى إِنْ الَّذِي أَحْسَنَ إِلَيْكُمْ بِجَمِيعِ هَذِهِ الرُّجُوهِ هُوَ رَبُّكُمْ .

(١) هكذا في م وهي الصواب أما في ص فهي (البشيمة)

والظلمات الثلاث التي أوردتها القشيري على هذا النحو قالها ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة والضحاك .

وقال أبو عبيدة : ظلمة صلب الرجل ، وظلمة بطن المرأة ، وظلمة الرحم (القرطبي ج ١٥ ص ٢٣٦) .

(٢) يبدو أن القشيري منذ هذه اللحظة وحتى الآية الكريمة التالية انتابته حالة من حالات الذكر ، فجاءت

كلماته أشبه بالتسبيح والتجويد .

أى : أنا خلقتكم وأنا رزقتكم وأنا صوّرتكم فأحسنت صُورَكم ، وأنا الذى أسبغتُ عليكم  
إنعامى ، وخصصتكم بمجمل إكرامى ، وأغرقتكم فى بحار أفضالى ، وعرفتكم استحقاق جلالى  
وجلالى ، وهديتكم إلى توحيدى ، وأزمتكم رعايةً حدودى . . . فالسك لا تنقطعون بالكلية  
إلى ؟ ولا ترجون ما وعدتكم لدى ؟ وما لكم فى الوقت بتلويكم لا تنظرون إلى ؟

قوله جل ذكره : « إن تكفروا فإن الله غنى عنكم  
ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا  
يرضه لكم ولا تزر وازرة وزر  
أخرى » .

إن أعرضتم وأبئتم ، وفى جحودكم تماديتم . . . فما تنتقرون إليكم ؛ إذ نحن أغنياء عنكم ،  
ولسكنى لا أرضى لكم أن تبقوا عنى !

يا مسكين . . . أنت إن لم تكن لى فأنا عنك غنى ، وأنا إن لم أكن لك فمن نكون  
أنت ؟ ومن يكون لك ؟ من الذى يحسن إليك ؟ من الذى ينظر إليك ؟ من الذى يرحمك ؟  
من الذى ينثر التراب على جراحك ؟

من الذى يهتم بشأنك ؟ بمن تسلو إذا بقيت عنى ؟ من الذى يبيعك رغيفاً بمناقيل  
ذهب ؟ ! .

عبدى . . . أنا لا أرضى ألا تكون لى وأنت ترضى ألا تكون لى ! يا قليل الوفاء ،  
يا كثير النجى !

إن أطعمتى شكرك ، وإن ذكرتنى ذكرتك ، وإن خطوت لأجلى خطوة ملأت  
السموات والأرضين من شكرك :

لو علمنا أن الزيارة حق لفرشنا الحدود أرضاً لترضى

قوله جل ذكره : « وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ  
مُنِيبًا إِلَيْهِ مُتَمِّمًا إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَمِيًّا  
مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ  
لِلَّهِ أُنْدَادًا » .

إِذَا مَسَّهُ ضُرٌّ خَشَعَ وَخَضَعَ ، وَإِلَى قُرْبِهِ فَزَعَ ، وَتَمَلَّقَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَضَرَّعَ . فَإِذَا أزالَ عَنْهُ  
ضُرَّهُ ، وَكفاهَ أَمْرَهُ ، وَأَصاحَ شَفَلَهُ نَمِيًّا مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ ، وَجَعَلَ لِلَّهِ أُنْدَادًا ، فَيَعُودُ  
إِلَى رَأْسِ كُفْرَانِهِ ، وَبِئْسَ مَا فِي كِبَائِرِ عَصِيَانِهِ ، وَبُشْرِكُ بِمَعْبُودِهِ . هَذِهِ صِفَتُهُ . . . فَسُحِّمًا لَهُ  
وَبُعْدًا ، وَلَسَوْفَ يَلْقَى عَذَابًا وَخِزْيًا .

قوله جل ذكره : « أَمَّنٌ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا  
وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ  
رَبِّهِ (١) ... » .

« قَانِتًا » : الْقَنُوتُ هُوَ الْقِيَامُ ، وَقِيلَ طَوَّلَ الْقِيَامَ . وَالْمُرَادُ هُوَ الَّذِي يَقُومُ بِحَقِّ الطَّاعَةِ  
أَوْقَاتَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ؛ أَى فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ .

وَالْهَمْزَةُ لِلِاسْتِفْهَامِ أَى أَمَّنٌ هُوَ قَانِتٌ كَمَنْ لَيْسَ بِقَانِتٍ ؟ أَمَّنٌ هُوَ قَانِتٌ كَالْكَافِرِ الَّذِي  
جَرَى ذِكْرُهُ ؟ أَى لَيْسَ كَذَلِكَ .

وَيَقَالُ الْقَنُوتُ الْقِيَامُ بِآدَابِ الْخِدْمَةِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا مِنْ غَيْرِ فِتْنَةٍ وَلَا تَقْصِيرٍ . « يَحْذَرُ »  
الْعَذَابَ الْمَوْعُودَ فِي الْآخِرَةِ ، « وَيَرْجُو » الثَّوَابَ الْمَوْعُودَ . وَأَرَادَ بِالْحَذَرِ الْخَوْفَ .

« قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ  
لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو  
الْأَلْبَابِ » .

---

(١) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي رِوَايَةِ عَطَاءَ : نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

وَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو : نَزَلَتْ فِي عُمَانَ بْنِ عَفَّانٍ .

وَقَالَ مِقَاتٌ : نَزَلَتْ فِي عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ .

(أسباب النزول للواحدى ص ٢٤٧)

أى هل يستويان ؟ هذا في أعلى الفضائل وهذا في سوء الرذائل ا « الذين يعلمون » : العِلْمُ في وصف الخلق على ضربين : مجلوبٌ مُكْتَسَبٌ للعبد ، وموهوبٌ مِنْ قِبَلِ الرَّبِّ . ويقال مصنوع وموضوع . ويقال علمٌ برهانٍ وعلمٌ بيان ؛ فالعلومُ الدينيةُ كلها برهانيةٌ إِلَّا ما يحصل بشرط الإلهام .

قوله جل ذكره : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا

رَبَّكُمْ الَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » .

أطيعوه واحذروا مخالفة أمره . « للذين أحسنوا في هذه الدنيا » بأداء الطاعات ، (والإحسان هو الإتيان بجميع وجوه الإمكان) <sup>(١)</sup> .

« وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ » : أى لا تتعلَّلوا بأذى الأعداء ؛ إِنَّ نَبَأَ بَيْتِكُمْ مَنْزِلٌ فَتَمَلُّكُمْ بِمَعَادَةِ قَوْمٍ وَمَنْعِهِمْ إِيَّاكُمْ — لا يُسْمَعُ ، فَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ، فأخْرَجُوا مِنْهَا إِلَى مَوْضِعٍ آخَرَ تَمَّ لَكُمْ فِيهِ عِبَادَتُكُمْ <sup>(٢)</sup> .

« إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . والصبر حَبْسُ النَّفْسِ عَلَى مَا تَكْرَهُهُ . ويقال هو تَجَرُّعُ كَاسَاتِ التَّقْدِيرِ مِنْ غَيْرِ اسْتِكْرَاهٍ وَلَا تَعْيِيسٍ .  
ويقال هو التَهْدِيفُ <sup>(٣)</sup> لسهام البلاء .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ » .

(١) تأخر ما بين قوسين فجاء بعد (سهام البلاء) فوضمناه في هذا المكان لأنه يوضح المقصود بتوضيح « أحسنوا » .

(٢) يقول القشيري في إحدى وصاياهِ للريدين حائثاً على السفر : « إن ابتل مرید بجاه أو معلوم أو صحبة حدث أو ميل إلى امرأة أو استنامة إلى معلوم وليس هناك شيخ يدلّه على ما به يتخلص من ذلك فمتد ذلك حل له السفر والتحول عن ذلك الموضع ليشوش على نفسه تلك الحالة » (الرسالة ص ٢٠٢) .

(٣) التَهْدِيفُ = الدنو والاستقبال .





عقائدهم ؛ يستديم حجابهم ، ولا ينقطع عنهم عقابهم (١) .  
 « ذلك يخوف الله به عباده ... » إن خفت اليوم كُفيت خوف ذلك اليوم وإلا بين  
 يدك عقبة كؤود .

قوله جل ذكره : « والذين اجتنبوا الطاغوت أن  
 يعبدوها (٢) وأنا بوا إلى الله لهم البشري »  
 طاغوت كل إنسان نفسه ؛ وإنما يجتنب الطاغوت من خالف هواه ، وعانق رضامولاه .  
 وعبادة النفس بموافقة الهوى — وقليل من لا يعبد هواه ، ويجتنب حديث النفس .  
 « وأنا بوا إلى الله » : أي رجعوا إليه في كل شيء .

قوله جل ذكره : « فبشر عباد (٣) \* الذين يسمعون  
 القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين  
 هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب » .

« يسمعون القول » يقتضى أن يكون الاستماع لكل شيء ، ولكن الاتباع يكون  
 للأحسن . « أحسنه » : وفيه قولان ؛ أحدهما أن يكون بمعنى الحسن ولا تكون الهمة للمبالغة ،  
 كما يقال ملك أعز أى عزيز . والثانى : الأحسن على المبالغة ، والحسن ما كان مأذوناً فيه فى  
 صفة الخلق ويعلم ذلك بشهادة العلم (٤) ، والأحسن هو الأولى والأصوب . ويقال الأحسن  
 ما كان لله دون غيره ، ويقال الأحسن هو ذكر الله خالصاً له . ويقال من عرف الله لا يسمع  
 إلا بالله .

(١) إن استيلاء الحب على قلب الصوفى يجعله ينظر إلى العقوبة فى الآخرة على أنها أقل تعذيباً إذا قيست بمذاب  
 الحمر والنأى ، أو على حد تعبيرهم جهنم الاحتراق أخف من جهنم الفراق .. وهم فى ذلك أقوال جريئة كثيرة  
 (انظر كتابنا : نشأة التصوف الإسلامى ط دار المعارف ص ٢٤٨) .  
 (٢) قال ابن زيد : نزلت هذه الآية فى ثلاثة أنفار كانوا فى الجاهلية يقولون : لا إله إلا الله ، وهم  
 زيد بن عمرو وأبو ذر الغفارى وسلمان الفارسى (الواحدى ص ٢٤٧) .  
 (٣) نزلت فى عثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة وسعيد بن زيد وسعد بن أبى وقاص وكان استماعهم  
 لأبي بكر وهو يخبرهم بإيمانه (الواحدى ص ٢٤٧، ٢٤٨) .  
 (٤) استخدم القشيري هذا المفهوم فى تأييد وترخيص «السماع» بالمعنى الصوفى (الرسالة ص ١٦٦) .

ويقال إن للعبد دواعي من باطنه هي هواجس النفس ووساوس الشيطان وخواطر المَلَكِ وخطابُ الحقِّ يُلْتَمَى في الرَّوْعِ؛ فوساوسُ الشيطانِ تدعو إلى المعاصي ، وهواجسُ النفس تدعو إلى ثبوت الأشياء من النفس وأنَّ لها في شيء نصيباً ، وخواطرُ المَلَكِ تدعو إلى الطاعات والقُرْبِ ، وخطابُ الحقِّ في حقائق التوحيد .

« أولئك الذين هدام الله وأولئك هم أولو الألباب » : —

أولئك الذين هدام الله لتوحيده ، وأولئك الذين عقولهم غير معقولة<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « أَفَعَنْ حَقِّ عَلَيْهِ كَلِمَةَ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ

تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ » ؟

الذين حَقَّتْ عليهم كَلِمَةُ الْعَذَابِ فَرِيقَانِ : فَرِيقٌ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ بَعْدَابِهِمْ فِي النَّارِ ، وَفَرِيقٌ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ بِالْحِجَابِ الْيَوْمَ ، فَهَمُ الْيَوْمَ لَا يَخْرُجُونَ عَنْ حِجَابِ قُلُوبِهِمْ ، وَلَا يَكُونُ لَهُمْ بِهَذِهِ الطَّرِيقَةِ إِيمَانٌ — وَإِنْ كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ

مِنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَبْنِيَةٌ تَجْرَى مِنْ

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ

الْمِعَادَ .

وَعَدَّ الْمُطِيعِينَ بِالْجَنَّةِ — وَلَا مَحَالَةَ لَا يُخْلِفُ ، وَوَعَدَ النَّائِبِينَ بِالْمَغْفِرَةِ —

وَلَا مَحَالَةَ يَغْفِرُ لَهُمْ ، وَوَعَدَ الْمُرِيدِينَ بِالْوُجُودِ وَالْوُصُولِ — وَإِذَا لَمْ تَقَعْ لَهُمْ فِتْرَةٌ فَلَا مَحَالَةَ مُصَدِّقٌ وَعَدَّهُ .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

(١) (عقولهم غير معقولة) أى غير حبيسة أو ممنوعة عن الإدراك وتصحيح الإيمان ، فهذه هي المهمة الأساسية للعقل في نظر المصنف — كما نوهنا بذلك . وربما كانت في الأصل (مقفولة) فيها أيضاً يستقيم المعنى .

(٢) ندلم أن كثيرين في أوساط أهل السنة يعارضون العديد من مسائل التصوف ، ومن أمثالهم ابن تيمية وابن الجوزي .

فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ  
 زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهْبِجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا  
 ثُمَّ يَجْمَعُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا  
 لِأُولَى الْأَبْيَابِ .

أخبر أنه يُنزلُ من السماء المطرَ فيُخرجُ به الزرعَ فيخضرّ ، ثم يأخذُ في الجفافِ ، ثم يصيرُ  
 هشياً . . . . . والإشارةُ من هذا إلى الإنسان ، يكون طفلاً ثم شاباً ثم كهلاً ثم شيخاً ثم يصيرُ  
 إلى أرذل العمر ثم في آخره يحترق .

ويقال إن الزرعَ ما لم يأخذْ في الجفافِ لا يُؤخذُ منه الحبُّ ، فالحبُّ هو المقصود منه . .  
 كذلك الإنسان ما لم يحصلْ من نفسه وصولٌ لا يكون له قدرٌ ولا قيمةٌ .

ويقال إن كونَ المؤمنِ بقوة عقله بوجِبِ استفادةً له بعلمه إلى أن يبدوَ منه كمالٌ يمكنُ  
 من أنوار بصيرته ، ثم إذا بدت لأمتة من سلطان المعارف تصير تلك الأنوار مغمورة . فإذا  
 بدت أنوار التوحيد استهسكت تلك الجملة ، قالوا :

فلما استبان الصبحُ أدرج<sup>(١)</sup> ضوءه

بأنواره أنوار تلك الكواكب

قوله جل ذكره : « أَقْنُ شَرَحَ اللهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ

فهو على نورٍ من ربه فويلٌ للقاسيةِ

قلوبهم من ذكْرِ اللهِ أولئك في ضلالٍ مبين .»

جوابُ هذا الخطابِ محذوفٌ . . . . . أى أقنُ شرح اللهُ صدره للإسلام كمن ليس كذلك ؟

لما نزلت هذه الآيةُ سئلَ الرسولُ — صلى الله عليه وسلم — عن الشرح المذكور فيها ،

قال : « ذلك نورٌ يُقدِّفُ في القاب ، قميل : وهل لذلك أمانة ؟

(١) أدرج الشيء أى أفناه ( الوسيط ) . والمتصود أن أنوار مصابيح المعرفة الإنسانية تتلاشى وتفتى عند  
 سطوع شمس الحقيقة . وقد وردت في ص ٤٣ من الرسالة ( أدرك ) والصواب في نظرنا ( أدرج ) .

قال : نعم ؛ التجافى عن دار الغرور والإنيابة إلى دار الخلود ، والاستعداد للدوت قبل نزوله<sup>(١)</sup> .

والنور الذي من قبَله — سبحانه — نورُ الأوامح بنجوم العلم ، ثم نورُ اللوامع ببيان الذمهم ، ثم نورُ الحضرة بزوائد اليقين ، ثم نورُ المكاشفة بتجلى الصفات ، ثم نورُ المشاهدة بظهور الذات ، ثم أنوار الصمدية بمخاتق التوحيد . . . وعند ذلك فلا وَجَدَ ولا قَدَّ<sup>(٢)</sup> ، ولا قُرْبَ<sup>(٣)</sup> ولا بُعْدَ . . . كلاً بل هو الله الواحد القهار<sup>(٤)</sup> .

« فويلٌ للتأسيّة قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين »<sup>(٥)</sup> : أى الصلابة قلوبهم ، لم تفرعها خواطرُ التعريف فبقيت على نكرة الجحد . . أولئك في الضلالة الباقية ، والجهالة الدائمة . .

قوله جبل ذكره : « الله نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ<sup>(٦)</sup>

كتاباً متشابهاً مثاني تَشْعُرُ منه جلودُ  
الذين يَحْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثم تلين جلودهم  
وقلوبهم إلى ذكر الله ذلك هدى الله

(١) أورد الغزالي هذا الخبر في منقده ، وشرح مهمة هذا النور بأنه الذى يُطْلَبُ منه الكشف ، وأنه ينبس من النور الإلهي (المنتقى من الضلال ط القاهرة ص ٢٥٥) .

(٢) هكذا في موهي في ص (قصد) بالصاد وهي خيلاً في النسخ ، فالوجد يقابله الفتحة .

(٣) في ص (ولا فرق) والصواب أن تكون (ولا قرب) لتقابل (ولا بُعد) لأنه لو قال (ولا فرق) لكان قد قال (ولا جمع) مع أن الموقف هنا موقف (جمع) .. وامتصود اختفاً، تقلبات التلوين ، والوصول إلى مرتبة التمكن ، أى الوصول إلى حال (جمع الجمع) .

(٤) تفيد هذه الفقرة في فهم كثير من المصطلحات ، وهذه أول مرة تصادف للتشيري عبارة (بظهور الذات) لأنه في مواضع كثيرة يلج على أن المشاهدة (لصفات كالجبال أو الجلال أو ... الخ) أما (الذات) فقد جلست الصمدية — كما يقول — عن أن يستشرف منها مخلوق .

(٥) نزلت في أبي لُحَب وأولاده الذين قست قلوبهم عن ذكر الله . (الواحدى ص ٢٤٨) واختار الطبري القول بأن (مين) في الآية بمعنى (عن) أى قست قلوبهم عن ذكر الله .

(٦) قال سدد بن أبي وقاص : قال أصحاب رسول الله (ص) : لو حشدتُ نبتاً . . فأنزله الله عز وجل « الله نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » فقالوا : لو قصصت علينا . . فنزل « نحن نقص عليك أحسن القصص »

يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ  
فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ .

« أحسن الحديث » لأنه غير مخلوق (١)

« كتاباً متشابهاً » في الإعجاز والبلاغة .

« مثاني » : يثنى فيها الحكم ولا يُمَلُّ بتكرار القراءة ، ويشتمل على نوعين :

التناء عليه بذكر سلطانه وإحسانه ، وصفات الجنة والنار والوعد والوعيد .

« تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم » إذا سمعوا آيات الوعيد .

« ثم تأن جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله » إذا سمعوا آيات الوعد .

ويقال : تقشعر وتلين بالخوف والرجاء ، ويقال بالقبض والبسط ، ويقال بالهيبة والأنس ،

ويقال بالتجلى والاستنار (٢) .

قوله جل ذكره : « أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سِوَى الْعَذَابِ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ

تَكْسِبُونَ » .

أى مَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سِوَى الْعَذَابِ كَمَنْ لَيْسَ كَذَلِكَ ؟ وَقِيلَ إِنَّ الْكَافِرَ يَلْقَى

النَّارَ أَوَّلَ مَا يَلْقَاهَا بِوَجْهِهِ ؛ لِأَنَّهُ يُرْمَى فِيهَا مِنْكَوسًا . فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيُوقَى ذَلِكَ ؛ وَإِنَّمَا

يَلْقَى النَّصْرَةَ وَالسَّرُورَ وَالْكَرَامَةَ ؛ فَوَجْهُهُ ضَاحِكٌ مُسْتَبْشِرٌ .

قوله جل ذكره : « كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنَّا

الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ » .

(١) سُمِّيَ الْقُرْآنُ حَدِيثًا لِأَنَّ الرَّسُولَ (ص) كَانَ يُحَدِّثُ بِهِ أَصْحَابَهُ وَقَوْمَهُ ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ : « فَبَأَى

حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ » وَقَوْلِهِ : « أَتَمَنِينَ هَذَا الْحَدِيثَ تَعْجَبُونَ » وَيُخَطِّئُهُ أَهْلُ السُّنَنِ مَنْ يَسْتَنْدُ فِي أَنَّ الْقُرْآنَ

مَخْلُوقٌ إِلَى أَنَّ « الْحَدِيثَ » مِنَ الْحَدِيثِ فَالْكَلَامُ مُحَدَّثٌ فَقَالُوا : الْحَدِيثُ يَرْجِعُ إِلَى التَّلَاوَةِ لَا إِلَى الْمَلْئُوعِ ، كَالذِّكْرِ

مَعَ الْمَذْكُورِ إِذَا ذَكَرْنَا أَسْمَاءَ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ الْحَسَنَى .

(٢) يَسْتَفِيدُ الصُّوفِيَّةُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ فِي تَدْعِيمِ نَظَرِيَّتِهِمْ فِي «الْبِمَاعِ» وَالتَّأَثُّرَاتِ النَّفْسِيَّةِ وَالْعَضُوبَةِ النَّاجِمَةِ عَنْ

تَقَلُّبِ الْأَحْوَالِ .

أشدُّ العذابِ ما يكونُ بفتنةً ، كما أنَّ أتمَّ السرورِ ما يكونُ فلتنةً .  
ومن الهجرانِ والفرقِ ما يكونُ بفتنةٍ غيرِ متوقعٍ ، وهو أنسكى للنوادِ وأشدُّ وأوجعُ  
تأثيراً في القلبِ ، وفي معناه قلنا :

فَمِيتَ بِحَيْرٍ وَالذُّنَى مَطْمَئِنَةٌ

وَأَصْبَحْتَ يَوْمًا وَالزَّمَانُ تَقَلَّبًا

وأتمُّ السرورِ وأعظمه تأثيراً ما يكونُ فجأةً ، قال قائلهم :

بِمَا خَاطَرَ الْمُنَى بِالتَّفَاقِي سَابِحٌ فِي فُؤَادِهِ وَفُؤَادِي

جَمَعَ اللَّهُ بَيْنَنَا فَالتَّقِينَا هَكَذَا صُدْفَةً بِلَا مِيَامِدِ

قوله جل ذكره : « ولقد ضربنا للناس في هذا

القرآن من كلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ

\* قرآنًا عربيًّا غيرَ ذِي عِوَجٍ

لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ .

أى أوضحنا لهم الآيات ، ووقفناهم على حقائق الأشياء .

« غير ذى عوج » : فلا يأتيه الباطلُ من بين يديه ولا من خلفه .

قوله جل ذكره : « ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ

مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ

هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ

أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ .

مَثَلِ الْكَافِرِ وَمَعْبُودِيهِ بَعْدِ اشْتِرَاكِ فِيهِ مَتَنَازَعُونَ .

« فيه شركاء متشاكسون » : فالصم يدعى فيه قومٌ وقوم آخرون ؛ فهذا يقول :

أنا صنعتُهُ ، وذلك يقول : أنا استعملتُهُ ، وثالث يقول : أنا عبدتُهُ .

أما المؤمن فهو خالصٌ لله عزَّ وجلَّ ، يشبه « عبداً سَلماً لرجل » أى ذا سلامة من التنازع والاختلاف .

ويقال « رجلاً فيه شركاء متشاكسون » تتجاذبه أشغال الدنيا ، سُفِلُ الوالدِ وسُفِلُ العيال ، وغير ذلك من الأشغال المختلفةِ والخواطرِ المُشْتَتَةِ .

أما المؤمن فهو خالصٌ لله ليس لأحدٍ فيه نصيب ؛ ولا للدنيا معه سببٌ إذ ليس منها شئٌ ، ولا للرضوان معه سُفْلٌ (١) ، إذ ليس له طاعات يُدِلُّ بها ، وعلى الجملة فهو خالصٌ لله ، قال تعالى لموسى : « واصطنعتك لنفسى » (٢) أى أبقيتك لى حتى لا تصاح لغيرى .

« الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون » : الثناء له ، وهو مُسْتَحِقُّ لصفات الجلال .

قوله جل ذكره : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ \*

ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم

تُخْتَصِمُونَ . »

نَعَاهُ — عليه السلام — إليه . ونَعَى المسلمين إليهم فَمَزَعُوا بأجمعهم من مآثمهم (٣) ، ولا تمزية في العادة بعد ثلاث . وَمَنْ لم يَتَفَرَّغْ من مآثم نفسه وأنواع هومه ، فليس له من هذا الحديث (٤) شِئَةٌ ، فإذا فرغ قلبه من حديث نفسه ، وعن الكون بجملته فحينئذٍ يجد الخيرَ من ربه ، وليس هذا الحديث إلا بعد فناهم عنهم ، وأنشد بعضهم :

(١) لقيت الجنة من كبار الشيوخ موافق لا يخار التميز عنها - عند من لا يفقهونها - الكثير من الاستغراب ، من ذلك ما يقوله أبو يزيد البسطامي : ما الجنة إلا لعبة صبيان ! ويقول : الجنة هي الحجاب الأكبر لأن أهل الجنة سكنوا إلى الجنة ، وكان مَنْ سَكَنَ إلى الجنة سكن إلى سواد فهو مخدوب .

(٢) آية ٤١ سورة طه .

(٣) هكذا في من وهي مقبولة لتناسب الخصومة التي سيرتّب عليها في الآخرة الاختصاص .

(٤) يقصد حديث الفناء عن كل أرب وسبب ، لمى الفناء بالمعنى الصوفى .



١ كتابي إليكم بعد موتي بيسلّة

ولم أدري أني بعد موتي أكتب

قوله جل ذكره : « فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى

اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصُّدُقِ إِذْ جَاءَهُ أَلَيْسَ

فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ » .

الإشارة فيه إلى من أشار إلى أشياء لم يبلغها ، وادّعى وجود أشياء لم يدق شيئاً منها ،

قال تعالى : « ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة<sup>(١)</sup> » .

ويقال : لا بل هؤلاء هم الكفار ، وأما المدّعي الذي لم يبلغ ما يدّعيه فليس يكذب على

ربه إنما يكذب على نفسه ؛ حيث ادّعى لها أحوالاً لم يدقها ولم يجدها ، فأما غير المتحقق الذي

يكذب على الله فهو الجاحد والمبتدع الذي يقول في صفة الحقّ — سبحانه — ما يتقدّس

ويتعالى عنه<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « والذي جاء بالصدق وصدّق به

أولئك هم المتقون \* لهم ما يشاءون عند

ربهم ذلك جزاء المحسنين » .

الذي جاء بالصدق في أفعاله من حيث الإخلاص ، وفي أحواله من حيث الصدق ،

وفي أسراره من حيث الحقيقة .

« ذلك جزاء المحسنين » : الإحسان — كما جاء في الخبر — أن تعبد الله كأنك تراه .

فمن كانت — اليوم — مشاهدته على الدوام كانت رؤيته غداً على الدوام ، ومن لا فلا<sup>(٣)</sup> .

(١) آية ٦٠ من هذه السورة .

(٢) وإل أمثال هؤلاء أشار القشيري في مستهل رسالته قائلاً « .. ثم لم يرضوا بما تماطوه من سوء الأفعال ، حتى أشاروا إلى أعلى الحقائق والأحوال ، وادّعوا أنهم تحرروا عن رِق الاغلال ، وتحققوا بحقائق الوصال ، وأنهم قائمون بالحق تجرى عليهم أحكامه وهم محو ، وأنهم كوشفوا بأسرار الأودية وزالت عنهم أحكام البشرية ، والقائل عنهم غيرهم إذا نطقوا .... » الرسالة ص ٣ .

(٣) روى مسلم عن جابر «بيعت كل عبد على مامات عليه» ٥٧/٦ ؛ فيض القدير للمناوي «ومن كان بحالة

لقى الله عليها » .

قوله جل ذكروه : « لِيَسْكَرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي  
عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي  
كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

مَنْ لَا يَكُونُ مُؤْمِنًا فَلَيْسَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْجُمْلَةِ . وَمَنْ كَانَ مَعَهُ إِيمَانٌ : فَإِذَا كُفِرَ عَنْهُ  
أَسْوَأُ مَا عَمِلَهُ فَأَسْوَأُ أَعْمَالِهِ كِبَائِرُهُ ؛ فَإِنَّ غُفِرَتْ يَجْزِيَهُمْ بِأَحْسَنِ أَعْمَالِهِمْ . وَأَحْسَنُ أَعْمَالِ  
الْمُؤْمِنِ الْإِيمَانُ وَالْمَعْرِفَةُ ، فَإِنْ كَانَ الْإِيمَانُ مُؤَقَّتًا كَانَ ثَوَابُهُ مُؤَقَّتًا ، وَإِنْ كَانَ الْإِيمَانُ عَلَى  
الدَّوَامِ فَثَوَابُهُ عَلَى الدَّوَامِ . ثُمَّ أَحْسَنُ الْأَعْمَالِ عَلَيْهَا أَحْسَنُ الثَّوَابِ ، وَأَحْسَنُ الثَّوَابِ الرَّؤْيَةُ  
فَيَجِبُ أَنْ تَكُونَ عَلَى الدَّوَامِ (١) — وهذا استدلالٌ قوَى .

قوله جل ذكروه : « أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ . . » .

استفهام والمراد منه التتبرير ؛ فالله كافٍ عبده اليوم في عرفانه بتصحيح إيمانه ومنع  
الشرك عنه ، وغداً في غفرانه بتأخير العذاب عنه ، وما بينهما فكفايته تامة وسلامته عامة .

قوله جل ذكروه : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ  
مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ  
بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي  
بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِي قُلْ  
حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ » .

تَوَكَّرَ عَلَيْهِمْ عُلُوٌّ صِفَاتِهِ ، وَمَاهُو عَلَيْهِ مِنْ اسْتِحْقَاقِ جَلَالِهِ فَأَقْرَبُوا بِذَلِكَ ، ثُمَّ طَالَبَهُمْ بِذِكْرِ  
صِفَاتِ الْأَصْنَامِ الَّتِي عَبَدُوهَا مِنْ دُونِهِ ، فَلَمْ يُمْكِنْهُمْ فِي وَصْفِهَا إِلَّا بِالْجُمَادِيَةِ ، وَالْبُعْدِ عَنِ الْحَيَاةِ  
وَالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ وَالتَّمَكُّنِ مِنَ الْخَلْقِ ، فَيَقُولُ : كَيْفَ أَشْرَكْتُمْ بِهِ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ ؟ وَهَلَّا  
اسْتَحْيَيْتُمْ مِنْ إِطْلَاقِ أَمْثَالِ ذَلِكَ فِي صِفَتِهِ ؟ .

(١) « فيجب أن تكون الرؤية على الدوام » نلاحظ إلحاح التفسيرى على هذا الرأى فى خامته تفسيره للآية السابقة  
وفى هذه الآية ، ولهذا الرأى أهميته فى مسألتين : جلود الجنة والرؤية .. مسألتان كان حولهما جمدل كثير  
أشرنا إلى بعضه فى تعليقات سابقة .

قُلْ - يا محمد - حَسْبِيَ اللَّهُ ، عليه يتوكل المتوكلون ؛ كافيَّ اللهُ المنفردُ بالجلالِ ، القادرُ على ما يشاء ، المتفَضِّلُ علىَّ بما يشاء .

قوله جل ذكره : « قُلْ يا قومِ اعملوا على مكانتِكُمْ إِنِّي

عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ \* مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّهِيمٌ .

سوف ينكشف رُحْمُنَا وخسرانِكُمْ ، وسوف تظهر زيادتنا وتقصانِكُمْ ، وسوف نطالبِكُمْ فلا جوابَ لِكُمْ ، ونُعذِّبُكُم فلا شفيعَ لِكُمْ ، ونُدعِرُّ عليكم فلا صريحَ لِكُمْ .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ

بِالْحَقِّ فَمَنْ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ » .

مَنْ أَحْسَنَ فإِحْسَانَهُ إِلَى نَفْسِهِ اكَتَسَبَهُ (١) ، وَمَنْ أَسَاءَ فبِأُذَى عَلَى نَفْسِهِ جَلَبَهُ - وَالْحَقُّ غَنَى عَنِ التَّجْمُلِ بِطَاعَةِ مَنْ أَقْبَلَ وَالتَّنْقِصِ بِزَلَّةٍ مَنْ أَعْرَضَ .

قوله جل ذكره : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي

لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَصَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَى إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُتَفَكَّرُونَ » .

يقبض الأرواح (٢) حين موتها ، والتي لم تمُت من النفوس في حال نومها ، فإذا نامت .

(١) اكتسبه) موجودة في م وسقطت في ص .

(٢) واضح هنا أن القشيري لا يكاد يميز بين (النفوس) و (الروح) مع أنه في الرسالة ص ٤٨ يميز بينهما فيقول (يحتمل أن تكون النفس لطيفة مودعة في القالب) = البدن وهي محل الأخلاق المعلولة (موجودة في الرسالة خطأ المعلومة) كما أن الروح لطيفة في القالب هي محل الأخلاق المحمودة.. والجميع إنسان واحد ، وكوئهما بصفة =

فقبض أرواحها<sup>(١)</sup> . وقبض الأرواح في حال الموت بإخراج اللطيفة التي في البدن وهي الروح ، ويحاق بدل الاستشعار والعلم الفسلة والغيبية في محال الإحساس والإدراك . ثم إذا قبض الأرواح عند الموت خلقت في الأجزاء الموت بدل الحياة ، والموت ينافي الإحساس والعلم . وإذا ردت الأرواح بعد النوم إلى الأجساد خالق الإدراك في محل الاستشعار فيصير الإنسان منقطعاً ، وقبض الله الأرواح في حال النوم وردت به الأخبار ، وذلك على مراتب ؛ فإن روحاً قبضت على الطهارة تُرْفَعُ إلى العرش وتسجد لله تعالى ، وتكون لها تعريفات ، ومعها مخاطبات « والله أعلم » .

قوله جل ذكره : « أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون » .

أى أنهم - وإن اتخذوا على زعمهم من دون الله شفعاء بحكمهم لا بتعريف من قبل الله أو إخبار - فإن الله تعالى لا يقبل الشفاعة من أحدٍ إلا إذا أُذِنَ بها ، وإن الذي يقولونه إنما هو افتراء على الله .

قوله جل ذكره : « وإذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب »

= اللطافة في الصورة ككبرن الملائكة والشياطين بصفة اللطافة ثم يعود بعد قليل متحدثاً عن الروح فيقول : الأرواح تختلف فيها عند أهل التحريق من أهل السنة فمنهم من يقول إنها الحياة ، ومنهم من يقول إنها أعيان مودعة في القالب (اللطائف - ص ٣٩)

وفي تدبيرنا أن المسألة ذات جانبين : فإذا نظرنا إلى الموضوع خارج دائرة التصوف فالروح والنفس بمعنى واحد متصل بالحياة ، وقبضهما معناه موت البدن بدليل ما ورد عن الرسول (ص) ، فهو مرة يقول (كما في حديث أم سلمة) : دخل رسول الله (ص) على أبي سلمة وقد شق (= انفتح) بصره فأغضه ثم قال : « إن الروح إذا قبض تبعه البصر » وفي مرة أخرى يقول (ص) في حديث صحيح خرج ابن ماجه : « تحضر الملائكة فإذا كان الرجل صالحاً قالوا اخرجي أيتها النفس الطيبة .... » وفي صحيح مسلم : قال «ص» : « إذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملكان يصعدان بها » .

أما الجانب الآخر للمسألة فهو كونها مصطلحين صوفيين ؛ فالنفس محل المعالوات والروح محل المحمودات . .. وذلك ركن هام في مذهب القشيري لم يتخل عنه في كتاب من كتبه ، كما هو مذهب كثيرين من المتصوفة .  
- (١) قبض الروح عند النوم معناه ترقبها (الرسالة ص ٤٨) .

الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذُكِرَ  
الذين من دونه إذا هم يستنبشرون» .

اشمأزت قلوب الذين جحدوا ولم تسكن نفوسهم إلى التوحيد ، وإذا ذُكِرَ الذين من  
دونه استأنسوا إلى سماعه : —

« قل اللهم فاطر السموات والأرض  
عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين  
عبادك فيما كانوا فيه يختلفون » .

عَلَّمَهُ — صلى الله عليه وسلم — كيف يثني عليه — سبحانه (١) .

وتشتمل الآية على الإشارة إلى بيان ما ينبغى من التنصّل والتذلّل ، واجتزاء العفو  
والنفضل ، وتحقيق الالتجاء بحسن التوكل . ثم أخبر عن أحوالهم في الآخرة فقال :

« ولو أنّ للذين ظلموا ما في الأرض جميعاً  
ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب  
يوم القيامة » .

لافتدوا به .. ولكن لا يقبل منهم ، واليوم لو صدقوا بمنقال ذرة لقبيل منهم . كما أنهم  
لو بسكوا في الآخرة بالدماء لا يرحم بكأؤهم ، ولكنهم بدمعة واحدة -- اليوم -- يُعجى  
الكثير من دواوينهم .

قوله جل ذكره : « وبدأ لهم من الله ما لم يكونوا  
يحتسبون » .

في سماع هذه الآية حركات للأصحاب الانتباه .

---

(١) في صحيح مسلم : أن عائشة سئلت بأى شيء كان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح صلواته إذا قام من  
الليل ؟ قالت : كان إذا قام من الليل افتتح صلواته : « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض .  
... يختلفون » ، إهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » .  
وقال سعيد بن جبير : إني لأعرف آية ما قرأها أحد قط رسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه ؛ قوله تعالى : « قل  
اللهم فاطر ... .. يختلفون » .

وفي بعض الأخبار أن قوماً من المسلمين من أصحاب الذنوب يؤمّروهم بهم إلى النار [فإذا وافوها يقول لهم مالك : مَنْ أتم؟ إن الذين جاءوا قبلكم من أهل النار وجوههم كانت مسودّة، وعبوهم (١)] كانت مزرقة . . . وأتم لستم بتلك الصفة، فيقولون : ونحن لم نتوقع أن نلناك ، وإنما انتظرنا شيئاً آخر ! قال تعالى « وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون » (٢) .

« وبدا لهم سيئات ما كسبوا وحق بهم

ما كانوا به يستهزئون » .

حق بهم وبأل استهزأهم وجزاه مكرهم .

قوله جل ذكره : « فإذا مسّ الإنسان ضرٌّ دَعَانَا

هُمْ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ

عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ

لَا يَعْلَمُونَ » .

في حال الضّرّ يتبرّءون من الاستحقاق والحول والقوة ، فإذا كسّف عنهم البلاء وقعوا في مغالطهم ، وقالوا : إنما أوتينا هذا باستحقاقٍ مِنَّا ، قال تعالى : « بل هي فتنه » ولكنهم لم يعلموا ، ثم أخبر أن الذين من قبّلهم مثل هذا قالوا وحسبوا ، ولم يحصلوا إلا على مغالطهم ، فأصابهم شوّم ما قالوا ، وهؤلاء سيصيبهم أيضاً مثل ما أصاب أولئك .

قوله جل ذكره : « أو لم يعلموا أنّ الله يَبْسُطُ الرِّزْقَ

لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ

لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » .

(١) ما بين القوسين مستدرك في هامش الورقة ٤٩٦ من النسخة ص

(٢) عن مجاهد قال : إنهم عملوا أعمالاً توهبوا أنها حسنات فإذا هي سيئات .

وقيل عملوا أعمالاً توهبوا أنهم يتوبون منها قبل الموت فأدرتهم الموت قبل أن يتوبوا .

أما التشبّير فيصرفها إلى المؤمن العصاة ، وواضح أنه يميز بين حالة ورودهم إلى النار ، وورود الكفار ، فهؤلاء على التأييد وأولئك إلى حين .

أولم يروا كيف خالف بين أحوال الناس في الرزق : فَمِنْ مُوسِعٍ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ، وَمِنْ مُضَيِّقٍ عَلَيْهِ ، وليس لواحدٍ منهم شيءٌ مِمَّا خُصَّ بِهِ مِنَ التَّقْلِيلِ أَوِ التَّكْثِيرِ .

قوله جل ذكره : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ

لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ

الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » (١)

التسمية « يباعبادي » مَدْحٌ (٢) ، والوصفُ بأنهم « أسرفوا » ذَمٌّ . فلَمَّا قَالَ :

« يَا عِبَادِيَ » طمَعُ الْمُطِيعُونَ فِي أَنْ يَكُونُوا هُمُ الْمُتَقَصِّدِينَ بِالْآيَةِ ، فَرَفَعُوا رُءُوسَهُمْ ، وَنَكَّسَ

الْمُصَاةُ رُءُوسَهُمْ وَقَالُوا : مَنْ نَحْنُ . . . حَتَّى يَقُولَ لَنَا هَذَا !؟

قَالَ تَعَالَى : « الَّذِينَ أَسْرَفُوا » فَانْقَلَبَ الْحَالُ ؛ فَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ نَكَّسُوا رُءُوسَهُمْ انْتَمَشُوا

وَزَالَتْ ذُلَّتُهُمْ ، وَالَّذِينَ رَفَعُوا رُءُوسَهُمْ أَطْرَقُوا وَزَالَتْ صَوَلَتُهُمْ (٣) .

مِمَّ أَزَالَ الْأَعْجُوبَةَ عَنِ الْقِسْمَةِ بِمَا قَوَّيَ رَجَاءَهُمْ بِقَوْلِهِ : « عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ » يَعْنِي إِنْ أَسْرَفْتَ

فَعَلَىٰ نَفْسِكَ أَسْرَفْتَ .

« لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » : بَعْدَ مَا قَطَعْتَ اخْتِلَافَكَ إِلَىٰ بَابِنَا فَلَا تَرْفَعْ قَلْبَكَ عَنَّا .

« إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا » الْأَلْفُ وَاللَّامُ فِي « الذُّنُوبِ » لِلِاسْتِفْرَاقِ وَالْعُمُومِ ،

وَالذُّنُوبُ جَمْعُ ذَنْبٍ ، وَجَاءَتْ « جَمِيعًا » لِلتَّأَكِيدِ ؛ فَكَأَنَّهُ قَالَ : أَعْفِرُ وَلَا أَتْرِكُ ،

وَأَعْفُو وَلَا أُبْقِي .

(١) أورد الواحدى في أسباب النزول عدة اقوال بشأن من نزلت فيها هذه الآية الكريمة ، ومن هذه الروايات :

عن ابن عباس قال : نزلت في أهل مكة حين قالوا : يزعم محمد أن من عبد الأوثان وقتل النفس التي حرم الله لم يغفر له ، فكيف نهاجر ونسلم وقد عبدنا مع الله لها آخر وقتلنا النفس التي حرم الله . .

وقال ابن عمر : نزلت في عياش بن ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين كانوا قد أسلموا ثم فتنوا وعذبوا فتركوا دينهم .

ويروى أنها نزلت في وحشى قاتل حمزة . (الواحدى ص ٢٤٨ ، ٢٤٩) .

(٢) يقول الدقاق : ليس شيء أشرف من العبودية ، وقد سمي بها الحق نبيه (ص) فقال : سبحان الذى أسرى

بعيده ، وقال : فأوحى إلى عبده ما أوحى - ولو كان اسم أجل من العبودية لهما به . (الرسالة ص ١٠٠) .

(٣) راجع ما قاله القشبرى في قصة دارد : (إن زلّة أسفك عليها يوصلك إلى ربك أجدى عليك من طاعة

إعجابك بها يقصيك عن ربك) . ويقول على بن أبى طالب : ما فى القرآن أوسع من هذه الآية . ويقول عبد الله

ابن عمر : هذه أرجى آية فى القرآن .

ويقال إن كانت لكم جنابة كثيرة عسيمة فلي بشأنكم عناية قديمة<sup>(١)</sup>.

قوله جل ذكره: « وأنبؤوا إلى ربكم وأسلّموا له من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون ». .

الإنباء الرجوع بالكلية . وقيل الفرق بين الإنابة وبين التوبة أن التائب يرجع من خوف العقوبة ، وصاحب الإنابة يرجع استحياءً لِكْرَمِهِ<sup>(٢)</sup> .

« وأسلّموا له » : وأخلصوا في طاعتكم ، والإسلام — الذى هو بعد الإنابة — أن يعلم أن نجاته بفضل لا بإنابته ؛ ففضله يصل إلى إنابته . لا بإنابته يصل إلى فضله .

« من قبل أن يأتيكم العذاب » قبل الفراق . ويقال هو أن ينوته وقت الرجوع بشهود الناس ثم لا ينصرف عن ذلك .

قوله جل ذكره : « أن تقول نفس يا حسرتنا على

ما فرطت في جنب الله وإن كنت

لمن السّٰخِرِينَ \* أو تقول لو أن الله

هدانى لكانت من المتقين \* أو تقول

حين ترى العذاب لو أن لى كرامة

فأكون من المحسنين » .

يقال هذا في أقوام يرون أمثالهم تقدموا عليهم في أحوالهم ، فيتذكرون ما ساءف

من تقصيرهم ، ويرون ما وُفِّيَ إليه أولئك من المراتب فيعضون بنواجذ الحسرة على أنامل الخلية .

(١) واضح أن القشيري يحاول بطرق شتى أن يفتح كل أبواب الأمل أمام البائسين ، فهما كانت الذنوب كثيرة فغفوا لله أكبر وأشمل ، وبدا أن النص القرآني يحتمل كل المحاولات التي يبذلها القشيري بمباحته الصوفية الأصلية .

(٢) ينقل القشيري عن شيخه الدقاق قوله في هذا الخصوص : « أولها توبة وأوسطها إنابة وآخرها أوبة » . ثم يعلق على ذلك قائلا : فكل من تاب لخوف العقوبة فهو صاحب توبة ، ومن تاب طمعا في الثواب فهو صاحب إنابة ، ومن تاب مراعاة للأمر — لا لرغبة في ثواب أو رهبة من عقاب — فهو صاحب أوبة . ويقال التوبة صفة المؤمنين ( وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون ) ، والإنابة صفة الأولياء والمترين ( وجاء بقلب منيب ) ، والأوبة صفة الأنبياء والمرسلين ( نعم العبد إنه أواب ) الرسالة ص ٥٠ .



أو يقول : لو أن الله هداني لكذتُ كذا ، ويقول آخر : لو أن لي كربةً فأكون كذا ، فيقول الحقُّ — سبحانه :

« بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين . »

فَذُقْ من العذابِ ما على جُرْمِكَ استوجبت .

قوله جل ذكره : « ويومَ القيامةِ ترى الذين كذبوا

على الله وجوههم مُسْوَدَّةٌ أليس في جهنم مثوىً للمتكبرين » .

هؤلاء الذين ادَّعوا أحوالاً ولم يصدّقوا فيها ، وأظهروا المحبةَ لله ولم ينحققوا بها ، وكفاهم افتضاحاً بذلك أو أنشدوا :

وَلَمَّا ادَّعَيْتُ الْحُبَّ قَالَتْ كَذَّبْتَنِي

فإلى أرى الأعضاء منك كواسيا؟!

فما الحُبُّ حتى تنزف العين بالبكا

وتخرس حتى لا تجيب المناديا<sup>(١)</sup>

قوله جل ذكره : « وَيُنَجِّى اللهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَقَازِمِهِمْ

لَا يَمَسُّهُمْ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَمُزُّونَ » .

كما وقَّاهم — اليومَ — عن المخالفات ، حاهم — غداً — من العقوبات ، فالتقون فازوا

بسعادة الدارين ؛ اليومَ عظمة ، وغداً نعمة . اليومَ عناية وغداً حاية وكفاية .

قوله جل ذكره : « اللهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ » .

(١) ورد الشاهد الشعري في الرسالة ص ١٦٠ هكذا : البيت الأول مطابق ، والثاني هكذا ومتبوعاً بثالث :-

فما الحب حتى يلبصق القلب بالحشا وتذبل حتى لا تجيب المناديا

وتنحل حتى لا يبق لك الهوى سوى مقلة تبيكى بها وتناجيا

وقد أورده صاحب اللمع على هذا النحو ( اللمع ص ٣٢١ ) .

تدخل أ كسابُ المباد في هذه الجملة ، ولا يَدْخُلُ كلامُه فيه ؛ لأنَّ الخاطِبَ لا يدخل تحت الخطاب ولاصفاته (١) .

قوله جل ذكره : « له مقاليدُ السمواتِ والأرضِ  
والذين كفروا بآياتِ الله أولئك هم  
الظالمون » .

« مقاليد » أى مفاتيح ، والمرادُ منه أنه قادر على جميع المقدرات ، فما يريد أن يُوجِدَه أو يَجِدَه .

قوله جل ذكره : « قل أغيرِ الله تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا  
الجاهلون » .

أى متى يكون لكم طَمَعٌ في أن أعبدَ غيره . . . وتوحيده ربَّانى ، وبثريده غَدَّانى ،  
وبشربابِ حُبِّه سَقَانِي ؟ (٢) .

قوله جل ذكره : « ولقد أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ  
مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَجْبُطَنَّ  
عَمَلُكَ وَلتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ » .

لَئِنْ لَاحَظْتَ غَيْرِي ، وَأَثْبَتْتَ مَعِي فِي الْإِبْدَاعِ سِوَايَ أَحْبَطْتَ عَمَلَكَ ، وَأَبْطَلْتَ  
سَمْعِيكَ ، بَلِ اللهُ — يَا مُحَمَّدَ — فَاعْبُدْ ، وَكُنْ مِنْ جَمَلَةِ عِبَادِي الشَّاكِرِينَ .

قوله جل ذكره : « وما قَدَرُوا اللهُ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ  
جَمِيعًا قَبِضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ  
مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهِ وَتَعَالَى عَمَّا  
يُشْرِكُونَ » .

---

(١) هذه إشارة خطيرة في شأن الموضوعات الكلامية المتصلة بالفعل الإنساني ، وبمسألة خلق القرآن ( أنظر كتابنا : الإمام القشيري : تصوفه وأدبه ط مؤسسة الخطيب للنشر ) .

(٢) هذه هي التربية التي عناها القشيري في موضع سابق حين قال : « ليس الاعتبار بالتربة بل بالتربية » .

ما عرفوه حَقَّ معرفته<sup>(١)</sup> ، وما وصفوه حَقَّ وصفه ، وما عَظَّموه حَقَّ تعظيمه ؛ فَعَنَ انصف  
بتمثيل ، أو جَنَعَ إلى تعطيل<sup>(٢)</sup> حَادَ عن السُّنَّةِ المُشَلَّى وانحرف عن الطريقة الحسنى . وصفوا  
الحقَّ بالأعضاء ، وتوهموا في نَمْتِهِ الأجزاء ، فما قدروه حَقَّ قُدْرِهِ ؛ فالتلَّقُّ في قبضة قدرته ،  
والسماوات مطويات يمينه ، ويمينه قُدْرَتُهُ<sup>(٣)</sup> . ولأنه أقسم أن يُبْنِي السَّمَاوَاتِ ويطويها فهو  
قادر على ذلك .

« سبحانه وتعالى » تنزيهاً له عما أشركوا في وصفه .

قوله جل ذكره : « وَنُخِّحَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ  
فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ  
شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَى فَلِذَا هُمْ  
قِيَامٌ يَنْظُرُونَ » .

في النفخة الأولى تموتون ، ثم في النفخة الثانية تُحْشَرُونَ ، والنفختان متجانستان ؛  
ولكنه يخلق عند إحداها إزهاق الأرواح ، وفي الأخرى حياة النفوس ، لِيُعْلَمَ أَنَّ النُّفْخَةَ  
لا تعمل شيئاً لعينها<sup>(٤)</sup> ، وإنما الجِبَارُ بقدرته يخلق ما يشاء .

قوله جل ذكره : « وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ

(١) أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل من أهل الكتاب فقال : يا أبا القاسم بلغك أن الله يجعل الخلائق على  
أصبع والأرضين على أصبع والشجرة على أصبع والثرى على أصبع ! فضحك رسول الله (ص) حتى بدت نواجذه ،  
فأنزل الله تعالى : « وما قدروا الله حق قدره » (الواحدى ص ٢٥٠) .

(٢) التعطيل على ثلاثة أقسام : تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه ، وتعطيل الصانع - سبحانه - عن كاله  
المقدس بتعطيل أسائه وصفاته وأفعاله ، وتعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد .. ومن هذا شرك  
طائفة أهل وحده الوجود الذين يقولون ما ثم خالق ولا مخلوق (الجواب الكافي ص ٩٠ لابن القيم ط التقدم) .

(٣) نحسب أن من دواعي التأويل أن الله سبحانه وتعالى قد يخاطبنا عن ذاته وصفاته بما نتخاطب به فيما بيننا  
حتى نفهم ، والآية تشير إلى ذلك في وضوح فقد عبر عن قدرته مرة بالقبضة ومرة باليمين ، ومعنى هذا أن الله يتقدر  
على قبض الأرض وجميع ما فيها قدرة أحدنا على ما يحمل بأصبعه .

(٤) كلام القشيري عن تجانس النفسيتين واختلاف تأثيريهما ، ثم كلامه بعد قليل عن تجانس السوفين واختلاف  
وجهيهما . . مقصود منه - كما نظن - أن القياس الإنساني ليس دائماً على صواب ، مثال ذلك قوله تعالى : « مطويات  
يمينه » ، ونسبة الوجه واليد والعين . . ونحو ذلك لله سبحانه ليس بالضرورة أن يكون على نحو ما يفهم الإنسان  
من هذه الماديات ، فالكلمة هي الكلمة .. ولكن شتان بين الدلالة «نا والدلالة هناك .. والله أعلم بمقصود القشيري ..  
ولكن هكذا نظن .

الكتابُ وحيءُ بالبين والشهداء  
وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون .

نور يخلقه في القيامة فتشرق القيامة به ، وذلك عند تكوير الشمس وانكدار النجوم ،  
ويستضيء بذلك النور والإشراق قومٌ دون قوم . الكفارُ يبقون في الظلمات ، والمؤمنون  
نورهم يسرى بين أيديهم .

ويقال اليومَ إشراق ، وغداً إشراق ، اليومَ إشراق القلبِ بحضوره ، وغداً إشراق الأرض  
بنور ربها . ويقال غداً أنوار التوالت للمؤمنين ، واليومَ أنوار التجلّي للعارفين .

قوله جل ذكره : « وَوَفَّيْتُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا حَمَلَتْ وَهُوَ

أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ » .

إن كان خيراً فخيرٌ ، وإن كان غير خَيْرٍ فغيرُ خير .

قوله جل ذكره : « وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا

حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ

خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ

عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ

يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ

العذابِ على الكافرين » .

الكفار يُساقون إلى النار عنفاً ، والمؤمنون يُساقون إلى الجنة لطفاً ؛ فالسوقُ يجمع

الجنسين . . ولكن شتان بين سوقٍ وسوقٍ ! .

فإذا جاء الكفارُ قابلهم خزنةُ النار بالتوبيخ والعتاب والتأنيب ؛ فلا تكريم ولا تعظيم ،

ولا سؤال ولا استقبال . . بل خِزْيٌ وهوانٌ ، ومن كل جنسٍ من العذاب ألوان .

قوله جل ذكره : « وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَىٰ الْجَنَّةِ

زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا

وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ

فادخلوها خالدين » .

سَوْقٌ وَلَكِنْ بغيرِ تَعَبٍ وَلَا نَصَبٍ ، سَوْقٌ وَلَكِنْ بَرَوْحٍ وَطَرَبٍ .

« زمرًا » جماعاتٍ ، وهؤلاء هم عوامُ أهل الجنة ، وفوق هؤلاء : « يومَ نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً »<sup>(١)</sup> وفوقهم مَنْ قال فيهم : « وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ »<sup>(٢)</sup> وفرقٌ بين مَنْ يُسَاقُ إلى الجنة ، وبين مَنْ تَقَرَّبُ مِنْهُ الْجَنَّةُ . . هؤلاء الظالمون ، والآخرون المقتصدون ، والآخرون السابقون<sup>(٣)</sup> .

« حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها . . . » وإذا وافوا الجنة تكون الأبوابُ مُفْتَحَةً لئلا يصيبهم نَصَبُ الْإِنْتِظَارِ .

ويقال إذا كان حديث الجنة فالواجب أن يبادر إليها ولا يحتاج أن يساق ، ولعل هؤلاء لا رغبة لهم في الجنة بكثير ؛ فَلَهُمْ مَعَهُ فِي الطَّرِيقِ قَوْلُ « طِبِّئْهُمْ » ؛ أى أنهم يساقون إلى الجنة بلطف دون عنف .

قوله جل ذكره : « وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده

وأورثنا الأرضَ ننبؤاً من الجنة حيث

نشأه فَنَنعَمُ أَجْرُ الْعَامِلِينَ » .

صَدَقْنَا وَعَدَهُ بِإِدْخَالِنَا الْجَنَّةَ ، وَإِكْثَالَ الْمَنَّةِ .

« وأورثنا الأرضَ » أى أرض الجنة ؛ ننبؤاً منها حيث نشأه . وهؤلاء قوم مخصوصون ،

والذين هم قومُ « الْغَرْفِ » أقوام آخرون .

قوله جل ذكره : « وترى الملائكة حافين من حول

العرشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ

بينهم بالحقِّ وقيل الحمد لله رب العالمين » .

يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ فِي عُمُومِ الْأَوْقَاتِ . . هذا هو عمل الملائكة الذين من حول العرش .

وقُضِيَ بَيْنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِ النَّارِ بِالْحَقِّ ، هَؤُلاءِ دَرَكَاتِ وَأُولَئِكَ دَرَجَاتِ . . إلى غير

ذلك من فنون الحالات . وقُضِيَ بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ أَيْضاً فِي مَقَامَتِهِمْ عَلَى مَا أَرَادَهُ الْحَقُّ فِي عِبَادَتِهِمْ .

(١) آية ٨٥ سورة مريم . (٢) آية ٣١ سورة ق .

(٣) إشارة إلى الآية : « فمَنْ ظَلَمَ لِنَفْسِهِ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ » (آية ٣٣ سورة فاطر) .

## (١) سورة المؤمن

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمةٌ مَنْ تَحَقَّقَ بِهَا شَرُفَ مِنَ الْحَقِّ مَنَالَهُ ، وَصَفَتْ عِنْدَهُ أَحْوَالَهُ ، وَخَلَعَ عَلَى نَفْسِهِ رِذَاءَ الْأَفْضَالِ ، وَأَلْبَسَ قَلْبَهُ جَلَالَ الْإِقْبَالِ ، وَأَفْرَدَ رُوحَهُ بِرُوحِ لُطْفِ الْجَمَالِ ، وَاسْتَخْلَصَ سِرَّهُ بِكَشْفِ وَصْفِ الْجَلَالِ .

قوله جل ذكره : « حم »

أى حُمُّ أُمْرٍ كَائِنٌ (٢) .

وَيَقَالُ « الْحَاءُ » . إِشَارَةٌ إِلَى حِلْمِهِ ، « وَالْمِيمُ » إِشَارَةٌ إِلَى مَجْدِهِ أَيْ : بِجِلْمِي وَبِمَجْدِي لَا أُخَلِّدُ فِي النَّارِ مَنْ آمَنَ بِي .  
ويقال هذه الحروف ( مفاصح أسمائه ) (٣) .

« تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » .

(١) تسمى سورة غافر ، وسورة الطور ، وسورة المؤمن لقوله تعالى فيها : « وقال رجل مؤمن » (السيوطي : الإتيقان - ١ ص ٥٤) .

(٢) أى قُضِيَ ووقع ، قال كعب بن مالك :

فَلَمَّا تَلَّاقَيْنَاهُمْ وَدَارَتْ بِنَا الرَّحَى  
وَلَيْسَ لِأَمْرِ حَسَمَةِ اللَّهِ مَدْفَعٌ  
أَوْ تَكُونَ بِمَعْنَى قَتْرُبٌ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ  
قَدْ حُمَّ يَوْمِي فَتَسْرُّ قَوْمٌ  
قَسُومٌ بِهِمْ غَمَسَلَةٌ وَنَوْمٌ

(٣) ما بين القوسين سقط من ص ، وهي موجودة في م .

عن أنس أن أعرابياً سأل النبي (ص) ما حم ؟ فإنا لانعرفها في لساننا ، فقال النبي (ص) : « بدء أسماء وفواتح سور » .

« العزيز » : المُرَّ لأوليائه ، « العليم » بما كان ويكون منهم ، فلا يمنعه علمه بما سَلَفَ منهم عن قضائه .

قوله جل ذكره : « غافر الذنب وقابل التوب  
شديد العقاب ذى الطول لا إله  
إلا هو إليه المصير » .

كتابٌ مُعْفُونٌ بقبول توبته لِعِبَادِهِ ؛ عَلِيمٌ أَنَّ الْعَاصِيَ مُنْكَسِرُ الْقَلْبِ فَأَزَالُ عَنْهُ  
الانكسارَ بِأَنْ قَدَّمَ نَصِيْبِهِ ، قَدَّمَ اسْمَهُ عَلَى قَبُولِ التَّوْبَةِ . فَسَكَّنَ نَفْسَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ  
بِاسْمَيْنِ يُوجِبَانِ الرَّجَاءَ ؛ وَهِيَ قَوْلُهُ : « غافر الذنب وقابل التوب » .

ثم عقبهما بقوله : « شديد العقاب » ثم لم يرضَ حتى قال بعدئذ « ذى الطول » .  
فِيَقَابِلُ قَوْلَهُ : « شديد العقاب » قَوْلُهُ : « ذى الطول » .

( ويقال : غافرُ الذنبِ لِمَنْ أَصَرَ وَاجْتَرَمَ ، وَقَابِلُ التَّوْبِ لِمَنْ أَقْرَبَ وَنَدِمَ ،  
شديد العقاب لِمَنْ جَعَدَ وَعَنَّدَ ، ذِي الطولِ لِمَنْ عَرَفَ وَوَحَدَّ )<sup>(١)</sup> .

ويقال غافر الذنب للظالمين ، وقابل التوب للمقتصدین ، شديد العقاب للمشركين ،  
ذی الطول للسابقين .

ويقال : سُئِنَةُ اللَّهِ أَنَّهُ إِذَا خَوَّفَ الْعِبَادَ بِاسْمِهِ أَوْ لَفْظٍ تَدَارَكَ قُلُوبَهُمْ بِأَنْ  
يُبَشِّرَهُمْ بِاسْمَيْنِ أَوْ بَوْصَفَيْنِ<sup>(٢)</sup> .

« إليه المصير » : وَإِذَا كَانَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ قَدَّ طَابَ إِلَيْهِ الْمَسِيرُ .

قوله جل ذكره : « مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا  
الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَفْرُرُونَ فِي  
الْبِلَادِ » .

(١) ما بين القوسين بأجمعه ساقط من ص وموجود في م .

(٢) وهذه آية كرمه سبحانه .

إذا ظهر البرهانُ وَاَنْصَحَ الْبَيَانُ اسْتَسَلَّتْ الْأَلْبَابُ الصَّاحِبَةَ لِلِاسْتِجَابَةِ وَالْإِيمَانَ .  
فَأَمَّا أَهْلُ الْكُفْرِ فَلَهُمْ عَلَى الْجُودِ إِصْرَارٌ ، وَشُؤْمٌ شَرٌّ كَيْفَ يَحُولُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ  
الْإِنصَافِ . . . وَكَذَلِكَ مَنْ لَا يَحْتَرِمُونَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ ، وَيُصِرُّونَ عَلَى الْإِنْكَارِ ،  
وَيُعْتَرِضُونَ عَلَيْهِمْ بِقُلُوبِهِمْ ، وَيَجَادِلُونَ فِي جَعْدِ الْكِرَامَاتِ ، وَمَا يَخْصُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ  
مِنَ الْآيَاتِ . . . فَهَؤُلَاءِ لَا يُمَيِّزُونَ بَيْنَ رَجَائِهِمْ وَتَقْصَاتِهِمْ ، وَسَيِّئَاتِهِمْ وَتَضَحُّونَ كَثِيرًا .

قوله جل ذكره : « كَذَّبَتْ قَبَائِلُهُمْ قَوْمُ نُوحٍ

وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ ، وَهَمَّتْ كُلُّ

أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ

لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ

كَانَ عِقَابُ .

كَذَلِكَ مَنْ اقْتَرَضَ مِنَ الْكُفْرِ كَانَ تَكْذِيبُ الرُّسُلِ دَائِبُهُمْ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ

— سَبَّحَانَهُ — اتَّقَمَ مِنْهُمْ ، وَعَلَى كُفْرِهِمْ اخْتَرَهُمْ .

وَالْمُنْكَرُ لِهَذَا الطَّرِيقِ <sup>(١)</sup> يَدِينُ بِإِنْكَارِهِ ، وَيَتَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ بِهِ ، وَيَعِدُ وَقِيَعَتَهُ فِي

أَوْلِيَاءِ اللَّهِ مِنْ جَهْلَةٍ إِحْسَانِهِ وَخَيْرَاتِهِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ — سَبَّحَانَهُ — يَعَذِّبُهُمْ فِي الْعَاجِلِ

بِتَخْلِيَتِهِمْ فِيمَا هُمْ فِيهِ ، وَصَدَّقَ قُلُوبَهُمْ عَنْ هَذِهِ الْمَعَانِي ، وَحَرَمَانِهِمْ مِنْهَا .

قوله جل ذكره : « وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى

الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ .

إِذَا انْتَحَمَ عَلَى عَبْدٍ حُكْمُ اللَّهِ بِشَقَاوَتِهِ فَلَا تَنْفَعُهُ كَثْرَةُ مَا يُوْرَدُ عَلَيْهِ مِنَ النَّصْحِ . .

وَاللَّهُ عَلَى أَمْرِهِ غَالِبٌ . وَمَنْ أَمَرْتَهُ يَدُ الشَّقَاوَةِ فَلَا يُخَلِّصُهُ مِنْ مَخَالَهَا جُهْدٌ

وَلَا سَعَايَةٌ .

قوله جل ذكره : « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ

(١) يتنصه الطريق الصوفي .



حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ  
 بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ الَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا  
 وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ  
 لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ  
 عَذَابَ الْجَحِيمِ .

حَمَلَةُ الْعَرْشِ مَنْ حَوْلَ الْعَرْشِ مِنْ خَوَاصِّ الْمَلَائِكَةِ<sup>(١)</sup> ، مأمورون بالتسبيح  
 لله ، ثم بالاستغفار للعاصين — لأنَّ الاستغفار للذنب والتوبة إنما تحصل من الذنب —  
 ويجتهدون في الدعاء لهم على نحو ما في هذه الآية وما بعدها ؛ فيدعون لهم بالدعاء ،  
 ثم يرتفع الدرجات ، ويحولون الأمر في كل ذلك على رحمة الله .

قوله جل ذكره : « رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ  
 الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ  
 آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ  
 أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ \* وَقِهِمِ  
 السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ  
 فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . »

« وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ » : فائز ساطع عليك أراذل من خلقه  
 — وهم الشياطين — فلقد قيض بالشقاة أفاضل من خلقه ومن الملائكة القريبين

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ  
 اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ  
 إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتُكْفَرُونَ . »

أشدَّ العقوبات التي يوصلها الحق إليهم آثارُ سُخْطِهِ وَغَضَبِهِ ، وَأَجَلُ النِّعَمِ

(١) عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله (ص) : « أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله  
 من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام » ذكره البيهقي ، وقال : هو أعظم المخوفات .

التي يفروهم بها آثارُ رضاه عنهم . فإذا عَرَفَ الكافرُ في الآخرة أنَّ ربَّه عليه غضبانٌ فلا شيء أصعبُ على قلبه من ذلك ؛ لأنه عَلِمَ أنه لا بُكاءَ ينفعه ، ولا عناءَ يزيل عنه ما هو فيه ويدفعه ، ولا يُسْمَعُ له تضرُّعٌ ، ولا تُرَجَى له حيلة .

قوله جل ذكره : « قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا اِثْنَيْنِ وَأُحْيَيْنَا

اِثْنَيْنِ فَاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروجٍ

من سبيلٍ . »

الإماتة الأولى إِمَاتَتُهُمْ في الدنيا ثم في القبر يحْيِيهِمْ ، ثم يميتهم فهي الإماتة الثانية . والإحياء الأول في القبر والثاني عند النشْر<sup>(١)</sup> .

« فاعترفنا بذنوبنا » : أقرؤا بذنوبهم — ولكن في وقتٍ لا ينفهمه الإقرار .

« فهل إلى خروجٍ من سبيلٍ » مما نحن فيه من العقوبة ، وإنما يقولون ذلك حين لا ينفهم

الندم والإقرار . فيقال لهم : —

« ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ

كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا

فَأَلْحِكُمُ اللَّهُ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ . »

أى تُصَدِّقُوا المشركين إِكْفُرِهِمْ . [ وهؤلاء إِمَاتَتُهُمْ محصورة ، فأما أهلُ الحجةِ فلهم في

كلِّ وقتٍ حياةٌ وموتٌ ، قال قائلهم :

أَمُوتَ إِذَا فَعَدْتُكَ ثُمَّ أَحْيَا فَمَكْ أَحْيَا عَلَيْكَ وَكَمْ أَمُوتُ !

فإنَّ الحقَّ — سبحانه — يُرَدِّدُ أبدأ الخواصَّ من عباده بين الفناء والبقاء ،

(١) هذا الرأي يذهب إليه السدسي أيضاً ، وإنما إحيائهم في القبور للمسألة ، ومن هذا استدل العلماء على

سؤال القبر .

واستدل من الآية كذلك على إحياء الأجساد ، لأن الروح — عند من يقصر أحكام الآخرة على الأرواح —

لا تموت ولا تتغير ولا تفسد ، فلو كان التراب والعقاب للروح — دون الجسد — فما معنى الإحياء والإماتة ؟

ويذهب ابن عباس وابن مسعود وقتادة والضحاك إلى أنهم كانوا أمواتاً في أصلاب آبائهم ، ثم أحياهم . ثم

أماهم الموتة التي لا بد منها في الدنيا ، ثم أحياهم للبعث والقيامة ، فهاتان حياتان وموتتان .

والحياة والموت ، والحو والإثبات [١] .

قوله جل ذكره : « هو الذى يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ  
من السماء رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ  
يُنذِرُ » .

يُرِيهِمْ آيَاتِ فَضْلِهِ فيما يُبَلِّغُهُمْ ، وَيُرِيهِمْ آيَاتِ قَهْرِهِ فيما يكاشفهم ، وَيُرِيهِمْ آيَاتِ عَفْوِهِ  
إِذَا تَنَصَّلُوا (٢) ، وآيَاتِ جوده إِذَا تَوَسَّلُوا ، وآيَاتِ جلاله إِذَا هَابُوا فَنَابُوا ، وآيَاتِ جماله إِذَا  
أَبَوْا واستجابوا . « وينزل لكم من السماء رزقًا » لأبدانكم وهو توفيق المجاهدات ، ولقلوبكم  
وهو تحقيق المشاهدات ، (ولأسراركم وهو فنون المواصلات والزيادات) (٣) .

« وما يتذكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنذِرُ » : يرجع من العادة إلى العبادة ، ومن الشكِّ إلى اليقين ،  
ومن الخلق إلى الحقِّ ، ومن الجهل إلى العلم ، ومن النكرة إلى العرفان .

قوله جل ذكره : « فادعوا اللهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ  
ولو كره الكافرون » .

شَرَطَ الدعاءَ تقديم المعرفة لتعرف من الذى تدعوه ، ثم تدعو بما تمنح إليه مما لا بدُّ لك  
منه ، ثم نظره هل أعطاك ما تطلب وأنت لا تدري ؟ والواجبُ ألا تطلب شيئاً تكون فيه  
مخالفةٌ لأمره ، وأن تتباعد عن سؤالك الأشياء الدنيئة والدنيوية ، وأن ترضى بما يختاره لك  
مولك . ومن الإخلاص فى الدعاء ألا ترى الإجابةَ إِلَّا منه ، وألا ترى لنفسك استحقاتاً  
إلا بفضلِه ، وأن تعلم أنه إن بقيت فى سؤالك عن مطلوبك — الذى هو حظُّك — لا تبقى  
عن عبادة ربك — التى هى حقُّه ؛ فإنَّ الدعاءَ منحُ العبادة ، ومن الإخلاص فى الدعاء أن

(١) فالموت بالقبض والنفاء والحو ، والحياة باليسط والبقاء والإثبات . ونحسب أن الكلام الموجود بين القوسين  
الكبيرين يتصل بالآية السابقة نظراً لتلاؤم تقليب الأحوال مع الإمامة والإحياء وكنا نريد أن نضعه فى مكانه حسبما  
رأينا لولا أنه موضوع هنا فى م و ص . ويبدو أن القشيري اعتبر الآيتين كياناً عضوياً واحداً ، فجاءت الإشارة  
منهما جميعاً .

(٢) أى تنصلوا من ذنوبهم .

(٣) ما بين القوسين موجود فى م وساقط فى ص .

تكون في حال الاضطراب لما لا يكون ابتداءه جرمًا لك ، وتكون ضرورتك لسراية جناتك .

قوله جل ذكره : « رفيع الدرجات ذو العرش يُلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده يُنذر يوم التلاق » .

رافع الدرجات للعصاة بالنجاة<sup>(١)</sup> ، والمطيعين بالمثوبات ، وللأضياف والأولياء بالكرامات ، ولذوى الحاجات بالكفايات ، وللعارفين بتقبيهم عن جميع أنواع الإرادات .

ويقال درجاتُ المطيعين بظواهرهم في الجنة ، ودرجاتُ العارفين بقلوبهم في الدنيا ؛ فيرفع درجاتهم عن النظر إلى الكواين دون المساكنة إليهما . وأما المحبون فيرفع درجاتهم عن أن يطلبوا في الدنيا والعقبى شيئاً غيرَ رضاء محبوبهم<sup>(٢)</sup> .

« ذو العرش » : ذو الملْك الرفيع . ويقال العرش الذي هو قبلة الدعاء ، خلقه أرفع المخلوقات وأعظمها جنة<sup>(٣)</sup> .

« يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده » روحٌ بها ضياءُ أبدانهم — وهو سلطانُ عقولهم ، وروحٌ بهاءُ ضياءِ قلوبهم — وهو شفاهُ علومهم ، وروحٌ بها ضياءُ أرواحهم

(١) واضح أن التشيرى لا يكاد يترك فرصة دون أن يفتح أبواب الأمل أمام النصاة حتى لا يقنطوا من رحمة الله .. وهذا نابع من سماحته الصوفية الأصلية .

(٢) هنا نلاحظ أن التشيرى جعل الحب أعلى درجة من العارف — مع أن العرفان الذي غابته التوحيد — هو أعلى مراتب الطريق الصوفي . ولكن نظراً لأن الحب والفناء والمعرفة كلها من الحب وإلى الحب فكثيراً ما نجد كتاب التصوف كالتشيرى والغزالي وغيرهما لا يتقيدون تقيداً حرفياً بهذا الترتيب الذي يفيد في الدراسة فقط ، وقد تناولنا هذه النقطة بالتفصيل في كتابنا «نشأة التصوف الإسلامي ط دار المعارف» في مقدمة باب «المذاقات» .

(٣) نلاحظ أن التشيرى هنا يصف (العرش) مرة بأنه الملك أو قبلة الدعاء ثم يعود فيقول (.... وأعظمها جنة) بمعنى أن مجرد العرش مرة من المادية ثم يعود ليخلق عليه النسبة المادية ، فإذا كان ذلك بقصد مخاطبة الناس على قدر فهمهم — كما قلنا من قبل فهذا جائز .. ولكن الواقع أن التشيرى يعبر عن شيء من الاضطراب الذي أصاب الأشاعر إزاء المتشابهات ، وهو أمر تحدثنا عنه بالتفصيل في كتابنا ( لإمام التشيرى — تصوفه وأدبه) ... ولعل خير ما انتهى إليه الرازي قوله «حاصل مذهب السلف أن هذه المتشابهات يجب القطع فيها بأن مراد الله منها شيء غير ظواهرها ، ثم يجب تفويض معناها إلى الله ، ولا يجوز الخوض في تفسيرها» ( أساس التتدريس للرازي ط الكردي ص ٢٢٣ ) :

— والذي هو للروح رَوْحٌ — بتأوهم بالله .

ويقال : رَوْحٌ هو روح إلهام ، وروح هو روح إعلام ، وروح هو روح إكرام .

ويقال : روح النبوة ، وروح الرسالة ، وروح الولاية ، وروح المعرفة .

ويقال : روح بها بقاء الخلق ، وروح بها ضياء الحق .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ

مِنْهُمْ شَيْءٌ » .

يعلم الحاصل الموجود ، ويعلم المعدوم المفقود ، والذي كان والذي يكون ، والذي لا يكون مما عَلِمَ أنه لا يجوز أن يكون ، والذي جاز أن يكون أن لو كان كيف كان يكون .

« لَمِنَ الْمَلَكِ الْيَوْمَ اللَّهُ الْوَاحِدِ

الْقَهَّارِ » .

لا يتقيد مُبَكِّهٌ بيومٍ ، ولا يختصُّ مُلْكُهُ بوقتٍ ، ولكنَّ دَعَاوَى الْخَلْقِ — الْيَوْمَ — لا أصلَ لها ؛ إذ غداً تنقطع تلك الدعاوى وترتفع تلك الأوهام .

قوله جل ذكره : « الْيَوْمَ نُجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ

لَا ظَلَمَ الْيَوْمَ إِلَّا اللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ »

يجازيهم على أعمالهم بالجنان ، وعلى أحوالهم بالرضوان ، وعلى أنفاسهم بالقرية ، وعلى محبتهم بالرؤية .

ويجازى المذنبين على توبتهم بالفقران ، وعلى بكائهم بالضياء والشفاء .

« لَا ظَلَمَ الْيَوْمَ » : أى أنه يستحيل تقديرُ الظالم منه ، وكل ما يفعل فله أن يفعله . « وهو

سريع الحساب » مع عباده ؛ لا يشغله شأنٌ عن شأنٍ ، وسريعُ الحساب مع أوليائه في الحال ؛ يطالبهم بالصغير والكبير ، والنمير والقطمير .

قوله جل ذكره : « وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى

الحنَّاجِرِ كَاطْمِينِ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ  
وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ .

قيامه الكلُّ مؤجَّلةً ، وقيامه المحبين مُعَجَّلةً ؛ فَلَهُمْ فِي كُلِّ نَفْسٍ قِيَامَةٌ مِنَ الْعِقَابِ  
وَالْعَذَابِ وَالثَّوَابِ ، وَالبُعَادُ وَالاقْتِرَابُ ، وَمَا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِي حِسَابِ (١) ، وَتَشْهَدُ عَلَيْهِمُ الْأَعْضَاءُ ؛  
فَالدَّمْعُ يَشْهَدُ ، وَخَفَقَانُ الْقَلْبِ يَنْطِقُ ، وَالتَّحْوِيلُ يُخْبِرُ ، وَاللَّوْنُ يُفْصِحُ . . . وَالْعَبْدُ يَسْتُرُ  
وَلَكِنَّ الْبَلَاءَ يَظْهَرُ :

يَا مَنْ تَغَيَّرَ صُورَتِي لَمَّا بَدَأَ لِجَمِيعٍ مَا ظَنُّوْنَا بِنَا تَصْدِيقًا (٢)

وَأَنشَدُوا :

لِي فِي مَحَبَّتِهِ شَهُودٌ أَرْبَعٌ وَشَهُودٌ كُلٌّ قَضِيَّةٌ اثْنَانُ  
ذُوبَانُ جَسْمِي وَارْتِعَادُ مَفَاصِلِي وَخَفُوقُ قَلْبِي وَاعْتِقَالُ لِسَانِي  
وَقُلُوبُهُمْ — إِذَا أَرْفَ الرَّحِيلُ بَلَغَتْ الْحَنَاجِرَ ، وَعَيُونُهُمْ شَرِقَتْ بِدُمُوعِهَا إِذَا نُوْدِي  
بِالرَّحِيلِ وَشَدَّتْ الرُّوَاحِلُ .

قوله جل ذكره : « يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي  
الْصُدُورُ » .

خَائِنَةُ أَعْيُنِ الْمُحِبِّينَ اسْتِحْسَانُهُمْ شَيْئًا ، وَهَذَا قَالُوا :

يَا قُرَّةَ الْعَيْنِ : سَلْ عَيْنِي هَلْ اكْتَحَلْتُ

بِمَنْظَرٍ حَسَنٍ مُذْ غَبِثَ عَن بَصَرِي ؟

وَلِذَلِكَ قَالُوا :

فَعَيْنِي إِذَا اسْتَحْسَنْتَ غَيْرَ كَمْ أَمَرْتُ الدُّهَادَ بِتَعْدِيهَا

(١) أَيْ وَمَا لَمْ يَخْتَارْ لَهُمْ بِبَالٍ .

(٢) مَعْنَى الشَّاهِدِ الشَّعْرِي فِيمَا نَظُنُّ : يَا أَيُّهَا الَّذِي تَتَغَيَّرُ صُورَتِي عِنْدَ تَجَلُّبِهِ عَلَيَّ ، فَيُنْكَشِفُ أَمْرِي رَغْمَ مَحَاوَلَتِي  
سِتْرِ حَالِي ، وَبِذَا تَصَدَّقَ ظَنُونُ الْمَآذِلِينَ وَاللَّامِمِينَ .

ومن خائفة أعينهم أن تأخذهم السنّة والشبّات في أوقات المناجاة ؛ وقد جاء في قصة داود عليه السلام : كَذَبَ مَنْ ادَّعَى محبتي ، فإذا جَنَّهُ الليلُ نام عني ا

ومن خائفة أعين العارفين أن يكون لهم خَيْرٌ بقلوبهم عمّا تقع عليه عيونهم .

ومن خائفة أعين الموحّدين أن تخرج منها قطرةٌ دمعٍ تأسفًا على مخلوقٍ يفوت في الدنيا والآخرة ، ولا على أنفسهم .

ومن خائفة أعين الحميمين النظرُ إلى غير المحبوب بأى وجهٍ كان ، ففي الخبر : « حُبُّكَ الشَّيءَ يعنى ويصم » .

« وما تخفى الصدور » : فاللقُّ به خبير<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « واللهُ يقضى بالحقِّ والذين يدعون

منْ دونه لا يقضونَ بشيءٍ إنَّ اللهَ

هو السميعُ البصيرُ » .

يقضى للأجانب بالعماد ، ولأهل الوصال بالوداد ، ويقضى يومَ القدوم بعزل عمال الصدود ، وإذا ذُبح الموتُ غدًا بين الجنة والنار على صورة كَبَشٍ أُمّاح فلا غرابة أن يُذبح الفراقُ على رأسِ سِكَّةٍ<sup>(٢)</sup> الأحبابِ في صورة شخصٍ منكر ويصّاب على جذوع العِبرة لينظرَ إليه أهلُ الحضرة .

قوله جل ذكره : « أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف

كان عاقبة الذين كانوا من قَبْلِهِمْ

كانوا هم أشدَّ منهم قوَّةً وأثأراً

---

(١) كان عبد الله بن أبي سرح يكتب الرضى لرسول الله (ص) ثم ارتدده ولحق بالمشركين فأمر رسول الله (ص) بقتله يوم فتح مكة .

ويروى أنه لما جرى به إلى الرسول (ص) بعدما اطمان أهل مكة ، وطلب عثمان رضى الله عنه له الأمان صمت الرسول طويلاً ثم قال : « نعم » ، فلما انصرف قال الرسول (ص) لمن حوله : « ما صمت إلا ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه » فقال رجل من الأنصار : فهلا أومأت إلى يا رسول الله ؟ فقال : إن النبي لا تكون له خائفة أعين » .

(٢) السكة → الطريق المستوى .

في الأرضِ فأخذهم اللهُ بذنوبِهِمْ  
وما كان لهم من الله من وافي .

أو لم يسيروا في أقطار الأرضِ بنفوسهم، ويطوفوا مشارقها ومغاربها ليعتبروا بها فيزهدوا فيها؟ أو لم يسيروا بقلوبهم في الملكوتِ بجولانِ الفكرِ ليشهدوا أنوارَ النجلى فيستبصروا بها؟ أو لم يسيروا بأسرارهم في ساحاتِ الصمدية ليستهاكوا في سلطانِ الحقائق ، ولتخلصوا من جميع الخلوقاتِ قاصيها ودانيها ؟ .

قوله جل ذكره : « ذلك بأنهم كانت تأتيهم رُسُلُهُمْ بالبيناتِ فكفروا فأخذَهُم اللهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ » .

إن بنى من أهل السلوكِ قاصدٌ لم يصل إلى مقصوده فَلْيَعْلَمْ أَنَّ مُوجِبَ حَجَبِهِ اعْتِرَاضُ حَاوَمَرِ قَلْبِهِ عَلَى بَعْضِ شِيُوخِهِ فِي بَعْضِ أَوْقَاتِهِ ؛ فَإِنَّ الشُّيُوخَ بِمَجَلِّ السَّفَرَاءِ لِلرَّيْدِينَ . وَفِي الْخَبَرِ : « الشَّيْخُ فِي قَوْمِهِ كَالنَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ » (١) .

قوله جل ذكره : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطانٍ مبينٍ \* إلى فرعونَ وهامانَ وقارونَ فقالوا ساحرٌ كذابٌ » .

أَكْرَمَ خَلْقِهِ فِي وَقْتِهِ كَانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَأَخْسَ خَلْقِهِ وَأَذْلَهُمْ فِي حُكْمِهِ وَأَشْدَّهُمْ كُفْرًا كَانَ فِرْعَوْنُ ؛ فَمَا قَالَ أَحَدٌ غَيْرَهُ : « مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي » (٢) .  
فَبَعَثَ اللهُ — أَخْسَ عِبَادِهِ إِلَى أَخْسَ عِبَادِهِ ، فَقَابَلَهُ بِالتَّكْذِيبِ ، وَنَسَبَهُ إِلَى السَّحَرِ ،

---

(١) يقول السهروردي في عوارفه : « وأخلاق المشايخ مهذبة بحسن الاقتداء برسول الله (ص) وهم أحق الناس بإحياء سنته في كل ما أمر ونهى وأذنب وأوجب (ص ٢٩٣) . عوارف المعارف ، وفي موضع آخر يقول : « فليعلم المرید أن الشَّيْخَ عِنْدَهُ تَذَكُّرَةٌ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنَّ الَّذِي يَتِمَّدُهُ مَعَ الشَّيْخِ عِوَضٌ مَا لَوْ كَانَ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ . ص ٢٨٥ .

(٢) آية ٣٨ سورة القصص .



وَأَنبَهُ بِكُلِّ أَنْوَاعِ التَّنْأِيبِ . ثُمَّ لَمْ يُعَجِّلِ اللهُ عِقَابَهُ ، وَأَمَهَلَهُ إِلَى أَنْ أُوصَلَ إِلَيْهِ شِقْوَتَهُ —  
إِنَّهُ سَبَّحَانَهُ حَلِيمٌ بِعِبَادِهِ .

قوله جل ذكره : « فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا  
اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا  
نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ » .

عَزَمَ عَلَى إِهْلَاكِهِ وَإِهْلَاكِ قَوْمِهِ ، وَاسْتَمَانَ عَلَى ذَلِكَ بِمُنْذِرِهِ وَخَيْلِهِ وَرَجُلِهِ ، وَلَكِنْ كَانَ  
كَأَقَالِ اللهِ : « وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ » ، لِأَنَّهُ إِذَا حَفَرَ أَحَدٌ لَوْلِيٍّ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللهِ  
تَعَالَى حُفْرَةً مَا وَقَعَ فِيهَا غَيْرُ حَافِرِهَا ... بِذَلِكَ أُجْرَى الْحَقُّ سُنَّتَهُ .

قوله جل ذكره : « وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى  
وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ  
دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ » .

« وَلْيَدْعُ رَبَّهُ » أَيْ لِيَسْتَعِينُ بِرَبِّهِ ، وَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ، وَأَخَافُ أَنْ يُفْسِدَ  
فِي الْأَرْضِ ، وَكَانَ الْفُسَادُ هُوَ فِرْعَوْنُ ، وَهُوَ كَمَا قِيلَ فِي الْمَثَلِ : « رَمَتْنِي بِدَائِمِهَا وَأَنْسَأْتُ » .  
وَلَكِنْ كَادَ لَهُ الْكَيْدُ ، وَالسَّكَائِدُ لَا يَتَخَلَّصُ مِنْ كَيْدِهِ .

فَاسْتَعَاذَ مُوسَى بِرَبِّهِ ، وَانْتَدَبَ فِي الرَّدِّ عَلَيْهِمْ مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ وَبِمُوسَى كَانَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ عَنْ  
فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ : —

« وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ  
يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ  
اللهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ  
وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ  
يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ  
إِنَّ اللهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ  
كَذَّابٌ » .. الْآيَاتِ

نَصَحَهُمْ وَاحْتَجَّ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَنْجِعْ فِيهِمْ نَصْحٌ وَلَا قَوْلٌ . وَكَمْ كَرَّرَ ذَلِكَ الْمُؤْمِنُ مِنْ  
آلِ فِرْعَوْنَ الْقَوْلَ وَأَعَادَ لَهُمُ النَّصْحَ ! فَلَمْ يَسْتَمِعُوا لَهُ ، وَكَانَ كَمَا قِيلَ :

وَكَمْ سَقَّتْ فِي آثَارِكُمْ مِنْ نَصِيحَةٍ وَقَدْ يَسْتَفِيدُ الْبَغِيضَةُ الْمُنْتَصِحَ

قوله جل ذكره : « ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات

فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى إذا

هالك قاتم لن يبعث الله من بعده

رسولاً كذلك يضل الله من هو

مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ » .

بَيْنَ أَنْ تَكْذِبَهُمْ كَتَكْذِيبِ آبَائِهِمْ وَأَسْلَافِهِمْ مِنْ قَبْلِ ، وَكَأَهْلِكَ أَوْلَئِكَ قَدِيمًا كَذَلِكَ

يَفْعَلُ بِهِؤَلَاءَ :

قوله جل ذكره : « وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحاً

كعلى أبلغ الأسباب \* أسباب السموات

فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه

كاذباً » .

السببُ مَا يَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى الشَّيْءِ ؛ أَى لَعَلِّي أَضِلُّ إِلَى السَّمَاءِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى . وَلَوْ لَمْ

يَكُنْ مِنَ الْمُضَاهَاةِ بَيْنَ مَنْ قَالَ إِنَّ الْمَعْبُودَ فِي السَّمَاءِ وَبَيْنَ الْكَافِرِ الْإِهْدَا لِكُنِيَ بِهِ خِزْيَانًا لِمَذْهَبِهِمْ (١) .

وَقَدْ غَلِطَ فِرْعَوْنُ حِينَ تَوَهَّمَ أَنَّ الْمَعْبُودَ فِي السَّمَاءِ ، وَلَوْ كَانَ فِي السَّمَاءِ لَكَانَ فِرْعَوْنُ مُصِيبًا

فِي طَلَبِهِ مِنَ السَّمَاءِ .

قوله جل ذكره : « وكذلك زين لفرعون سوء عمله

وصدّ عن السبيل وما كيد فرعون

إلا في تباب » .

أَخْبِرَ أَنْ اعْتَمَدَاهُ بَأَنَّ الْمَعْبُودَ فِي السَّمَاءِ خَطِئًا ، وَأَنَّهُ بِذَلِكَ مُصَدِّدٌ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ .

قوله جل ذكره : « وقال الذي آمن يا قوم اتبعون

(١) هنا يفهم القشيري بالمشبهة غمزة قاسية ( انظر ص ٣٤٥ من هذا الجلد ) .

أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرِّشَادِ \* يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ  
الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الآخِرَةَ هِيَ  
دَارُ القَرَارِ .

أَصَرَ عَلَى دَعَائِهِ لَهُمْ وَأَصَرُوا عَلَى جُحُودِهِمْ وَعُنُودِهِمْ .

« مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا  
وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنثَى  
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ  
يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ » .

« فلا يجزى إلا مثابها » : في المقدار لا في الصفة ؛ لأن الأولى سيئة ، والمكافأة من الله  
عليها حسنة وليست بسية .

« وهو مؤمن » يعني في الحال (١) ، لأنَّ مَنْ لَا يَكُونُ مُؤْمِنًا فِي الْحَالِ لَا يَكُونُ مِنْهُ الْعَمَلُ  
الصَّالِحُ ، « فأولئك يدخلون الجنة يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ » : أى رزقًا مؤبَّدًا مُخَلَّدًا ،  
لا يخرجون من الجنة ولا يمّمّهم عليه من المآل .

« وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النِّجَاةِ  
وَتَدْعَوْنِي إِلَى النَّارِ » .

وهذا كله من قول مؤمن آل فرعون ، يقوله على جهة الاحتجاج لقومه ، ويلزمهم  
الحجة به .

« تَدْعَوْنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ  
مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى العَزِيزِ  
الْقَهَّارِ » .

تدعوتنى لأكفر بالله وأشرك به من غير علم لى بصحة قولكم ، وأنا أدعوكم إلى الله وإلى  
ما أوضحه بالبرهان ، وأقيم عليه البيان .

(١) في الحال هنا معناها في هذه الحياة الدنيا .

« لا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ  
دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدُّنَا  
إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ »  
لا جَرَمَ أَنَّ مَا تَدْعُونِي إِلَيْهِ بَاطِلٌ ؛ فَلَيْسَ لَتِلْكَ الْأَصْنَامِ حَيَاةٌ وَلَا عِلْمٌ وَلَا قُدْرَةٌ ، وَهِيَ  
لَا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ . وَلَقَدْ عَلِمْنَا — بِقَوْلِ الَّذِينَ ظَهَرَ صِدْقُهُمْ بِالْمُعْجَزَاتِ — كَذِبَكُمْ فِيمَا  
تَقُولُونَ .

« فَسَتَذَكَّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفْوِضُ  
أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ » .

أفوض أمرى إلى الله ، وأتوكل عليه ، ولا أخاف منكم ، ولا من كيدكم .

قوله جل ذكره : « فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا »

وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سَوَاءَ الْعَذَابِ \*  
النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ،  
وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ  
أَشَدَّ الْعَذَابِ .

وَالآيَةُ تَدُلُّ عَلَى عَذَابِ الْقَبْرِ (١) .

وَيَقَالُ إِنَّ أَرْوَاحَ السَّكَفَارِ فِي حَوَاصِلِ طَيْرِ سُودٍ تُعْرَضُ عَلَى النَّارِ غُدُوًّا وَعَشِيًّا إِلَى يَوْمِ  
الْقِيَامَةِ حَيْثُ تَدْخُلُ النَّارُ (٢) .

« أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » : أَيْ يَا آلَ فِرْعَوْنَ أَدْخِلُوا أَشَدَّ الْعَذَابِ ، فَفَضَّبَهُ  
عَلَى النَّدَاءِ الْمُضَافِ . وَيَقْرَأُ « أَدْخِلُوا » عَلَى الْأَمْرِ (٣) .

(١) بدليل قوله تعالى فيما بعد عن عذاب الآخرة : « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » . وَمِنْ  
استتج هذه النتيجة مجاهد وعكرمه ومقاتل ومحمد بن كعب .  
(٢) أَيْ هَذَا دَأْبُهَا فِي الدُّنْيَا تَذْهَبُ فِي الْفِدَاءِ أَفْوَاجًا أَفْوَاجًا يَبْضَأُ صَفْرًا ثُمَّ تَعُودُ فِي الْعِشَاءِ سُودًا قَدْ احْتَرَقَتْ  
رِيَاشُهَا (الأنواعي - والنص عند القرطبي - ١٥٠ ص ٣١٩) .  
(٣) فَيَكُونُ الْأَمْرُ عِنْدَهُ لِلْمَلَانِكَةِ الْعَذَابِ .

« أشد العذاب » : أى أصعبه ، وأصعبُ عذابٍ للكفار في النار يأثمهم من الخروج عنها .  
أما العصاة من المؤمنين فأشدُّ عذابهم في النار إذا علموا أن هذا يومُ لقاءِ المؤمنين ، وإذا عرفوا  
ذلك فذلك اليومُ أشدُّ أيامِ عذابهم .

قوله جل ذكره : « وَإِذْ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ  
لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا  
فهل أنتم مُعْتَدُونَ عَنَّا نَصِيحًا مِنَ النَّارِ \*  
قال الذين استكبروا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ  
اللَّهَ قَدِ حَكَّمَ بَيْنَ الْعِبَادِ » .

يقول الضعفاء الذين استكبروا : أنتم أضللتنونا ، ويقول لهم المستكبرون : أنتم واقتمونا  
باختياركم<sup>(١)</sup> ؛ فحاجة بعضهم لبعضٍ تزيد في غيظ قلوبهم ، فكما يُعذبون بنفوسهم يعذبون  
بضيقِ صدورهم ويُبغض بعضهم لبعض .

قوله جل ذكره : « وقال الذين في النارِ نِلَزْنَا مِن جَهَنَّمَ  
ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ  
العذابِ \* قالوا أَوَلَمْ نَكُ تَابِعِيكُمْ  
رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قالوا بلى ، قالوا :  
فادْعُوا ، وما دُعاه الكافرين إلا  
في ضلالٍ » .

وهذه أيضاً من أمارات الأجنبية ، فهم يُدْخِلُونَ واسطةً بينهم وبين ربهم<sup>(٢)</sup> . ثم إن الله  
ينزع الرحمة عن قلوب الملائكة كي لا يستشفعوا لهم .

(١) لاحظ هنا كيف يحرص القشيري على إبراز عنصر الاختيار لدى الإنسان ، مع معرفتنا السابقة بأنه  
ينادي بأن الله خالق كل شيء حتى أكساب العباد ، وقد حاول أن يوفق بين الاتجاهين فقال : يجرى هذا من العبد  
فلا ومن الله حكماً .

(٢) من ذلك نفهم أن القشيري لا يرى بالواسطة عند الدعاء ، بل ينبغي أن تدعو الله مباشرة .

قوله جل ذكره : « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا  
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ » .

ننصرهم بالآياتِ وفنونِ التعريفاتِ حتى يعرفوا ويشهدوا أن الظَّفَرَ وَضِدَّهُ من الله، والخيرَ  
والشرَّ من الله .

ويقال ننصرهم على أعدائهم بكيدٍ خفيٍّ ولطفٍ غيرِ مرئيٍّ ، من حيثِ يحتسبون ومن  
حيث لا يحتسبون ؛ ننصرهم في الدنيا بالمعرفة<sup>(١)</sup> وباليقين بأنَّ السكائنات من الله ، وننصرهم  
في الآخرة بأن يشهدوا ذلك ، ويعرفوا — بالاضطرار<sup>(٢)</sup> — أنَّ التناييرَ من الله ، وغاية النصرِ  
أن يَقْتُلَ الناصرُ عدوَّ مَنْ ينصره ، فإذا أراد حَتَمَهُ<sup>(٣)</sup> تَحَقَّقَ بأن لا عدوًّا على الحقيقة ، وأنَّ  
اتَّخَلَّقَ أشباحٌ تجري عليهم أحكامُ القدرة ؛ فالوليُّ لا عدوَّ له ، ولا صديق له إلا الله ، قال  
تعالى : « اللهُ وليُّ الَّذِينَ آمَنُوا »<sup>(٤)</sup> .

قوله جل ذكره : « يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ  
الْعَذَابُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَارِ » .

دليلُ الخطابِ أن المؤمنين يَنْفَعُهُمْ تَنْصُلُهُمْ ، ولهم من الله الرحمة ، ولهم حُسْنُ الدارِ ، وما بقى  
من هذه الدنيا إلا اليسير

قوله جل ذكره : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْثَرْنَا  
بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ \* هُدًى  
وَذِكْرًا لَأُولِي الْأَلْبَابِ » .

مضى طَرَفٌ من البيان في قصة موسى .

---

(١) في ص (بالمغفرة) والملائم للسياق (بالمعرفة واليقين) كما جاء في م .  
(٢) أى تكون معرفة ضرورية ، ونحن نعلم من مذهب القشيري أن المعرفة في الابتداء كسبية (من العبد)  
وفي الانتهاء ضرورية (من الرب) .  
(٣) في ص (حَتَمَهُ) والملائم للسياق أنه يريد (حَتَفَ) علوه .  
(٤) آية ٢٥٧ سورة البقرة .

قوله جل ذكره : « فَأَصْبِرْ إِنَّا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَأَسْتَفِرُّ  
لِدُنْيِكَ وَسَيِّحُ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ  
وَالْإِبْكَارِ » .

الصبرُ في انتظار الموعود من الحقِّ على حسب الإيمان والتصديق ؛ فمن كان تصديقه وبقينه  
أتمَّ وأقوى كان صبره أتمَّ وأوفى .

« إِنَّا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا » : وهو — سبحانه — يُعْطِي وَإِنْ تَوَهَّمَ الْعَبْدُ أَنَّهُ يُعْطَى .

ويقال الصبر على قسمين : صبرٌ على العافية ، وصبرٌ على البلاء ، والصبرُ على العافية أشدُّ  
من الصبر على البلاء ، فصبرُ الرجال على العافية وهو أتمُّ الصبر (١) .

« واستغفر لذنبك » . وفي هذا دليل على أنه كانت له ذنوب ، ولم يكن جميعُ استغفاره  
لأتمته لأنه قال في موضع آخر « وللمؤمنين والمؤمنات » (٢) وهنالم يذكرك ذلك . ويمكن حملُ  
الدُّنْبِ على ما كان قبل النبوة ؛ إذ يجوز أن يكون العبد قد تاب من الزلَّة ثم يجب عليه  
الاستغفار منها كلها ذكرها ، فإن تجدد التوبة يجب كما يجب أصلُ التوبة (٣) .

قوله جل ذكره : « إِنَّا الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ  
سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنَّا فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرُ  
مَا هُمْ بِبَالِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ  
الْبَصِيرُ » .

« بغير سلطان » : أى بغير حجة .

« إِنَّا فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرُ » أى ليس فى صدورهم إلا كِبْرٌ يمنعهم عن الاتقياء للحق ،  
وييقون به عن الله ، ولا يصلون إلى مرادهم .

(١) لأن قوة الإنسان قد تنسبه ذكر المنتم فيصبر عنه — وهذا جفاء ، ولكن ضعف الإنسان فى البلاء يدعوهُ  
إلى الصبر فى الله ، قال قائلهم :

والصبر عنك فمذموم عواقبه والصبر فى سائر الأشياء محمود

(٢) آية ١٩ سورة محمد .

(٣) تفيد هذه الآراء عند بحث قضية كلامية هى : عصمة الأنبياء .

قوله جل ذكره : « لَخَلَقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ  
مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ  
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ » .

أى خَلَقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ بَعْثِهِمْ وَخَلْقِهِمْ مَرَّةً أُخْرَى بَعْدَ أَنْ  
صَارُوا رَمِيماً ؛ فَالْقَوْمُ كَانُوا يُقِرُّونَ بِخَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَيُنْكِرُونَ أَمْرَ الْبَعْثِ .

قوله جل ذكره : « وما يستوى الأعمى والبصيرُ والذين  
آمَنوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمَسِيءِ  
قَلِيلاً ما تَذَكَّرُونَ » .

أراد به : ما يستوى المؤمنُ والكافرُ ، ولا المربوطُ بشهوته كالبسوط بصفوته ،  
ولا المجذوبُ بقربته كالحجوب بعقوبته ، ولا المرءُ في مشاهدته كالمبتي في شاهده ،  
ولا المجدود<sup>(١)</sup> بسعادته كالدرد لشقاوته .

قوله جل ذكره : « إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ  
فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ  
لَا يُؤْمِنُونَ » .

إِنَّ مِيقَاتَ الْحِسَابِ لَكَائِنٌ وَإِنْ وَقَعَتِ الْمُدَّةُ فِي أَوَانِهِ<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « وَقَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ  
لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي  
سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ » .

معناه : ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ سِئْتُمْ ؛ لِأَنَّهُ قَالَ فِي آيَةٍ أُخْرَى : « فَيَكْشِفُ  
مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ »<sup>(٣)</sup> .

(١) جُدٌّ فَهُوَ مَجْدُودٌ أَى كَانَ لَهُ حِظٌّ .

(٢) أَى إِنْ وَقَعَتِ الْحِسَابُ لَكَائِنٌ مَهْمَا طَالَتِ الْمُدَّةُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ وَقْتِ حَصُولِهِ .

(٣) آيَةُ ٤١ سُورَةِ الْأَنْعَامِ .



ويقال ادعوني بشرطِ الدعاء ، وشرطُ الدعاء الأكلُ من الحلال ؛ إذ يقال الدعاء مفتاحُ الحاجة ، وأسبابُ القمَّة الحلال .

ويقال كلُّ مَنْ دعاه استجاب له إِمَّا بما يشاء له ، أو بشيء آخر هو خيرُ له منه .

ويقال الكافر ليس يدعوه ؛ لأنه إِمَّا يدعو مَنْ له شريك ، وهو لا شريك له .  
ويقال : إذا ثبت أن هذا الخطاب للمؤمنين فما مِنْ مؤمنٍ يدعو الله ويسأله شيئاً إلا أعطاه في الدنيا ، فأما في الآخرة فيقول له : هذا ما طلبته في الدنيا ، وقد ادخرته لك لهذا اليوم حتى ليتمنى العبدُ أنه ليته لم يعط شيئاً في الدنيا قط .

ويقال ادعوني بالطاعات استجب لكم بالثواب والدرجات .

ويقال أدعوني بلا غفلة أستجب لكم بلا مهلة . ويقال ادعوني بالتفضل أستجب لكم بالتفضل . ويقال ادعوني بحسبِ الطاقة أستجب لكم بكسبِ الفاقة .

ويقال ادعوني بالسؤال أستجب لكم بالتؤال والأفضل .

« إن الذين يستكبرون عن عبادتي . . . » أي يستكبرون عن دعائي ، سيدخلون جهنم صاغرين .

قوله جل ذكره : « الله الذي جعل لكم الليلَ

لتسكنوا فيه ، والنهارَ مبصراً »

... الآيات

سكونُ الناس في الليل على أقسام : أهلُ الغفلة يسكنون إلى غفلاتهم ، وأهلُ المحبة يسكنون بحكم وصالهم ، وشتان بين سكونِ غفلة وسكونِ وصلة !

قومٌ يسكنون إلى أمثالهم وأشكالهم ، وقومٌ يسكنون إلى حلاوة أعمالهم ؛ لبسطهم واستقلالهم ، وقومٌ يعدمون القرارَ في ليالهم ونهارهم وأولئك أصحابُ الاشتياق . . .  
أبدأ في الاحتراق .

« ذلكم الله ربكم » الذي جعل سكنكم معه ، وانزعاجكم له ، واشتياقكم إليه ،  
ومحبتكم فيه ، وانقطاعكم إليه .

قوله جل ذكره : « الله الذي جعل لكم الأرض  
قراراً والسماء بناءً وصوركم فأحسن  
صوركم » .

« صوركم فأحسن صوركم » : خالق العرش والكرسى والسموات والأرضين  
وجميع المخلوقات ولم يقل هذا الخطاب ، وإنما قال لنا : « وصوركم فأحسن صوركم »  
وليس الحسن ما يستحسنه الناس بل الحسن ما يستحسنه الحبيب :  
ما حطك الواشون عن رتبة عندي ولا ضرك مقتاب  
كانهم أثنوا - ولم يعلموا - عليك عندي بالذي عابوا  
لم يقل للشموس في علامها ، ولا للأقمار في ضيائها : « وصوركم فأحسن  
صوركم » .

ولما انتهى إلينا قل ذلك ، وقال : « لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم »<sup>(١)</sup>  
ويقال إن الواشين قبّحوا صوركم عندنا<sup>(٢)</sup> ، بل الملائكة كتبوا في صحائفكم  
قيح ما ارتكبتم . . ومولاكم أحسن صوركم ، بأن محاً من ديوانكم الزلات ،  
وأثبت بدلاً منها الحسنات ، قال تعالى : « يحو الله ما يشاء ويثبت »<sup>(٣)</sup> ، وقال :  
« فأولئك يُبدل الله سيئاتهم حسنات »<sup>(٤)</sup> .

قوله جل ذكره : « ورزقكم من الطيبات » .  
ليس الطيب ما تستطيه النفس إنما الطيب ما يستطيه القلب ، فالخبز

(١) آية ٤ سورة التين .

(٢) ربما يقصد القشيري بذلك إبليس الذي استعمل بكونه مخلوقاً من نار على آدم المخلوق من الطين .

(٣) آية ٣٩ سورة الرعد .

(٤) آية ٧٠ سورة الفرقان .

القنار أطيب للفقير الشاكر من الحلواء للفني المسخّط .

ورزقُ النفوسِ الطعامُ والشرابُ ، ورزقُ القلوبِ لاذاتِ الطاعاتِ .

قوله جل ذكره : « هو الحيُّ لا إلهَ إلا هو فادعوه

مُخلصينَ لهُ الدينَ الحمدُ لله

ربِّ العالمينَ »

« هو الحيُّ » : الذي لا يموت ، ولا فضلهُ يفوت ، فادعوه بلسانِ القوتِ ،

وذلك عليه لا يفوت .

قوله جل ذكره : « قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ

تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي

الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ

لِرَبِّ الْعَالَمِينَ »

قُلْ — يا محمد — إني نهيت عن عبادة ما تدعون من دون الله ؛ أي أمرتُ

بالتسبيحِ عمّا عبدتم ، والإعراضِ عمّا به استغفتم ، والاستسلامِ للذي خلقني ،

وبالنبوةِ استخصني .

قوله جل ذكره : « هو الذي خلقكم من ترابٍ

ثم من نطفةٍ ثم من علقَةٍ ثم

يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لْتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ

لِتَكُونُوا شِوْحًا . . . »

فمن ترُبةٍ إلى قَطْرَةٍ ؛ ومن قَطْرَةٍ إلى عَلَقَةٍ . . ثم من بطونِ أمهاتكم إلى

ظهوركم في دنياكم . . ثم من حال كونكم طفلاً ثم شاباً ثم شيخاً . .

وهو الذي يحيي ويميت ، ثم يبعث في أخرى الدارين .

قوله جل ذكره : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ

في آياتِ اللهِ أنى يُصْرَفُونَ .

في آياتِ اللهِ يَتَبَلَّدُونَ ؛ فلا حُجَّةَ يَرُدُّونَ ، ولا عَذَابَ عن أَنفُسِهِمْ يَرُدُّونَ ،  
سَيَمْلِكُونَ حينَ لا يَنْفَعُهُمْ عِلْمُهُمْ ، ويمتدرون حينَ لا يَسْمَعُ عُدْرُهُمْ ، وذلك  
عندما :

« إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ  
يُسْحَبُونَ \* فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ  
يُسْجَرُونَ » . . . الآياتِ . . .

يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ وَالْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ، ثُمَّ يُدَاقُونَ أَلْوَانَ الْعَذَابِ . . . فإذا  
أَقْرَبُوا بِكُفْرِهِمْ وَذُنُوبِهِمْ يُقالُ لَهُمْ : أَدْخَلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ، فَبئسَ مَثْواهُمْ  
وَمَصِيرُهُمْ ، وساءَ ذَهابُهُمْ وَمَسِيرُهُمْ .

قوله جل ذكره : « فاصبر إن وعد الله حقاً  
فإمّا تُرَبِّيكَ بِعِضِ الَّذِي نَعَدُهُمْ أَوْ  
نَتَوَفِّيكَ فَأَلْبِنَا يُرْجَعُونَ » .

كُنْ بِقَلْبِكَ فارِغاً عَنْهُمْ ، وانظُرْ مِنْ بَعْدُ إِلَى ما يُفْعَلُ بِهِمْ ، واسْتَدِينْ بِأَنَّهُ  
لِإِقْاءِ لِحَوْلَةِ باطلِهِمْ . . . فَإِنَّ لَقِيتَ بَعْضَ ما نَتَوَعَّدُهُمْ بِهِ وَإِلَّا فلا تُكُ في رَبِّبٍ مِنْ  
مُقاساتِهِمْ ذَلِكَ بَعْدُ . ثُمَّ أَكْدَ تَسْلِيَتَهُ إِياهُ وَتَجْدِيدَ تَصْيِيرِهِ وَتَعْرِيفَهُ بقوله :

« ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم  
من قصصنا عليك ومنهم من لم  
نقصص عليك ، وما كان لرسول أن  
يأتي بآية إلا بإذن الله فإذا جاء أمر  
الله قضى بالحق وخسر هنالك  
الْمُبْطِلُونَ » .

قصصنا عليك قصص بعضهم ، . ولم نخبرك عن قصص الآخرين .

ولم يكن في وسع أحد الإتيان بمجزة إلا إذا أظهرنا نحن عليه ما أردنا إذا ما أردنا . فكذلك إن طالوك بآية فقد أظهرنا عليك من الآيات ما أزعجنا به العذر ، وأوضحنا صحة الأمر . . . وما اقترحوه . . . فإن شئنا أظهرنا ، وإن شئنا نر كنا .

قوله جل ذكره : « الله الذي جعل لكم الأنعام

لتركبوا منها ومنها تأكلون \*  
ولكم فيها منافع ولتبلغوا عليها حاجة  
في صدوركم وعليها وعلى الفلك  
تحمّلون \* ويرى آياته فأى  
آيات الله تنكرون »

ذَكَرَهُمْ عَظِيمَ إِنْعَامِهِ بِتَسْخِيرِ الْأَنْعَامِ ؛ فقال جعلها لكم لتنتفعوا بها بالركوب  
والحمل والعمل ، ولتستقوا ألبانها ، ولتأكلوا لحومها وشحومها ، ولتنتفعوا بأصوافها  
وأوبارها وأشعارها ، ولتقطعوا مسافة بعيدة عليها . . . فعلى الأنعام وفي الفلك تنتقلون  
من صُفْعٍ إِلَى صُفْعٍ . . . وَأَنَا الَّذِي يَسِّرْتُ لَكُمْ هَذَا ، وَأَنَا الَّذِي أَلْهِمْتُكُمْ الْإِنْتِفَاعَ  
بِهِ ؛ فَتَقَوُا فِي ذَلِكَ وَاعْرِفُوهُ .

قوله جل ذكره : « أفلم يسيروا في الأرض فينظروا

كيف كان عاقبة الذين من قبلهم  
كانوا أكثر منهم وأشد قوة وأناراً  
في الأرض فما أغنى عنهم ما كانوا  
يكسبون » . . . الآيات

أمرهم بالاعتبار بمن كانوا قبلهم ؛ كانوا أشد قوة وأكثر أموالاً وأطول  
أعماراً ، فأنجزوا في حبال آمالهم ، فوقعوا في وهدة غرورهم ، وما بقي الحق

عن مراده فيهم ، واغتروا بسلامتهم في مُدَّةٍ ما أرخينا لهم عنان إيمانهم ، ثم فاجأناهم بالعموية ، فلم يُعجزوا الله في مُرادِهِ منهم .

فلمَّا رأوا شِدَّةَ البأسِ ، ووقعوا في مذلة الخيبة واليأس تمنَّوا أن لو أُعيدوا إلى الدنيا من الرأس . . . قبالهم الله بالخبية<sup>(١)</sup> ؛ وخرَّطهم في سلكٍ من أبادهم من أهل الشُّركِ والسَّخَطِ .

...

---

(١) لأن التوبة لا تكون بعد حصول العلم الضروري ورؤية العذاب ، فإن أوانها يكون قد انقضى .

## سورة فصلت

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

أُفْلِحَ مَنْ عَرَفَ « بَسْمَ اللَّهِ » ، وَمَا رَجَحَ مَنْ بَقِيَ عَنْ « بَسْمِ اللَّهِ » .

مَنْ صَحِبَ لِسَانَهُ « بِسْمِ اللَّهِ » وَصَحِبَ جَنَانَهُ « بِسْمِ اللَّهِ » كَفَى لَهُ شَفِيعًا « بِسْمِ اللَّهِ » إِلَى مَنْ يُعِيدُنَا بِذِكْرِ « بِسْمِ اللَّهِ » .

قوله جل ذكره : « حم \* تنزيل من الرحمن الرحيم » .

بِحَقِّي وَحَيَاتِي ، وَبِمَجْدِي فِي صَنَائِي وَذَاتِي . . . هَذَا تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .

قوله جل ذكره : « كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » .

بَيَّنَّتْ آيَاتُهُ وَدَلَّلَاتُهُ .

« قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » : الدليل منصوبٌ للكفاة ولكن الاستبصار به للعالمين —

دون المُعْرِضِينَ الجَاهِدِينَ .

« بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ

فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ » .

« بَشِيرًا » : لِمَنْ اخْتَرْنَا هُمْ وَأَصْطَفَيْنَاهُمْ .

« وَنَذِيرًا » : لِمَنْ أَقْبَيْنَاهُمْ ، وَعَنْ شَهَادَةِ آيَاتِنَا أَعْمَيْنَاهُمْ .

« فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ . . . » عِنْدَ دَعَائِنَا إِيْمَانَهُمْ ، فَهُمْ مُتَبَتِّتُونَ فِيمَا أَرْدْنَا هُمْ ، وَعَلَى ذَلِكَ

(الوصف) (١) عَلَيْنَاهُمْ (٢)

قوله جل ذكره : « وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا  
إليه وفي آذاننا وقْرٌ ومن بيننا وبينك  
حجابٌ فأعملْنا عملون » .

قالوا ذلك على الاستهانة والاستهزاء ، ولو قالوه عن بصيرةٍ لكان ذلك منهم توجيهاً (٣) ،  
فمنوا بالعمّت لِمَا قَدَّوْا من تحقّق القلب .

قوله جل ذكره : « قل إنما أنا بشرٌ مثلكم يُوحى إليّ  
أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ  
وَاسْتَغْفِرُوا وَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ \* الَّذِينَ  
لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ  
كَافِرُونَ » .

إنما أنا بشرٌ مثلكم في الصورة والبنيّة ، والذات والحلقة . والفرقان بيني وبينكم أَنَّهُ  
يُوحَى إِلَيَّ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ ؛ فالخصوصية من قبلك لا من قبيلي ، ولقد بقيت فيكم عمراً ،  
ولتيتموني دهرًا . فاعثرت مني على غير صواب ، ولا وجدتم في قولي شوب كذاب . وأمرى  
إليكم أَن استقيموا في طاعته ، واستسلموا الأمره . . وطوبى لِمَنْ أَجَابَ ، والويلُ لِمَنْ  
أَصْرَّ وَعَابَ !

(١) سقطت (الوصف) من ص وهي موجودة في م .

(٢) روى أن قريشاً اختارت عتبة بن ربيعة كى يعرض على النبي (ص) أن يكف عن سب آلها وتسفيه أحلامها  
مقابل رياسة أرمال .. الخ ، وظل يتحدث ، في ذلك حتى انتهى ، وعندئذ سأله النبي (ص) : أفرغت يا أبا الوليد ؟  
قال : نعم .. فقال : إسمع .. بسم الله الرحمن الرحيم . حم تنزيل من الرحمن الرحيم . كتاب فصلت ....  
إلى قوله تعالى : فإن أعرضوا فقل أنذر تكلم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود « فوثب عتبة ، ووضع يده على قم النبي  
وناشده ليسكتن ... ثم مضى إلى قريش فأنبأها بما سمع ، وأقسم ألا يكلم محمداً أبداً ، لأن ما سمعه ما هو بشعر  
ولا كهانة ولا سحر .. ثم أردف : ولقد علمت أن محمداً إذا قال شيئاً لا يكذب ..  
(٣) لأنه يكون حينئذ اعترافاً منهم بوجود غطاء من ظلمة البشرية يحجبهم عن حقيقة الأحديّة ، ويكون اعترافهم  
بفسورهم بداية لاستمدادهم لفضل من الله .



قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ » .

« آمنوا » : شاهدوا ، « وعملوا الصالحات » : لازموا بساطة العبودية .

« آمنوا » : شهدوا الحضرة ، « وعملوا الصالحات » : وقفوا بالباب .

« آمنوا » : حضروا ، « وعملوا الصالحات » : بعد ما حضروا لم ينصرفوا .

« لهم أجر غير ممنون » : غير منقوص<sup>(١)</sup> ؛ فأجرُ النفوسِ الجنةُ ، وأجرُ القلوبِ الرضا بالله ، وأجرُ الأرواحِ الاستئناسُ بالله ، وأجرُ الأسرارِ دوامِ المشاهدةِ لله .

قوله جل ذكره : « قُلْ أُنْتُمْ كُفْرًا لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي

خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْمَلُونَ لَهُ

أُنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ » .

خَلَقَ الزَّمَانَ وَلَمْ يَكُنْ قَبْلَهُ زَمَانٌ ، وَخَلَقَ الْمَكَانَ ، وَلَمْ يَكُنْ قَبْلَهُ مَكَانٌ ؛ فَالْحَقُّ — سبحانه — كَانَ وَلَا مَكَانٌ وَلَا زَمَانٌ ؛ فَهُوَ عَزِيزٌ لَا يُدْرِكُهُ الْمَكَانُ ، وَلَا يَمْلِكُهُ الزَّمَانُ .

« وتجملون له أنداداً » .. وكيف يكون الذي لم يكن ثم حصل<sup>(٢)</sup> ندأ للذي لم يزل ..

ولا يزال كما لم يزل ؟ ! ذلك ربُّ العالمين .

قوله جل ذكره : « وَجَعَلْنَا فِيهَا رِوَايَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكْنَا

فِيهَا وَقَدَّرْنَا فِيهَا أَقْوَامًا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ

سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ » .

الْجِبَالُ أَوْ تَادُ الْأَرْضِ فِي الصُّورَةِ ، وَالْأَوْلِيَاءُ أَوْ تَادُ وَرِوَايَ لِلْأَرْضِ فِي الْحَقِيقَةِ .

(١) يقال مننت الحبل إذا قطعته ، ومنه قول ذي الإصبع :

إني لعمرك ما بابي بنى غساقم على الصديق ولا خيري بمنون

وقيل نزلت الآية في المرضى والزمنى والمرضى إذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الأجر كأصح ما كانوا يعملون .

(٢) الذي لم يكن ثم حصل هو الحادث ، المخلوق من العدم .. كيف يكون ندأ للقديم الأزلي السرمدي ؟ !

« وبارك فيها » : البركةُ الزيادة . • فيأتيهم المطرُ ببركاتِ الأولياء ، ويندفع عنهم البلاء ببركات الأولياء .

« وقدَّرَ فيها أقدارَها » : وجعلها مختلفةً في الطَّعمِ والصورةِ والمقدارِ . وأرزاقِ القلوبِ والسرائرِ كما مضى ذكره فيما تقدم .

قوله جل ذكره : « ثم استوى إلى السماء وهي دخانٌ فقال لها وللأرضِ ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أئيتنا طائعين »

« استوى » أى قَصَدَ ، وقيل فعل فعلاً هو الذى يعلم تعيينه<sup>(١)</sup> .

ويقال رَبَّ أَقْطَارِهَا ، وَرَكَّبَ فِيهَا نَجْمَهَا وَأَزْهَارَهَا .

« فقال لها وللأرضِ ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أئيتنا طائعين » : هذا على ضربِ المثل ؛ أى لا يتعسر عليه شئ ، مما خلقه ، فله من خلقه ما أراد . وقيل بل أحيائها وأعقلها وأنطقها فقالتا ذلك . وجعل نفوسَ العابدين أرضاً لطاعته وعبادته ، وجعل قلوبهم فلَكاً لنجومِ علمه وشموسِ معرفته .

وأوتادُ النفوسِ الخوفُ والرجاءُ ، والرغبةُ والرغبة . وفي القلوبِ ضياءُ العرفانِ ، وشموسُ التوحيدِ ، ونجومُ العلومِ والعقولِ والنفوسِ . والقلوبُ بيده يُصرِّفها على ما أراد من أحكامه .

قوله جل ذكره : « فقضاهنَّ سبعَ سماواتٍ في يومين

وأوحى في كلِّ سماءٍ أمرها وزينا السماء

الدنيا بمصابيحَ وحفظاً ذلك تقديرُ

العزيرِ العليمِ » .

(١) تقول العرب : فعل فلان كذا ثم استوى إلى عمل كذا ؛ يريدون أنه أكمل الأول وابتدأ الثاني ، ويفهم منه أن خلق السماء كان بعد خلق الأرض (النسب ٤٠ ص ٨٩) .

ومن قال إنه صفة ذاتية زائدة تكون على معنى استوى في الأزل بصفاته (القرطبي ١٥٥ ص ٣٤٣) وعلى الرأى الأول يكون الاستواء من صفات الفعل وعلى الثاني يكون من صفات الذات .

رَبِّ السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ، وَرَبِّ وَجْهِ الْأَرْضِ بِمَصَابِيحٍ هِيَ قُلُوبُ الْأَحْبَابِ؛ فَأَهْلُ السَّمَاءِ إِذَا نَظَرُوا إِلَى قُلُوبِ الْأَوْلِيَاءِ بِاللَّيْلِ فَذَلِكَ مَنزَهُمْ كَمَا أَنَّ أَهْلَ الْأَرْضِ إِذَا نَظَرُوا إِلَى السَّمَاءِ اسْتَأْنَسُوا بِرُؤْيَةِ الْكَوَاكِبِ .

قوله جل ذكره: « فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ »

أى أَخْبِرِ الْمُكَذِّبِينَ لَكَ أَنَّ لَكُمْ سَاءَ مَا . . . فَإِنْ سَلَكَتُمْ طَرِيقَهُمْ فِي الْعَنَادِ، وَأَيْتَمَّ إِلَّا الْإِصْرَارَ الْخَفِيًّا كَمَا بِأَمْثَالِكُمْ .

« فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ . »

ركنوا إلى قوة نفوسهم فخاتمهم قوامهم ، واستمكنت منهم بلوهم .

« فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامِ نَجَسَاتٍ <sup>(١)</sup> لِنَذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخُلْزِيِّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابِ الْآخِرَةِ أَخْزَى وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ . »

فلم يفاضر منهم أحداً .

قوله جل ذكره: « وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ \* وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ . »

(١) في قراءة أبي عمرو « نَجَسَاتٍ » وبإسكان الحاء على أنها جمع المصدر « نجس » مستدلاً بقوله تعالى : « في يوم نجس مستمر » ولما كان صفة لم يصف اليوم إليه .

قيل إنهم في الابتداء آمنوا وصدقوا ، ثم ارتدوا وكذبوا ، فأجرام مجرى إخوانهم في الاستئصال .

« ونحينا الذين آمنوا . . » : منهم من نجَّاهم من غير أن رأوا النار ؛ فعبروا القنطرة ولم يعلّموا ، وقومٌ كالبرق الخاطف وهم أعلام ، وقومٌ كالرا كض . . وهم أيضاً من الأكابر ، وقومٌ على الصراط يسقطون ويردُّهم الملائكة على الصراط . فبعدَ وبعدَ . . قومٌ بعدما دخلوا النار فمنهم من تأخذه إلى كعبيه ثم إلى ركبتيه ثم إلى حَقْوَيْهِ (١) ، فإذا ما بلغت النار القلب قال الحقُّ لها : ( لا تحرقى قلبه ) (٢) ؛ فإنه محترقٌ في . وقومٌ يخرجون من النار بعدما امتحسوا (٣) فصاروا حمماً (٤) :

قوله جل ذكره : « ويومَ يُحْمَرُ أعداءُ اللهِ إلى النارِ فهم يُوزَعُونَ \* حتى إذا ما جاءوها شهّدَ عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون \* وقالوا لجلودهم لِمَ شهّدتُم علينا قالوا أنطقنا اللهُ الذي أنطق كلَّ شيءٍ وهو خالقكم أولَ مرةٍ وإليه تُرجعون \* وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون \* وذلكم ظنكم الذي ظننتمم برّبكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين » .

(١) الحقو = الحصر .

(٢) ما بين القوسين موجود في ص وغير موجود في م .

(٣) أمحس الحر أو النار جلده أى أحرقه وقشره عن اللحم . ويقال هذه سنة أمحست كل شيء إذا كانت جذبة .

(٤) الحمم = الفحم أو الرماد . . وكل ما احترق من النار .

شهدت عليهم أجزاؤهم ، ولم يكن في حسابهم أن الله سيُنطقها وهو الذى أنطق كل شىء ،  
ولم يدرُ بخادم ما استقباهم من المصير الأليم .

« ذلك ظنكم ... » : وكذا من قعد في وصف الأقوال ، ووسم موضعه ، وحكم  
لنفسه أنه مُقدّم بلده . فلا يُسمعُ منه إلا ببرهانٍ ودليلٍ من حاله ، فإن خالف الحلالُ قوله فلا  
يُعتد عليه بعد ذلك (١) .

والظنُّ بالله إذا كان جميلاً فلعمرى يُقابلُ بالتحقيق ، أمّا إذا كان نتيجة الغرورِ وغيرِ  
مأذونٍ به في الشرع فإنه يُردى صاحبه .

قوله جل ذكره : « فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ وَإِنْ  
سَتَّعْتَهُمُ فَأَمَّا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ » .

فإن يصبروا على موضع الخسف فسينقلبون إلى النار : وإن يستعتبوا — فعلى ما قال —  
فأما هم بمعتمين (٢) .

« وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ  
أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ  
فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ  
وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ » .

إذا أراد الله ببئدٍ خيراً قيَّضَ له قرناً خيراً يُعينونه على الطاعات ، ويمحوه عنها ،  
ويدعونه إليها . وإذا كانوا إخواناً سوء حملوه على المخالفات ، ودعوه إليها . . . ومن ذلك  
الشیطان ؛ فإنه مُقيَّضٌ مُسلِّطٌ على الإنسان يوسوس إليه بالمخالفات . . وشرٌّ من ذلك النفسُ .  
فإنها بئس القرين ! ! فهى تدعو العبدَ — اليومَ — إلى ما فيه هلاكه ، وتشهد عليه غداً بفعل  
الزلة . فالنفسُ — وشرُّ قرينٍ للدرءِ نفسه — والشياطينُ وشياطينُ الإنسِ . . كلها تُزيِّنُ لهم

(١) يعود التشبيري بعد قليل إلى هذا المعنى نفسه حين يتحدث عن يكلفون بالقالة دون صفاء الحالة .  
(٢) أى أن النار مَثْوًى لهم في الحالين ، ولا مهرب لهم منها ؛ فلا صبرهم بنافع ، ولا طلب الرضا عنهم بنافع ،  
ولا بد لهم من النار .

« ما بين أيديهم » من طول الأمل ، « وما خلفهم » من نسيان الزَّكْلِ ، والتسوية في التوبة ، والتقصير في الطاعة .

قوله جل ذكره : « وقال الذين كفروا لا تسمعُوا لهذا

القرآنِ وَالنَّوَا فِيهِ لَمَأْسُكُمْ تَفْلِحُونَ »

استولى على قلوبهم الجندُ والإنكارُ ، ودام على العداوة فيهم الإصرارُ ؛ فاحتالوا بكل وجهٍ ، وتواصوا فيما بينهم بالألا يسمعوا لهذا القرآن لأنه باب القلوب ، ويسلب العقول ، وكل مَنْ استمع إليه صَبَاً إليه .

وقالوا : إذا أخذَ محمدٌ في القرآن فأكثرُوا عند قراءته اللغو والنطَ حتى يقع في السهو والغاَط .

ولم يعلموا أن الذي نُورَ قلبه بالإيمان ، وأُيدَ بالهم ، وأمدَّ بالنصرة ، وكوشف بسمع السِّرِّ من الغيب هو الذي يسمع ويؤمن . والذي هو في ظلمات جهله لا يدخل الإيمان قلبه ، ولا يباشر السماعُ سِرَّهُ (١) .

قوله جل ذكره : « فلنذيقنَّ الذين كفروا عذاباً شديداً

وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ »

اليومَ بِإِدامَةِ الحِرمانِ الَّذِي هو الذراق ، وغداً بالتخليد في النار التي هي الاحتراق .

« ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَمْ فِيهَا

دَارُ الْخُلْدِ جِزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا

يَجْحَدُونَ » .

لم فيها الخزي والهوان بلا انقطاع ولا انصرام .

« وقال الذين كفروا ربنا أرنا الذين

---

(١) إذا تذكرنا أن السر أعلى من القلب ومن الروح عرفنا أن «السمع» عند الشيخ ذو مرتبة عالية على عكس

ما يظنه المفروضون .

أضلانا من الجنّ والإنس نجعلهما تحت  
أقدامنا لئلا نكون من الأسفلين» .

من الجنّ إبليس . ومن الإنس قابيل بن آدم فهو أول من سنّ المنصية ( حين قتل  
أخاه )<sup>(١)</sup> .

« نجعلهما تحت أقدامنا » ؛ هذه الإرادة وهذا التمي زيادة في عقوبتهم أيضاً ؛ لأنهم يتأذون  
بتلك الإرادة وهذا التمي ؛ فهم يجدون أنه لا نفع لهم من ذلك إذ إن مجابوا في شيء ، وإن يُمنع  
عندهم العذاب .

ويفيد هذا الإخبار عنهم عن وقوع التبرّي فيما بينهم ، فبعضهم يتبرأ من بعض ، كما يفيد  
بأن الندم في غير وقته لا جدوى منه .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا  
تَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا  
وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ  
تُوعَدُونَ » .

« ثم » استقاموا : ثم حرف يقتضي التراخي ، فهو لا يبدل على أنهم في الحال لا يكونون  
مستقيمين ، ولكن معناه استقاموا في الحال ، ثم استقاموا في المآل بأن استداموا إيمانهم إلى  
وقت خروجهم من الدنيا ، وهو آخر أحوال كونهم مكلفين .

ويقال : قالوا بشرط الاستجابة أولاً ، ثم استبصروا بموجب الحجّة ، ولم يثبتوا على وصف  
التقليد ، ولم يكتبوا بالقالة دون صفاء الحالة .

« استقاموا » : الاستقامة هي الثبات على شرائط الإيمان بجماعتها من غير إخلال بشيء من  
أقسامها . ويقال : هم على قسمين :

---

(١) زيادة من عندنا للتوضيح وليست موجودة بالمتن .

مستقيم (في أصول) (١) التوحيد والمعرفة . . وهذه صفة جميع المؤمنين (٢) .

ومستقيم في الفروع من غير عصيان . . وهؤلاء مختلفون ؛ فمنهم . . ومنهم ، ومنهم .  
« وأبشروا بالجنة » : الذين لهم البشارة هم كل من استقام في التوحيد ، ولم يشرك . . فله الأمان من الخلود (٣) . ويقال : مَنْ كَانَ لَهُ أَصْلُ الاستقامة أَمِينٌ (٤) من الخلود في النار ، ومن له كَمَلُ الاستقامة أَمِينٌ من الوعيد من غير أن يلحقه سوا بحالٍ . . ثم الاستقامة لهم على حسب أحوالهم ؛ فمستقيمٌ في عهده ، ومستقيمٌ في عقده ، ومستقيمٌ في جهده ومراعاة حدّه ، ومستقيمٌ في عقده وجهده وحدّه وجبه وودّه . . وهذا أتمُّهم .

ويقال : استقاموا على دوام الشهود وعلى انفراد القلب بالله .

ويقال : استقاموا في تصفية العقدهم في توفية العهد ثم في صحة القصد بدوام الوجد .

ويقال : استقاموا بأقوالهم ثم بأعمالهم ، ثم بصفاء أحوالهم في وقتهم وفي مآلهم .

ويقال : أقاموا على طاعته ، واستقاموا في معرفته ، وهاموا في محبته ، وقاموا بشرائط خدمته .

ويقال : استقامة الزاهد الأيرجع إلى الدنيا ، والأليمنع الجاه بين الناس عن الله . واستقامة العارف الأيشوب معرفته حفظاً في الدارين فيحجبه عن مولاه . واستقامة العابد الأيعود إلى فترته واتباع شهبوته ، ولا يتداخله ريباً وتصنع . واستقامة (٥) الحبيب الأليكون له أربب من محبوبه ، بل يكتفي من عطائه ببقائه ، ومن مقتضى جوده بدوام عزّه ووجوده .

« ألا تخافوا ولا تحزنوا » : إنما يكون الخوف في المستقبل من الوقت ، من حلول مكروه أو فوات محبوب ، فالملائكة يبشرونهم بأن كل مطلوب لهم سيكون ، وكل محذور لهم لا يكون .

(١) هكذا في م وهي في ص (على أصل) وهي مقبولة حسب قوله تعالى في موضع آخر (استقاموا على الطريقة) ولكننا أثرتنا (في أصول) لتنسجم مع الفروع .

(٢) عن أنس قال : لما نزلت هذه الآية قال النبي (ص) : « هم أمي ورب الكعبة » .

(٣) أي التخليد في النار .. ويقصد بهم أصحاب المنزلة بين المنزلتين .

(٤) لاحظ الربط بين الأمان والأمان من ناحية والإيمان من ناحية أخرى .

(٥) أي أن مجرد ذكر المحب لله (الباقي) يكفيه عن تذكر أي عطاء أو منع ، فحسبه الله .



والحزن من حُرُونة الوقت ، ومن كان راضياً بما يجري فلا حزن له في عيشه . والملائكة يبشرونهم بأنهم لا حزونة في أحوالهم ، وإنما هم في الرّوح والراحة .

« وأبشروا بالجنة » : أى بحسن المآب ، وبما وعدَ اللهُ من جميل الثواب .

والذى هو موعودٌ للأولياء بفسارة الملكِ موجودٌ اليومَ لخواصِّ عباده ببطء الملكِ ؛ فلا يكون لأحدهم مطالعةٌ في المستقبل من حاله بل يكون بحكم الوقت ؛ فلا يكون له خوفٌ ؛ لأن الخوف — كما قلنا من قبل — ينشأ من تطالع إلى المستقبل إماماً من زوال محبوبٍ أو حصولٍ مكروه ، وإن الذى بصفة الرضا<sup>(١)</sup> لا حزونة في حاله ووقته .

ويمكن القول : « لا تخافوا » من العذاب ، « ولا تمزنوا » على ما خلقتهم من الأسباب ، « وأبشروا » بحسن الثواب في المآب .

ويقال : « لا تخافوا » من عزل الولاية ، « ولا تمزنوا » على ما أسلقتهم من الجنابة ، « وأبشروا » بحسن العناية في البداية .

ويقال : « لا تخافوا » مما أسلقتهم ، « ولا تمزنوا » على ما خلقتهم ، « وأبشروا » بالجنة التى لها تكلفتهم .

ويقال : « لا تخافوا » المذلة ، « ولا تمزنوا » على ما أسلقتهم من الزلة ، « وأبشروا » بدوام الوصلة .

قوله جل ذكره : « نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفى الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون \* نزلاً من غفورٍ رحيمٍ » .

الولاية من الله بمعنى المحبة ، وتكون بمعنى النصرة .

---

(١) هذا من أدق الشروح لمعنى « الرضا » الذى كما نعرف من مذهب القشيري مرحلة انتقال من المقامات إلى الأحوال .

وهذا الخطاب يهتم أن يكون من قبيل الملائكة الذين نزلوا عليهم ، ويحتمل أن يكون ابتداء خطابٍ من الله .

والنصرة تصدر من المحبة ؛ فلم تكن المحبة الأزلية لم تحصل النصره في الحال .

ويقال : « نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا » بتحقيق المعرفة ، « وفي الآخرة » بتحصيل المغفرة .

ويقال « نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا » بالعناية ، « وفي الآخرة » بحسن الكفاية وجميل الرعاية .

« في الحياة الدنيا » بالمشاهدة ، « وفي الآخرة » بالمعانيه .

في الدنيا بالرضاء بالقضاء ، وفي الآخرة باللقاء في دار البقاء .

في الدنيا بالإيمان ، وفي الآخرة بالفقران .

في الدنيا بالمحبة ، وفي الآخرة بالقربة .

« ولكم فيها » أى في الجنة « ما تشتهي أنفسكم » : الولاية تُقدُّ ، وتحصيل الشهوات وعدُّ ، فمن يشتغل بنقده قلماً يشتغل بوعده (١) .

« ولكم فيها ما تدعون » : أى ما تريدون ، وتدعون الله ليعطيكم .

« نزلاً » : أى فضلاً وعطاءً ، وتقدمةً لما يستديم إلى الأبد من فنون الأفضال ووجوه المبارء (٢) .

(١) تنفيذ هذه الإشارة الممتعة حتماً في توضيح الفكرة الصوفية الشائعة التي تقول إن البداية الحقة هي المحردة عن الطمع في الثواب والخوف من العقاب .. وهي عند القشيري من أمارات الولاية والمحبة الصافية .. ويعني بعض الصوفية في ذلك فيدفعهم طلب الله لذاته إلى القول :

أريدك لا أريدك للثواب      ولكني أريدك للعقاب  
فكل ما أربى قد نلت منها      سوى ملنوذ وجدى بالعذاب

(٢) فتكون (نزلاً) منصوب على المصدر أى أنزلناه نزلاً . وقيل : على الحال . وقيل هو جمع نازل أى لكم ما تدعون نازلين .

« من غفور رحيم » : وفي ذلك مساعً لآمال المذنبين ؛ لأنهم هم الذين يحتاجون إلى المغفرة ، ولولا رحمة الله وصلوا إلى مغفرته .

قوله جل ذكره : « وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ

وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » .

أى لا أحد أحسنُ قولاً منه ، ويكون المراد منه النبي صلى الله عليه وسلم . ويحتمل أن يكون جميع الأنبياء عليهم السلام .

ويقال هم المؤمنون . ويقال هم الأئمة الذين يدعون الناس إلى الله .

وقيل هم المؤذنون . ويقال الداعى إلى الله هو الذى يدعو الناس إلى الاكْتِنَاءِ بالله وتركِ

حلب العِوضِ من الله ، وَيَكِلُ أمره إلى الله ، ويرضى من الله بسمه الله .

« وَعَمِلَ صَالِحًا » : أى كما يدعو الخلق إلى الله يأتى بما يدعوهم إليه .

ويقال هم الذين عرفوا طريق الله ، ثم سلكوا طريق الله ، ثم دعوا الناس إلى الله .

ويقال بل سلكوا طريق الله ؛ فبسلكهم وبمنازلاتهم عرفوا الطريق إلى الله ، ثم دعوا

الخلق إليه بعدما عرفوا الطريق إليه .

« وَقُلْ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » : المسلمون لحكمه هم الراضون بقضائه وتقديره .

قوله جل ذكر : « وَلَا تَسْتَوِى الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ

أُدْفَعُ بِالتى هى أحسنُ فإذا الذى بينك

وبينه عداوةٌ كأنه ولىٌ حميمٌ » .

إُدْفَعُ بالخصلة التى هى أحسن السيئة يعنى بالعفو عن المكافأة ، وبالتجاوز والصفح عن

الزلة ، وترك الاتصاف (1) .

« فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم » يُشْبِهُه الْوَلَى الْحَمِيمَ — وَلَمْ يَصِرْ وَلِيًّا

مُخْلِصًا .. وهذا من جملة حُسنِ الأدبِ فى الخدمة فى حقِّ صحبتك مع الله ؛ تحلم مع عباده لأجله .

(1) هذه الأوصاف التى ذكرها التشيرى من أمارات الفتوة - كما ورد فى الفصل الذى عقده لها فى «رسالة» .

ومن جملة حُسن الخُلُق في الصَّحبة مع الخُلُق ألا تنتقم لنفسك ، وأن تغفوَ عن خصمك .

قوله جل ذكره : « وما يُلقَّاها إلاَّ الذين صَبَرُوا

وما يُلقَّاها إلاَّ ذو حَظٍّ عَظِيمٍ » .

لا يقوم بحق هذه الأخلاق إلاَّ مَنْ أكرم بتوفيق الصبر ، ورُفِّي عن سفاسف الشيم إلى

معالي الأخلاق . ولا يصل أحسن الدرجات إلاَّ مَنْ صبر على مقاساة الشدائد .

قوله جل ذكره : « وإِذَا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ

فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .

إذا انصَلتْ بقلبك نزغاتُ الشيطان فبادِرْ بذكر ربِّك ، وارجعْ إليه قبل أية خطوة<sup>(١)</sup> ..

فإنك إن لم تخالف أولَ هاجسٍ من هواجس الشيطان صار فكرة ، ثم بعد ذلك يحصل العزم

على ما يدعو إليه الشيطان . . فإذا لم تتداركْ ذلك تجرى الزلَّة ، وإذا لم تتداركْ ذلك بِحُسنِ

الرُّجعي صار فسقاً . . وتبادى الوقت أصبح في حَظَرِ كل آفة .

ولا يتخلص العبدُ من نزغات الشيطان إلاَّ بصدق الاستماعة وصدق الاستغاثة وبذلك

ينجو من الشيطان ، وقد قال تعالى : « إن عبادي ليس لك عليهم سلطان »<sup>(٢)</sup> ؛ فكلمًا ازداد

العبدُ في تَبَرُّيه من حَوَالِهِ وقوته<sup>(٣)</sup> ، وأخلص بين يدي الله بتضرعه واستماعته واستعاذته زاد

اللهُ في حِفْظِهِ ، ودَفَعَ الشيطان عنه .

قوله جل ذكره : « ومن آياته الليلُ والنهارُ

والشمسُ والقمرُ لا تسجدوا للشمسِ

ولا للتمرِّ واسجدوا لله الذي خلقهنَّ

إن كنتم إياه تعبدون » .

---

(١) هكذا في م وهي في ص ( خطرة ) بالراء ، ونحن لا نرفض ذلك إذ يقول القشيري في رسالته ص ٤٦ :

«الحواطر خطاب يرد على الضائر وقد يكون الحاطر بالقاء مَلَكٍ ، وأو بالقاء الشيطان ، وقد يكون حديث النفس» .  
ويقول في نفس المرضع : كل خاطر لا يشهد الظاهر فهو باطل .

(٢) آية ٦٥ سورة الإسراء .

(٣) لأنه كلما ازداد في ذلك ازدادت عبوديته ، فدخل في زمرة «عبادي» الذين ليس للشيطان عليهم سلطان ..

وهذا الفهم يتأيد السياق ويتأسك في ظل الشاهد القرآني .

أَوْضَحَ الآيَاتِ ، وَأَلَا حَ الْبَيْنَاتِ ، وَأَزَا حَ عِلَّةَ مَنْ رَامَ الْوَصُولَ . وَاخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَدَوْرَانُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مِنْ جَمَلَةِ أَمَارَاتِ قُدْرَتِهِ ، وَدَلَالَاتِ تَوْحِيدِهِ .  
 « لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ » فِي عِلَالِهَا ، « وَلَا لِلْقَمَرِ » فِي ضِيَائِهِ ، « وَاسْجُدُوا لِلَّهِ »  
 قَدْ غَارَ<sup>(١)</sup> عَلَيْكَ أَنْ تَسْجُدَ لغيرِهِ .

وَالشَّمْسُ — وَإِنْ عَلَتْ ، وَالْقَمَرُ — وَإِنْ حَسُنُ . . . فَلَا جَلِيكَ خَافِنَاهَا ، فَلَا تَسْجُدُ لَهَا ، وَاسْجُدْ لَنَا .

وَيَقَالُ : خَلَقَ الْمَلَائِكَةَ — وَمَعَ كَثْرَةِ عِبَادَتِهِمْ ، وَمَعَ تَقَدُّمِهِمْ فِي الطَّاعَةِ — قَالَ لَهُمْ : اسْجُدُوا لِآدَمَ ، وَحِينَ امْتَنَعَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ لِعِنَ إِلَى الْأَبَدِ . وَقَالَ لِأَوْلَادِ آدَمَ الْعَصَاةِ الْمَذْنُوبِينَ : « لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ ... » فَشَتَّانَ مَا هَا !!

وَالْحَقُّ — سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى — يَا مُرْكُ بِصِيَانَةِ وَجْهِكَ عَنِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ . . . وَأَنْتَ لِأَجْلِ كُلِّ حِطَّةٍ خَسِيسٍ تَنْقُلُ قَدَمَكَ إِلَى كُلِّ أَحَدٍ ؛ وَتَدْخُلُ بِمِجْيَاكَ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ !!

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ

يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ »<sup>(٢)</sup>

أَيُّ إِنْ تَرَفَّعَ الْكُفَّارُ فَلَا خَلَلَ ؛ لِأَنَّ الْحَقَّ غَنَى عَنْ كُلِّ أَحَدٍ ، ثُمَّ إِنْ الْمَلَائِكَةَ — الَّذِينَ هُمْ سَكَانُ الْآخِرِ — يَسْجُدُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ مِنْ عِبَادَتِهِ .

(١) يَقُولُ الْقَشِيرِيُّ فِي رِسَالَتِهِ ص ١٢٦ « الْغَيْرَةُ كِرَاهِيَةٌ مِشَارَكَةُ الْغَيْرِ ، وَإِذَا وَصَفَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ بِالْغَيْرَةِ فَعَمَاءُ أَنَّهُ لَا يَرْضَى بِمِشَارَكَةِ الْغَيْرِ مَعَهُ فَبِمَا هُوَ حَقٌّ لَهُ مِنْ طَاعَةِ عِبْدِهِ » .

(٢) هَذِهِ آيَةُ سَجْدَةِ ، وَاخْتِلَافٌ فِي مَوْضِعِ السُّجُودِ مِنْهَا . . . فَقَالَ مَالِكٌ إِنْ مَوْضِعُهُ « إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ » لِأَنَّهُ مُتَّصِلٌ بِالْأَمْرِ . . . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ إِنَّهُ : « وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ » لِأَنَّهُ تَمَامُ الْكَلَامِ وَغَايَةُ الْعِبَادَةِ وَالِامْتِنَالِ .

وَقَدْ تَضَمَّنَتِ الْآيَةُ صَلَاةَ الْكُفُوفِ ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَقُولُ : إِنْ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا يَكْسِفَانِ إِلَّا لِمَوْتِ عَظِيمٍ . . . فَصَلَّى النَّبِيُّ (ص) صَلَاةَ الْكُفُوفِ (الْقُرْطُبِيُّ - ١٥ ص ٣٦٤) .

قوله جل ذكره : « ومن آياته أنك ترى الأرضَ

خاشعةً فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزتْ

ورَبَّتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لُمُجِي الْمَوْتِ

إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ »

الأرضُ تُتكونُ جَدْبَةً يَابِسةً في الشتاء ، فإذا نزل عليها المطرُ اهتزت بالنبات واخضرت وكذلك القلوب إذا خشعت لاستشعارها بما أَلَمَّتْ به من الذنوب أقبل عليها الحق سبحانه ، فظهرت فيها بركاتُ الندم ، وعفا عن أربابها ما قصرُوا في صِدْقِ القَدَمِ . وكذلك إذا وقعت للعبد فترةٌ في معاملاته ، أو غيبةٌ عن بساط طاعانه ، ثم تَعَمَّدَهُ الحقُّ — سبحانه — بما يدخل عليه من التذكر تظهر في القلب أنوارُ الوفاق ، فيعود إلى مألوف مقامه ، ويرجع عود سداذه غَضًّا طريًّا ، ويصير شجر وفاقه — بعدما أصابته الجدوبة — بماء العناية مستقيًّا .

وكذلك إذا بدت لأهل العرفان وقفة ، أو حدث لهم من جرّاء سوء أدبٍ بَدْرٌ منهم حجةٌ ثم نظر الحقُّ — سبحانه — إليهم بالرعاية.. اهتزت رياضُ أنسِهِم ، واخضرت مشاهدُ قريبتهم ، وانهمزت وفودُ وقفتهم .

« إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُجِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » : إِنَّ الَّذِي أَحْيَا الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَادِرٌ عَلَى إِحْيَاءِ النَّفْسِ بِالْحَشْرِ وَالنَّشْرِ . وكذلك هو قادر على إحياء القلوب بنور العناية بعد الفترة والحجبة .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ يُبْجِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يُخَفَوْنَ

عَلَيْنَا أَفَعَنَ يُبَلِّغُنِي فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ

يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ

بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ »

سياتقون من العذاب ما يستوجبونه .. فَلْيَعْمَلُوا مَا شَاءُوا . . فإيسوا يَسْعَوْنَ إِلَّا فِي ذَمِّهِمْ ، وليسوا يمشون إِلَّا إِلَى هَلَاكِهِمْ بِأَقْدَامِهِمْ .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ » .

الجواب محذوف ومعناه : بقوا عتياً ، ووقعوا في هوانهم وشقوا إلى الأبد .

« وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ » : كتابٌ عزيزٌ لا مثيل له حيث قد عجزوا عن الإتيان بمثله .  
كتابٌ عزيزٌ غالبٌ لِسَبِّهِ المبتدعين والكفار .

عزيزٌ لا يقدر على معارضته أحدٌ . . . من قولهم أرض عزاز<sup>(١)</sup> .

كتابٌ عزيزٌ لأنه كلامُ ربِّ عزيزٍ إلى رسولٍ عزيزٍ بسفارةِ ملكٍ عزيزٍ إلى أُمَّةٍ

عزيزة .

كتابٌ عزيزٌ على المؤمنين لأنه كتابٌ حبيبهم . . . وكتابٌ الحبيبُ إلى الحبيبِ عزيزٌ .

« لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ

خَلْفِهِ نَزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ » .

أى لا ينقضه كتابٌ آخر لا بما تقدّمه من الكتب ، ولا بما يأتي من بعده . . . أى

لا كتابٌ بعده ، ولا نسخ له .

ويقال لا يدفع<sup>(٢)</sup> معناه لفظه ، ولا يخالف لفظه معناه . . .

ويقال لا يقدر أحدٌ أن يأتي بمثله .

قوله جل ذكره : « مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَد قِيلَ لِلرُّسُلِ

مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَدُوٌّ مَّغْفِرٌ وَذُو

عِقَابٍ أَلِيمٌ » .

أصولُ التوحيدِ لا تختلف بالشرائع ؛ فجوهرها في الأحكام واحد : هو أنه تجب موافقةُ

أوامره ، واجتناب مزاجره . ثم إن الله تعالى قال في كل كتابٍ ، وشرع لكل أمة أن يعرفوا

(١) الأرض العزاز = الأرض الصلبة السريعة السيل (الوسيط) .

(٢) دَمَعَ الشيء = نحاه وأزاله ، قال تعالى : « ولولا دفعُ الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض » .

أنه للمطيعين مُثيبٌ ، وللكافرين ذو عذابٍ شديدٍ .

قوله جل ذكره : « ولو جملناه قرآنًا أعجميًا لقالوا لولا

فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ

لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ

لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ

عَمًى أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ .

أخبر أنه أراح العلةَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْرِفَ صِدْقَ الدَّعْوَةِ ، وصحة الشريعة .

ثم وصفَ الكتابَ بأنه شفاءٌ للمؤمنين ، وسببُ شقاءٍ للكافرين .

وهو شفاءٌ للعلماء حيث استراحوا به عن كدِّ الفكرِ وتعبِ الخواطرِ .

وهو شفاءٌ لضيقِ صدور المریدين لما فيه من التنعمِ بقرائته ، والتلذُّدِ بالتفكيرِ فيه .

وهو شفاءٌ لقلوب المحبين من لواعجِ الاشتياقِ لما به من لُطْفِ المواجهِ .

وهو شفاءٌ لقلوب العارفين بما يتوالى عليها من أنوارِ التحقيقِ ، وآثارِ خطابِ الربِّ العزيزِ .

« والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى » : هم لا يسمعون بقلوبهم من الحقِّ ،

ولا يستجيبون . . بقوا في ظلمات الجحد والجهل .

« وهو عليهم عمى » : لا يزدادون على مر الأيام إلا ضلالا .

قوله جل ذكره : « ولقد آتينا موسى الكتابَ فاختلفَ

فيه ولولا كلمةٌ سبقتُ من ربِّكَ لفضي

بينهم وإنتهم لني شكٌّ منه مُريبٌ » .

آتينا موسى التوراةَ ، وأرسلناه إلى قومه ، فاختلفوا في أمره . . فَمَنْ كَفَّلْنَا سِرَّهُ بنور

التوحيدِ صدقَه ، وَمَنْ أَعْمَيْنَاهُ عن مواقعِ البيانِ قابله بالتكذيبِ وجحدِه .

« ولولا كلمةٌ سبقتُ من ربِّكَ » وهي أن عقوبتهم في النار بعد قيام القيامة لمعجلنا



استئصالهم ، ولأذقتهم في الحال وبآلهم (١) .

قوله جل ذكره : « مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ

فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ » .

« فلنفسه » لأن النفع عائدٌ إليه . وَمَنْ عَمِلَ عَمَلًا سَيِّئًا فَإِنَّمَا ظَلَمَ نَفْسَهُ ، وأساءَ إليها ؛ لأنه

هو الذي يقاسى ضرره ويلاقى شره .

قوله جل ذكره : « إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ

ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى

وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ

شُرَكَائِي قَالُوا أَدْنَاكَ مَا مِتْنَا مِنْ

شَهِيدٍ » .

لَمَّا استعجلوا وقالوا : متى تقوم هذه القيامة التي يتوعدنا بها ؟ قال الله تعالى : إِنَّ عِلْمَ

القيامة ينفرد به الحقُّ فلا يعلمه غيره ، فكيف لا يعلم أحدٌ ما الذي يخرج من الأشجار من الثمار ،

وما الذي تنطوي عليه أرحامُ النساءِ من أولادها ذكوراً وإناثاً ، وما هم عليه من أوصاف

الخلقة ، وما يحصل من الحيوانات من نتاجها — فلا يعلم هذه الأشياء إلا الله — فكذلك

لا يعلم أحدٌ متى تقوم القيامة .

« وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِي » : يتبرءون من شركائهم ، ولكن في وقت لا تنفعهم

كثرةُ تدعيمهم وبكائهم .

قوله جل ذكره : « لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانَ مِنْ دَعَائِ الْخَيْرِ وَإِنِ

مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَتَوْسَّ قَنُوطًا » .

(١) في موضع سبق أوضح القشيري أنه ربما كان من أسباب الحكمة الإلهية في تأخير عقوبة أمة النبي «ص»

- كما حدث للأمم السابقة - هو تأخير العذاب بسبب ما يخرج من أصلابهم من المؤمنين .

لا يَمَلُّ الإنسانُ من إرادة النفع والسلامة ، وإن مَسَّهُ الشرُّ فينوسُ لا يرجو زواله لِعَدَمِ  
علمه بربه ، وانسداد الطريق على قلبه في الرجوع إليه .

« وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِّنَّا مِن بَعْدِ  
ضُرِّاءِ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ  
السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ  
لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْبَىٰ فَلَنُنذِرَ الَّذِينَ الَّذِينَ  
كَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذَبِّقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ  
غَلِيظٍ » .

لئن كَشَفْنَا عنه البلاءَ ، وأوجبنا له الرجاء لادِّعَاءِ استحقاقًا أو اتفاقًا ، وما اعتقد أن  
ذلك مِنَّا فضلًا وإيجابًا .

ويقول : لو كان لي حشرٌ ونشرٌ لكان لي من الله لطفٌ وخير ، وغداً يعلم الأمر ، وأنه  
بخلاف ما تَوَهَّم . . . وذلك عندما نذيقه ما يستوجبه من عذاب .

قوله جل ذكره : « وإذا أنعمنا على الإنسانِ أعرَضَ  
ونأى بجانبه وإذا مَسَّهُ الشرُّ فذُو دُعَاءِ  
عريضٍ » .

هو لا يميز بين البلاء والعطاء ؛ فكثيرٌ مما يتوهمه عطاء هو مكرٌ واستدراج . . . وهو  
يستدبمه . وكثيرٌ مما هو فضلٌ وصرفٌ<sup>(١)</sup> وعطاءٌ يظنه من البلاء فيعافه<sup>(٢)</sup> ويكرهه .

ويقال إذا أنعمنا عليه صاحبُه بالبطَر ، وإذا أبليناه قابله بالضجر .  
ويقال إذا أنعمنا عليه أُعْجِبَ بنفسه ، وتكبرَ مختالاً في زهوه ، لا يشكر ربَّه ، ولا يذكر  
فضله ، ويتباعد عن إساط طاعته .

(١) صَرَفَ اللهُ المكارهَ صَرَفًا أي أبعدها .

(٢) في م (فيعافيه) وهي عطفٌ في النسخ .

والمستغنى عنّا بهم على وجهه ، وإذا مسّه الشرُّ فدُوِّعَا كثيرٍ ، وتضرّعَ عريضٍ ،  
وابتهالٍ شديدٍ ، واستكشافٍ (١) دائمٍ .

ثم إذا كشفنا عنه ذلك فله إلى عتوه ونُبُوّه عَوْدٌ ، ولسوء طريقته في الجحود إعادة .

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ  
كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلِّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقِ  
بَعِيدٍ \* سَتُرِيدُهم آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ  
وَفِي أَنفُسِهِم حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُم أَنَّهُ الْحَقُّ  
أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ  
شَهِيدٌ \* أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ  
رَبِّهم أَلَّا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ » .

« سترهم » : السين للاستقبال ؛ أى سيُظهر لهم من الآيات ، ومن الأحداث التي تجري  
في أحوال العالم ، وما سيحلُّ بهم من اختلاف الأمور ما يتبين لهم من خلاله أن هذا الدين  
حقٌّ ، وأن هذا الكتاب حقٌّ ، وأن محمداً — صلى الله عليه وسلم — حقٌّ ، وأن المُجْرِي  
لهذه الآيات والأحداث والأمرِ والمنشئ له هو الحقُّ — سبحانه .

ومن تلك الآيات ما كان من قَهْرِ الكفار ، وعُكُوِّ الإسلام ، وتلاشي أعداء الدين .

ويقال من تلك الآيات في الأفاق اختلافُ أحكام الأعيان مع اتفاق جواهرها في التجانس ..  
وهذه آيات حدوثِ العالم ، واقتضاء المُحْدَثِ لصفاته .

« وفي أنفسهم » : من أمارات الحدوثِ واختلافِ الأوصافِ ما يمكنهم إدراكه .

ويقال : « في الأفاق » العلماء ، « وفي أنفسهم » لأهل المعرفة مما يجدونه من العقاب إذا  
ألمُوا بذنُبٍ ، ومن الثواب إذا أخلصوا في طاعة .

وكذلك ما يحصل لهم من اختلاف الأحوال من قبضٍ وبسطٍ ، وجمعٍ وفرقٍ ، وحجبٍ

(١) الاستكشاف والاستصراف . طلب كشف النُصْبَةِ وصَرَافِهَا .

وجذب . . . وما يجدونه بالضرورة في معاملاتهم ومنازلاتهم<sup>(١)</sup> .

« أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد » : هو الكافي ، ولكنهم — أى الكفار —  
في مَرِيَّةٍ من لقاء ربهم في القيامة . والإشارة فيه : أن العوامَ لَنِي شكٍ من تجوز ما يُكَاشَفُ  
به أهلُ الحضورِ من تعريفات السرِّ .

« ألا إنه بكل شيء محيط » : عالمٌ لا يُخْفَى عليه شيءٌ .

---

(١) يتفق هذا مع ما يذهب إليه جمهور الصوفية حين يميزون الأحوال والمقامات ، فالأحوال مواهب من الحق ،  
والمقامات مكاسب للعبد — وإن كانت هذه المكاسب تتم هي الأخرى بفضل الله وعونه .

## سُورَةُ الشُّورَى

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

سلوةُ العاصين في سماعِ رحمةِ الله ، وحظوةُ العابدين في رجائهم نعمةَ الله ، وراحةُ الفقراء في رضاهم بقسمةِ الله . . لكلٍ من حاله نصيب ، وكلُّ في مُتَنَفِّسِهِ مُصِيب .

قوله جل ذكره : « حَم \* عَسَق »

الحاء مفتاح اسمه : حلیم وحافظ وحكيم ، والميم مفتاح اسمه : مَلِكٌ وماجد ومجيد ومَنَّان وهُوْمَنٌ ومهيمن ، والعين مفتاح اسمه : عالم وعدلٌ وعالٍ ، والعين مفتاح اسمه : سيّدٌ وسميعٌ وسريع الحساب ، والقاف مفتاح اسمه قادر وقاهر وقريب وقدير وقُدوس<sup>(١)</sup> .

« كذلك يُوحى إليك وإلى الذين من

قَبْلِكَ اللهُ العَزِيزُ الحَكِيمُ » .

أقسم بهذه الأسماء وهذه الحروف إنه كما أوحى إلى الذين من قبلك كذلك يُوحى إليك العَزِيزُ الحَكِيمُ ، كما أوحى إليهم العَزِيزُ الحَكِيمُ .

« له ما في السموات وما في الأرضِ

وهو العَلِيُّ العَظِيمُ » .

له ما في السموات وما في الأرضِ مُلْكاً .

« وهو العَلِيُّ العَظِيمُ » : عُلُوُّهُ وعظمتُهُ استحقاقُهُ لأوصافِ المجد ؛ أي وجوب أن يكون

بصفاتِ المجد والجلال .

(١) ربما يتأيد اتجاه التفسير في تفسير هذه الحروف المقطعة هنا بالأسماء والأوصاف الإلهية بتمام الآيات التالية بالعزير الحكيم والعلی العظيم والغفور الرحيم .. كأن هذا هو المناخ الذى توحى به التاسعة السورة .

قوله جل ذكره : « تكاد السمواتُ  
 يتفطرنَّ من فوقهن والملائكةُ يسبحون  
 بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الأرضِ  
 ألا إن الله هو الغفور الرحيم » .

أى تكاد السموات تتشقق من عظمة من فوقهن وهو الله تعالى ، والقوية هنا فوقية  
 رتبة<sup>(١)</sup> ؛ وذلك من شدة هيبتن من الله .

ويقال من ثقل الملائكة الذين هم فوق السموات لكثرتهم . وفي الخبر : « أظت<sup>(٢)</sup>  
 السماء أظاً وحق لها أن تظ ؛ ما من موضع قدم في السموات إلا وعليه قائم أو راكم  
 أو ساجد » .

ويقال إنه على عادة العرب إذا أخبروا عن شئ قالوا كادت السموات تشقق له . . . وهنا  
 لقب قول المشركين ولجراتهم على الله تعالى ، ولعظم قولهم كادت السموات تشقق . . . قال  
 تعالى : « لقد جئتم شيئاً إداً . تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً .  
 أن دعوا للرحمن ولداً »<sup>(٣)</sup> وعلى هذا التأويل : « يتفطرن من فوقهن » أى إلى أسفلهن ،  
 أى تنفطر جملتها<sup>(٤)</sup> .

ومع أن أولاد آدم بهذه الصفة إلا أن الملائكة يسبحون بحمد ربهم لا يفترون ،  
 ويستغفرون لمن في الأرض . . . ثم قال : « ألا إن الله هو الغفور الرحيم » : أى يغفر لهم مع  
 كثرة عصيانهم . وفي الوقت الذي يرتكب فيه الكفار هذا الجرم العظيم بسبب شرهم فإنه  
 — سبحانه — لا يقطع رزقهم ونعمته عنهم — وإن كان يريد أن يعذبهم في الآخرة .

قوله جل ذكره : « والذين آمنوا من دونه أولياء الله

(١) نجا القشيري إلى التأويل كي يتفادى نسبة المكانية إلى الألوهية .

(٢) أظ الظهور = صوت من ثقل الحمل (الوسيط) .

(٣) آيات ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ سورة مريم .

(٤) يقول النسق : كان القياس أن يقال يتفطرن من تحتن من الجهة التي جاءت منها كلمة الكفر ، ولكنه  
 يولج في ذلك فيجمل مؤثرة في جهة الفرق كأنه قيل : كدن يتفطرن من الجهة التي فوقهن دع الجهة التي تحتن .  
 (النسق ح ٤ ص ١٠١) .

حفيظٌ عليهم وما أنت عليهم بوكيلٍ»

المشركون اتخذوا الشياطين أولياءً من دونه ، وذلك بمواقفتهم لها فيما توسوس به إليهم .  
وليس يخفى على الله أمرهم ، وسيعذبهم بما يستوجبونه . ولست — يا محمد — بمسلطٍ عليهم .  
وفي الإشارة : كلُّ مَنْ يعمل بمتابعة هواه ويترك لله حداً أو ينقض له عهداً فهو يتخذ  
الشياطين أولياءً ، والله يعلمه ، ولا يخفى عليه أمره ، وعلى الله حسابه . ثم إن شاء عذبه ، وإن  
شاء غفر له .

قوله جل ذكره : « وكذلك أوحينا إليك قرآناً عربياً

لتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنذِرَ  
يَوْمَ الْجُمُعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ  
وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ » .

أُنزلنا عليك قرآناً يُتلى بلغة العرب لتخوِّفَ به أهل مكة والذين حولها . وجميعُ العالمِ  
مُحدِّقٌ بالكعبة ومكة لأنها سُرةُ الأرضِ .

« وتُنذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ » : تنذِرهم بيوم القيامة . والإنذارُ الإعلامُ بموضع الحاقة . ويوم الجمع  
— وهو اليوم الذي يُجمعُ فيه الخلقُ كلُّهم ، ويُجمعُ بين المرء وعمله ، وبين الجسد وروحه <sup>(١)</sup> ،  
وبين المرء وشكله في الخير والشرِّ — لا شكَّ في كونه . وفي ذلك اليومِ فريقٌ يبيعتُ إلى  
الجنةِ وفريقٌ يحصلُ في السعيرِ . وكما أنهم اليومَ فريقان ؛ فريق في راحة الطاعات وحلاوة  
العبادات ، وفريق في ظلمة الشركِ وعقوبة الجحد . . فكذلك غداً ؛ فريقٌ هم أهل اللقاء ،  
وفريقٌ هم أهل الشقاء والبلاء .

قوله جل ذكره : « ولو شاء الله لجمَلَهُم أمةً واحدةً

ولكن يُدخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ

وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نصِيرٍ » .

إن أراد أن يجمعهم كلهم على الهدى والرشاد لم يكن مانعاً من ذلك إلا ربي لهم . ولو شاء

(١) من هذا لفظهم أن القشيري يرقى بالبعث الكامل إلى العودة الجنة والرزق حسماً إلى الحياة مرة أخرى .

أن يجمعهم كلهم على الفساد والعناد لم يكن دافع — وإذا لاشين منه . وحيث خَلَقَهُمْ مختلفين — على ما أراد — فلا مبالاة بهم . إنه إله واحدٌ جَبَّارٌ غيرُ مأمور ، متولٍ جميعِ الأمور ؛ من الخير والشر ، والنفع والضر . هو الذى يحيى النفوسَ والقلوبَ اليومَ وغداً ، ويميت النفوسَ والقلوبَ اليومَ وغداً<sup>(١)</sup> . . وهو على كلِّ شيءٍ قدير .

قوله جل ذكره : « وما اختلفتم فيه من شيءٍ فحكمه إلى الله ذلكم الله ربى عليه توكلتُ وإليه أنيب » .

« فُحْمُهُ إِلَى اللَّهِ » : أى إلى كتاب الله ، وسُنَّةِ نَبِيِّهِ صلى الله عليه وسلم ، وإجماع الأئمة ، وشواهدِ القياس . والعبرةُ بهذه الأشياءِ فهى قانون الشريعة ، وجملتها من كتاب الله ؛ فإنَّ الكتابَ هو الذى يدلُّ على صحة هذه الجملة<sup>(٢)</sup> .

ويقال : إذا لم تهتدوا إلى شيءٍ وتعارضت منكم الخواطر فدَعُوا تديركم ، والتجئوا إلى ظلِّ شهودِ تقديره ، وانتظروا ما ينبغى لكم أن تفعلوه بحكم تسييره<sup>(٣)</sup> .

ويقال إذا اشتغلت قلوبكم بحديث أنفسكم ؛ لا تدرن أبا السعادة جَرَى حُكْمُكُمْ أم بالشقاوة مضى اسمُكُمْ ؟ فَكَلُوا الأَمْرَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ، واشتغلوا فى الوقت بأمر الله دون التفكير فيما ليس لكم سبيل إلى علمه عن عواقبكم .

قوله جل ذكره : « فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ، وَضَى الْأَنْعَامَ أَزْوَاجًا . يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ . وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ » .

خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا : أى أشكلاً ؛ خَلَقَ حَوَاءَ مِنْ آدَمَ . وَخَلَقَ

(١) الإحياء والإماتة اليوم مرتبطان بالمعاني الصوفية من صفاء وكثورة ونحو ذلك .  
 (٢) هذا ردُّ على مَنْ يهجون الصوفية بعدم الاحتفال بالمصادر الأساسية للشريعة ، فضلاً عن أننا نشعر باهتمامهم بالحالِيبِ العقل حين يبرزون «القياس» كصدر من مصادر التشريع .  
 (٣) وهذا المصدر الأخير خاصة بالسادة الأولياء الأصفهائى — بينما أمره حين للربى مصادر الفقه الصوفى .



— بسبب بقاء التناسل — جميع الحيواناتِ أجناسًا .

« بذروكم » : يُكثِرِ خَلْقَكُمْ . « فيه » الهاء تعود إلى البطن أى فى البطن ، وقيل : فى الرَّحِمِ ، وقيل : فى التزويج<sup>(١)</sup> .

« ليس كمثل شئ » : لأنه فاطر السموات والأرض ، ولأنه لا مِثْلَ يُضَارِعُهُ ؛ ولا شكلاً يشاكله . والكاف فى ليس « كمثل » صلة أى ليس مثله شئ . ويقال : لفظ « مثل » صلة ؛ ومعناه ليس كهو شئ . ويقال معناه ليس له مثل ؛ إذ لو كان له مثل لكان كمثل شئ وهو هو ، فمَّا قال : « ليس كمثل شئ » فمعناه ليس له مثل ، والحقُّ لا شبيهَ له فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أحكامه .

وقد وقع قومٌ فى تشبيه ذاته بذات المخلوقين فوصفوه بالحدِّ والنهاية والكون فى المكان ، وأقبحُ قولاً منهم مَنْ وصفوه بالجوارح والآلات ؛ فظنوا أن بصره فى حدقة ، وسمعُه فى عضوٍ ، وقدرته فى يدٍ . . . إلى غير ذلك .

وقومٌ قاسوا حكمه على حكمِ عباده ؛ فقالوا : ما يكون من الخلقِ قبيحاً فنه قبيح ، وما يكون من الخلقِ حسناً فنه حسنٌ !! وهؤلاء كلهم أصحاب التشبيه — والحقُّ مستحقٌّ للتنزيه دون التشبيه ، مستحقٌ للتوحيد دون التحديد ، مستحقٌ للحصول دون التعطيل والتمثيل .

قوله جل ذكره : « له مقاليدُ السمواتِ والأرضِ يَبْسُطُ

الرزقَ لِمَن يشاء ويَقْدِرُ لِمَنه بكلِّ شئٍ

عليمٌ » .

« مقاليد » أى مفاتيح ، والمفاتيح للخزائن ، وخزائنه مقدوراته . وكما أن فى الموجودات معادن مختلفة فكذلك القلوب معادن جواهر الأحوال ؛ فبعض القلوب معادن المعرفة ، وبعضها معادن الحجة ، وبعضها للشوق ، وبعضها للأنس . . . وغير ذلك من الأحوال كالتوحيد والتفريد والهيبة والرضا . وفائدة التعريف بأن المقاليد له : أن يقطع العبدُ أفكاره عن الخلقِ ، ويتوجَّه

(١) يقول النسبى : اختير «فيه» على «به» لأنه جعل هذا التدهير كالمفتح أو المعدن للبت والتكثير .

في طلب ما يريد من الله الذي « ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر » ، والذي هو « بكل شيء عليم » :  
يوسع ويضيئ أرزاق النفوس وأرزاق القلوب حسبما شاء وحكم وعلم .

قوله جل ذكره : « شرع لكم من الدين ما وصى به  
نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا  
به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا  
الدين ولا تفرقوا فيه كبر على المشركين  
ما تدعوهم إليه الله يجتبي إليه من يشاء  
ويهدي إليه من ينيب » .

« شرع » : أى بين وأظهر . « من الدين » أراد به أصول الدين ؛ فإنها لا تختلف في جميع  
الشرائع ، وأما الفروع فمختلفة ، فالآية تدلُّ على مسائل أحكامها في جميع الشرائع واحدة .  
ثم بين ذلك بقوله : « أن أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه » . . . وفي النص أن تحريم البنات  
والأخوات إنما شرع في زمان نوح عليه السلام .

قوله جل ذكره : « وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم  
العلم بغياً بينهم ولولا كلمة سبقت من  
ربك إلى أجل مسمى لفضى بينهم »

يعنى أنهم أصرُّوا على باطلهم بعد وضوح البيان وظهور البرهان حين لا عذر ولا شك .  
« ولولا كلمة سبقت من ربك » . . . وهو أنه حكم بتأخير العقوبة إلى يوم القيامة لعجل لهم  
ما يمتنون به .

قوله جل ذكره : « فلذلك فادع واستقم كما أمرت  
ولا تدبِعْ أهواءهم وقلْ آمَنْتُ بما  
أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل  
بينكم الله ربنا وربكم لنا أعمالنا

ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم  
الله يجمع بيننا وإليه المصير .

أى أَدْعُ إلى هذا القرآن ، وإلى الدين الحنيفي ، واستقيم في الدعاء ، وفي الطاعة . أمرَ  
الكلُّ من الخلق بالاستقامة ، وأفرده بذكر التزام الاستقامة .

ويقال : الألف والسين والتاء في الاستقامة للسؤال والرغبة ؛ أى سأل منى أن أقيمك ،  
« ولا تتبع أهواءهم ، وقُلْ : آمَنْتُ بما أنزل الله من كتاب ، وأمرت لأعدل بينكم » : أمرت  
بالعدل في القضية ، وبأن أعلم أن الله إله الجميع ، وأنه يحاسب غداً كلاً بعمله ، وبأن الحجة  
لله على خلقه ، وبأن الحاجة لهم إلى مولاهم .

قوله جل ذكره : « والذين يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا

اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ  
وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ » .

يجادلون في الله من بعد ما استجيب لدعاء محمد صلى الله عليه وسلم يوم بدر على المشركين .  
حُجَّةٌ هؤلاء الكفار داحضة عند ربهم لأنهم يحتجون بالباطل ، وهم من الله مستوجبون  
لعنة والعقاب (1) .

قوله جل ذكره : « الله الذي أنزل الكتاب بالحق  
والميزان وما يذكركم للساعة قريب » .

أَنْزَلَ الْكِتَابَ ، وَأَنْزَلَ الْحُكْمَ بِالْمِيزَانِ أَيْ بِالْحَقِّ .

ويقال أهمهم وزن الأشياء بالميزان ، ومراعاة العدل في الأحوال .

« وما يذكركم للساعة قريب » : يزجرهم عن طول الأمل ، ويذنبهم إلى انتظار  
هجوم الأجل .

(1) سماها حجة حسب زعمهم - وإن كانت شبهة في حقيقة أمرها . ومن أسئلة حجاج أهل الكتاب أنهم كانوا  
يقولون للمؤمنين : كتابنا قبل كتابكم ، ونبينا قبل نبيكم ، فنحن خير منكم وأول بالحق . وكل هذه الحجج  
دلجية بعدما دخل الناس في الإسلام ، وتركوا الجاهلية وآثامها ، استجابة لدعاء الرسول : اللهم إن تهلك هذه  
العصاة قلن أئمتنا في الأرضة في يومنا هذا .

قوله جل ذكره : « يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها

والذين آمنوا مُشْفِقُونَ منها ويعلمون

أنها الحقُّ أَلَّا إِنْ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي

الساعةِ لِنِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ » .

المؤمنون يؤمنون بالبعث وما بعده من أحكام الآخرة ، وَيَكِلُونَ أُمُورَهُمْ إِلَى اللَّهِ ؛ فلا

يتمنون الموتَ حَذَرَ الْإِبْتِلَاءِ ، ولكن إذا وَرَدَ الْمَوْتُ لم يكرهوه ، وكانوا مستعدين له<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « اللهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ بِرِزْقٍ مَن يَشَاءُ

وهو القويُّ العزيزُ » .

« لَطِيفٌ »<sup>(٢)</sup> أى عالم بدقائق الأمور وغوامضها . واللطيف هو المُلَطِّفُ المحسن . .

وكلاهما في وصفه صحيح . واللطف في الحقيقة قدرة الطاعة ، وما يكون سبب إحسانه للعبد اليومَ

هو لُطْفٌ منه به .

وأكثرُ ما يستعمل اللطف — في وصفه — في الإحسان بالأمور الدينية .

ويقال : خَاطَبَ الْعَابِدِينَ بقوله : « لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ » : أى يعلم غوامضَ أحوالهم من دقيق

الرباء والتصنع لئلا يُعْجَبُوا بأحوالهم وأعمالهم . وخَاطَبَ الْعَصَاةَ بقوله : « لَطِيفٌ » : لئلا

يُأْسُوا من إحسانه .

ويقال : خَاطَبَ الْأَعْنِيَاءَ بقوله : « لَطِيفٌ » : ليعلموا أنه يعلم دقائق معاملاتهم في جمع المال

من غير وجهه بنوع أو بيل ، وخَاطَبَ الْفُقَرَاءَ . بقوله : « لَطِيفٌ » أى أنه مُخْمِنٌ بِرِزْقِ

من يشاء .

ويقال : سَمِعَ قَوْلَهُ : « اللهُ » يوجبُ الْهَيْبَةَ وَالْفَزَعَ ، وسَمِعَ « لَطِيفٌ » يوجبُ السُّكُونَ

(١) لأن الموت يفرهم من اللقاء .. لقاء المحبوب .

(٢) تضاف أقوال القشيري هنا في « اللطيف » إلى ما ذكره في كتاب التعمير في التذكير (تحقيق بسوف)

وما ذكره في كتاب : شرح أسماء الله الحسنى (تحقيق الملواني) صدر بالقاهرة سنة ١٩٦٩ ص ١٧٦ وما بعدها .

والطمانينة . فسمعُ قوله : « الله » أوجب لهم تهويلاً ، وسمع قوله : « لطيف » أوجب لهم تأميراً .

ويقال : اللطيفُ مَنْ يعطى قَدْرَ الكفايةِ وفوق ما يحتاج العبدُ إليه .

ويقال : مِنْ لُطْفِهِ بالعبدِ علمُهُ بأنه لطيف ، ولولا لُطْفُهُ لَمَا عَرَفَ أنه لطيف .

ويقال : مِنْ لُطْفِهِ أنه أعطاه فوق الكفاية ، وكَلَّفَهُ دون الطاقة .

ويقال : مِنْ لُطْفِهِ بالعبدِ إبهام عاقبته عليه ؛ لأنه لو علم سعادته لا تَكَلَّلَ عليه ، وأَقَلَّ عمله .

ولو عَلِمَ شقاوته لأيسَ وَكَثَرَكَ عَمَلَهُ . . فأرادَه أن يستكثرَ في الوقت من الطاعة .

ويقال : من لطفه بالعبد إخفاه أَجَلِهِ عنه ؛ لئلا يستوحش إن كان قد دنا أَجَلَهُ .

ويقال : من لطفه بالعبد أنه يُنْسِيَهُ ما عمله في الدنيا من الزلَّة ؛ لئلا يتنغص عليه العَيْشُ

في الجنة .

ويقال : اللطيفُ مَنْ نَوَّرَ الأسرارَ (١) ، وحفظ على عبده ما أودَعَ قلبه من الأسرار (٢) ،

وغفر له ما عمل من ذنوبٍ في الإعلان والإسرار .

قوله جل ذكره : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الآخِرَةِ نَزِدْ

له فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ

الدنيا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ

نصيب . »

« من كان يريد حَرْثَ الآخرة : نَزِدْهُ — اليومَ — فِي الطاعات توفيقاً ، وفي المعارف

وصفاء الحالات تحقيقاً . ونَزِدْهُ فِي الآخرة ثواباً واقتراباً وفنون نِجاةٍ وصنوف درجاتٍ .

« وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدنيا : مَكْتَفِيًا به نُؤْتِهِ مِنْهَا ما يريد ، وليس له فِي الآخرة

نصيب .

(١) هذه (الأسرار) جمع السر وهو الملكة الباطنية التي تملو الروح - كما نعرف من المذهب العرفاني

للشيرازي .

(٢) وأما (الأسرار) الثانية فهي جمع السر كما نعرفه - بمعنى الشأن الخفي .

قوله جل ذكره : « أَمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنَ الدِّينِ

مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَضْلِ

لَفُضِّىَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ »

« ما لم يأذن به الله » : أى ليس ذلك مما أمَرَ به ، وإنما هو افتراء منهم .

« ولولا كلمة الفصل » . . أى ما سبق به الحُكْمُ بتأخير العقوبة إلى القيامة . .

« ترى الظالمين مُشْفِقِينَ مما كَسَبُوا وهو

واقعٌ بهم والذين آمنوا وعملوا الصالحاتِ

في روضاتِ الجناتِ لهم ما يشاءون عند

ربِّهم ذلك هو الفضلُ الكبيرُ . »

إذا حصل الإجماع فى وقتٍ ما لا يُعذِّبُهُمُ اللهُ فى الغالب، ولكنه لا محالةً يعذبهم، وربما يذُبتُ

ذلك لبعض أصحاب القلوب فيتأسفون، ويعلمون أنَّ ذلك من الله لهم معجَّلٌ قد أصابهم، أمَّا الكفار..

فقدأُشفقون بما يقع بهم عند ما يقرءونه فى كتابهم، لأنَّ العذابَ — لا محالةً — واقعٌ بهم .

« والذين آمنوا وعملوا الصالحاتِ فى روضاتِ الجناتِ » : فى الدنيا جناتِ الوصلة ، ولذاذة

الطاعة والعبادة ، وطيب الأُنسِ فى أوقاتِ الخلوة . وفى الآخرة فى روضاتِ الجنة : « لهم

ما يشاءون عند ربهم » : إن أرادوا دوامَ اللطفِ دامَ لهم ، وإن أرادوا تمامَ الكشفِ كان

لهم . . ذلك هو الفضلُ الكبيرُ .

قوله جل ذكره : « ذلك الذى يُبَشِّرُ اللهُ عباده الذين

آمَنوا وعملوا الصالحاتِ . »

ذلك الذى يُبَشِّرُ اللهُ عباده قدمضى ذِكْرُهُ فى القرآن متفرقاً؛ من أوصاف الجنة وأطاييبها،

وما وعدَ اللهُ من الثوبة .. ونحو ذلك .

« قُلْ لا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلاَّ الْمُوَدَّةَ فى الْقُرْبَى . »

قُلْ — يا محمد — لا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا. مَنْ بَشَّرَ أَحَدًا بِالْخَيْرِ طَلَبَ عَلَيْهِ أَجْرًا، ولكن

اللهُ — وقد بَشَّرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ بِمَا لَهُمْ مِنَ الْكِرَامَاتِ الْإِبْدِيَةِ — لم يطلبِ عليه أَجْرًا؛

فَاللَّهُ — سبحانه — لا يطلب عِوَضًا ، وكذلك نبيُّه — صلى الله عليه وسلم — لا يسأل أجرًا ؛  
 فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ قَدْ أَخَذَ مِنْ اللَّهِ خُلُقًا حَسَنًا . . فَمَتَى يَطْلُبُ الرَّسُولُ مِنْهُمْ أَجْرًا ؟! وهو — صلوات  
 الله عليه — يشفع لكلِّ مَنْ آمَنَ بِهِ ، والله — سبحانه — يعطي الثوابَ لكلِّ مَنْ آمَنَ بِهِ .  
 « إِمَّا لِلوَدَّةِ فِي القَرْبَى » : أَرَادَ أَنْ تُثَبِّتَ مَوَدَّتَكَ فِي القَرْبَى ؛ فَتَوَدَّ مَنْ يُتَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ  
 فِي طَاعَتِهِ (١) .

« وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيهَا  
 حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ » .

تضعيف الثواب في الآخرة للواحد من عشرة إلى سبعائة . . هذه هي الزيادة .

ويقال : الزيادة هي زيادة التوفيق في الدنيا .

ويقال : إذا أتى زيادة في المجاهدة تفضلنا بزيادة . . وهي تحقيق المشاهدة .

ويقال مَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةَ الوُضَائِفِ (٢) نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنَ اللطائف .

ويقال : تلك الزيادة لا يصل إليها العبدُ بوسعه ؛ فهي مما لا يدخل تحت طَوْقِ (٣) البَشَرِ .

قوله جل ذكره : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ

يَسْأَلُ اللَّهُ بِحَيْمِهِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ

الباطلَ وَيُحِقُّ الحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ

بذاتِ الصدور » .

أَيُّ أَنْتَ إِنْ افْتَرَيْتَهُ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِكَ ، وَلَكِنَّكَ لَمْ تَكْذِبْ عَلَى رَبِّكَ .

ومعنى الآية أَنَّ اللَّهَ يَتَصَرَّفُ فِي عِبَادِهِ بِمَا يَشَاءُ : مِنْ إِبْعَادٍ وَتَقَرُّبٍ ، وَإِدْنَاءٍ وَتَبْعِيدٍ (٤) .

(١) استغلت هذه الآية الكريمة استغلالاً عقدياً وسياسياً في عصور متأخرة خصوصاً من جانب المشيخين لعل  
 كرم الله وجهه وبيته . . وواضح أن القشيري أطلق القرابة على كل من يتقرب إلى الله بالطاعة ؛ فهي عنده قرابة في الله ،  
 وربما كان ذلك نتيجة سنته وحرصه على سنته . (أنظر مدخل اللطائف ١٠ ص ٣٧) .

(٢) المقصود بالوظائف أداء العبادات والتزام آداب الشريعة .

(٣) في ص ورددت (طرق) بالراء وهي خطأ في النسخ .

(٤) يقول مجاهد : « يحتم على قلبك » أي يربط عليه بالصبر على أذاهم واتهامهم له بالافتراء والكذب لئلا تدخله

مشقة بسبب تكذيبهم .

قوله جل ذكره : « وهو الذى يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ

ويعفو عن السيئات ويعلم ما تعملون » .

« ويعفو عن السيئات » الألف واللام للجنس مطلقاً ، وهى هنا العهد ؛ أى تلك السيئات التى تسكنى التوبة المذكورة فى الشريعة لقبولها ؛ فإنه يعفو عنها إذا شاء <sup>(١)</sup> . « ويعلم ما تعملون » : من الأعمال على اختلافها <sup>(٢)</sup> .

وهو « الذى » .. : الذى من الأسماء الموصولة التى لا تيم معناها إلا بصِلَةٍ ، فهو قد تعرّف إلى عباده على جهة المدح لنفسه بأنه يقبل توبة العبد ؛ فالزَّالَةُ — وإن كانت توجب للعبد ذميمة الصَّئَةِ — فإنَّ قبولها يوجب للحقِّ حميدَ الاسم .

ويقال : قوله : « عباده » اسم يقتضى الخصوصية ( لأنه أضافه إلى نفسه ) <sup>(٣)</sup> حتى تبنى كثير من الشيوخ أن يحاسبه حساب الأولين والآخرين لعله يقول له : عبدى . ولكن ما طلبوه فيما قالوه موجود فى « التوبة عن عباده » ؛ وإذا فلا يبنى لهم أن يتمنوا كذلك ، وعليهم أن أن يتوبوا لى يصلوا إلى ذلك .

ويقال لما كان حديثُ العفو عن السيئات ذكرها على الجمع والتصريح <sup>(٤)</sup> فقال : « ويعفو عن السيئات » . ثم لما كان حديثُ التهديد قال : « ويعلم ما تعملون » فذكره على التلويح ؛ فلم يقل : ويعلم زنتك — بل قال ويعلم « ما » تعملون ، وتدخل فى ذلك الطاعة والزَّالَةُ جميعاً <sup>(٥)</sup> .

قوله جل ذكره : « ويستجيبُ الذين آمنوا وعملوا

الصالحاتِ ويزيدهم من فضله ..

(١) يشير القشيري إلى الآية الكريمة «إن الله لا يغير أن يشرك به ويعفر ما دون ذلك لمن يشاء»

(٢) ويدخل فى ذلك — كما سيأتى بعد قليل — المعاصى والطاعات .

(٣) ما بين القوسين إضافة من عندنا طبقاً لما نعرفه من أسلوب القشيري فى مثل هذا الموضع .

(٤) هكذا فى م وهى فى ص (والتصرع) وهى خطأ فى النسخ لعدم ملائمتها للسياق ؛ فالصريح يقابل «التلويح»

المذكور فيما بعد .

(٥) فى هذه الإشارة وما تلاها يبدو انفتاح باب الأمل أمام المصاة ، وكيف يحتم هذا الإمام الجليل على التوبة

الآملة والرجاء الوطيد فى رحمة الله .



(أى إذا دَعَوْهُ اسْتَجَابَ لَهُمْ) <sup>(١)</sup> بعظيم الثواب في الآخرة .

« ويزيدهم من فضله » : يقول المفسرون من أهل السُّنَّة في هذه الزيادة إنها الرُّؤية .

ذَكَرَ التَّوْبَةَ وَأَهْلِهَا ، وَذَكَرَ الْعَاصِينَ بِوَصْفِهِمْ ، ثُمَّ ذَكَرَ الْمُطِيعِينَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . . . فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى الزِّيَادَةِ — الَّتِي هِيَ الرُّؤْيَةُ — قَالَ : « وَيَزِيدُهُمْ » عَلَى الْجَمْعِ ؛ وَالكَتَابَةُ <sup>(٢)</sup> إِذَا تَأَتَتْ مَذَكُورَاتٍ رَجَعَتْ إِلَيْهَا جَمِيعًا ؛ فَيَكُونُ الْمَعْنَى أَنَّ الطَّاعَاتِ فِي مَقَابِلِهَا الدَّرَجَاتِ ، وَتَكُونُ بِمَقْدَارِهَا فِي الزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ ، وَأَمَّا الرُّؤْيَةُ فَسَبِيلُهَا الزِّيَادَةُ وَالنَّضْلُ . . . وَالْفَضْلُ لَيْسَ فِيهِ تَمْيِيزٌ .

وَيَقَالُ : لَمَّا ذَكَرَ أَنَّ التَّائِبِينَ تُقْبَلُ تَوْبَتُهُمْ ، وَمَنْ لَمْ يَتَّيَبْ غُفِرَ زَلَّتَهُ <sup>(٣)</sup> ، وَأَنَّ الْمُطِيعِينَ لَهُمُ الْجَنَّةُ . . . فَلَرُبَّمَا خَطَرَ بِيَالِ أَحَدٍ : وَإِذَا فَهَذِهِ النَّارُ لَيْنٌ هِيَ ؟ ! فَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ :

« وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ » .

فَالْعَصَاةُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ عَذَابٌ . . . أَمَّا الْكَافِرُونَ فَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ؛ لِأَنَّ دَلِيلَ الْخَطَابِ يُقْتَضَى هَذَا وَذَلِكَ ؛ يُقْتَضَى أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ عَذَابٌ . . . وَلَكِنْ لَيْسَ بِشَدِيدٍ ، وَأَمَّا عَذَابُ الْكَافِرِينَ فَشَدِيدٌ .

وَيَقَالُ : إِنْ لَمْ يَتَّيَبِ الْعَبْدُ خَوْفًا مِنَ النَّارِ ، وَلَا طَمَعًا فِي الْجَنَّةِ لَكَانَ مِنْ حَقِّهِ أَنْ يَتُوبَ لِيُقْبَلَ الْحَقُّ — سُبْحَانَهُ .

وَيَقَالُ إِنْ الْعَاصِي يَكُونُ أَبَدًا مُنْكَسِرَ الْقَلْبِ ، فَإِذَا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ الطَّاعَةَ مِنَ الْمُطِيعِينَ يَتَعْنَى أَنَّ لَيْتَ لَهُ طَاعَةً مُسَمَّرَةً لِيَقْبَلَهَا ، فَيَقُولُ الْحَقُّ : عَبْدِي ، إِنْ لَمْ تَكُنْ لَكَ طَاعَةٌ تُصَلِّحُ لِلْقَبُولِ فَلَيْتَ تَوْبَةٌ إِنْ أَنْتَ بِهَا تُصَلِّحُ لِقَبُولِهَا .

قوله جل ذكره : « وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَنَوْا

فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ

(١) ما بين القوسين زيادة من عندنا وجدناها ضرورية لتوضيح العبارة .

(٢) يقصد الفصحى بالكتابة الضمير في « ويزيدهم » .

(٣) لأنه ربط ذلك بمشيئته — سبحانه — فقال « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » .

مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ .

هذا الخطاب في الظاهر يشبه الاعتذار في تخاطب الآدميين . والمعنى : أنتي لم أبسط عليك أيها الفقير في الدنيا لما كان لي من العلم أنتي لو قَسَمْتُ عليك الدنيا لَطَعَيْتِ ، وَلَسَعَيْتِ في الأرض بالنسأد .

ويقال : قوله : « ولكن . . » : لكن كلمة استدراك ، فالعنى : لم أُوسِّعْ عليك الرزق بمقدار ما تريد ؛ ولم أمتنع عنك ( الكُلُّ )<sup>(١)</sup> ؛ لأنني أُنزِّلُ بِقَدَرٍ مَا أَسَاءُ .

قوله جل ذكره : « وهو الذى يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ » .

الله — سبحانه مُجِىِّ القلوب ؛ فكلما أنه « هو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته » ، فبعدها أصابت الأرض جدوبةً ، وأبطأ نزولُ الغيثِ ، وقنطَ الناسُ من مجيء المطر ، وأشرفَ الوقتُ على حدِّ الفواتِ يُنَزِّلُ اللهُ بفضله الغيثَ ، ويحيى الأرضَ بعد قنوطِ أهلها . . فكذلك العبد ؛ إذا ذبلَّ خُصْنُ وقته ، وتكذَّرَ صَفْوُ ودِّه ، ( وكسفت )<sup>(٢)</sup> شمسُ أنسِهِ ، ( وبعَدَ )<sup>(٣)</sup> عن الحضرةِ وساحاتِ القربِ عهدُهُ ذاربا ينظرُ إليه الحقُّ برحمته ؛ فينزل على سِرِّه أمطارَ الرحمة ، ويعود عودُهُ طربياً ، ويُنبِتُ في مشاهدِ أنسِهِ ورداً جَنِيًّا . .  
وَأَنشَدُوا :

إِنْ رَاعَى مِنْكَ الصَّدُودُ      فَلَمَلَّ أَيْمَى تَمُودُ  
وَلَمَلَّ عَهْدَكَ بِاللَّوَى      يَحْيَا قَد تَحْيَا الْمَهْودُ  
وَالْفَصْنَ يَبِيسُ تَارَةً      وَتَرَاهُ مُخْضَرًّا يَمِيدُ

قوله جل ذكره : « وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

(١) هكذا في م ، وهى في ص (الكيل) وهى خطأ في النسخ كما هو واضح من السياق .

(٢) هكذا في ص ، وهى في م (كشفت) بالشين وهى خطأ في النسخ كما هو واضح .

(٣) سقطت في ص وموجودة في م والسياق يتطلبها .

وما بثَّ فيهما من دابةٍ وهو على جمعهم  
إذا يشاء قديرٌ .

جعل الله في كلِّ شيءٍ من المخلوقات دلالةً على توحده في جلالة ، وتفردِه بنعت كبريائه  
وجماله (١) .

« وهو على جمعهم إذا يشاء قديرٌ » : والإشارة منها أنَّ الحقَّ — سبحانه — يفار على  
أوليائه أن يسكنَ بعضهم بقلبه إلى بعضٍ ؛ فأبداً يُبددُ شملهم ، ولا تسكاد الجماعةُ من أهل  
القلوب تنفق في موضعٍ واحدٍ إلا نادراً ، وذلك لمدةٍ يسيرةٍ .. كما قالوا :

رمى الدهرُ بالفتيان حتى كأنهم

بأكنافِ أطرافِ السماءِ نجومٌ

وفي بعض الأحيان قد يفضِّلُ الحقُّ عليهم فتدنو بهم الديار ، ويحصل بينهم — في الظاهر —  
اجتماعٌ والتقاءٌ ، فيكون في ذلك الوقت قد نظر الحقُّ — سبحانه — بفضله إلى أن في اجتماعهم  
بركاتٌ لحياة العالم .

وهذا — وإن كان نادراً — فإنه على جمعهم — إذا يشاء — قديرٌ .

قوله جل ذكره : « وما أصابكم من مصيبةٍ فيما كسبتُ

أيديكم ويعفو عن كثيرٍ » .

إذا تحقَّق العبدُ بهذه الآية فإنه إذا أصابته شظيةٌ أو حالةٌ مما يسوءه ، وعلمَ أن ذلك جزاءٌ  
له ، وعقابٌ على ما بدرَ منه من سوءِ الأدب لاستحجي بحجائه من فِئته ، ولشغله ذلك عن رؤية  
الناس ، فلا يحاول أن ينتقمَ منهم أو يكافئهم أو يدعو عليهم ، وإنما يشغله تلافى ما بدرَ منه  
من سوءِ الفعل عن محاولة الانتصاف لنفسه من يتسلط عليه من الخلق .. تاركاً الأمرَ كله لربه .

ويقال : إذا كثرت الأسبابُ من البلايا على العبد ، وتوالى عليه ذلك .. فليُفكرْ  
في أفعاله المذمومة .. كم يحصل منه حتى يباغِ جزاء ما يفعله — مع العفو الكثير — هذا المبلغ ؟ !  
فعند ذلك يزداد حزُّهُ وتأسُّهُ ؛ لِعَلَّهِ بكثرة ذنوبه ومعاصيه .

(١) سبق أن نهينا القشيري إلى توحيد القالة وتوحيد الدلالة .

قوله جل ذكره : « ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام » .  
يريد بها السفن التي تجرى في البحار ؛ يرسل الله الريح فتسيرها مرة ، ويسكنها أخرى ،  
وما يريهم خلال ذلك من الهلاك أو السلامة .. وهو بهذا يحثهم على التفكر والتنبه دائماً .  
والإشارة في هذا إلى إمساك الناس <sup>(١)</sup> في خلال فترة الوقت عن الأنواء المختلفة ،  
وحفظهم في إيواء السلامة ، فالواجب الشكر في كل حالة ، وإذا خلص الشكر استوجب  
جزيل المزيد .

قوله جل ذكره : « فما أوتيتُم من شيء فمتعوا الحياة  
الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين  
آمنوا وعلى ربهم يتوكلون » .

يعنى أن الراحة في الدنيا لا تصفو ، ومن المشائب لا تخلو . وإن اتفق وجود البعض  
منها في أحيان فإنها سريعة (الزوال) <sup>(٢)</sup> ، (وشبكة) <sup>(٣)</sup> الارتجال .  
« وما عند الله » من الثواب الموعود « خير » من هذا القليل الموجود .

قوله جل ذكره : « والذين يجتنبون كبائر الإثم  
والفواحش وإذا ما غضبوا هم بغيرون »  
« كبائر الإثم » : الشرك . و « الفواحش » : ما دون ذلك من الزلات . فإذا تركوها  
لا يتجرعون كأسات الفضب بل تسكن لديهم سورة النفس ؛ لأنهم يتوكلون على ربهم  
في عوم الأحوال .

« والذين استجابوا لربهم وأقاموا  
الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما  
رزقناهم ينفقون » .

(١) المتصود بإمساك الناس هنا حفظ الله سبحانه وتعالى لهم .

(٢) وردت (الغذاب) في ص وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت (وسكية) في ص وهي خطأ في النسخ .

« استجابوا لربهم » : فيما دعاهم إليه وما أمرهم به من فنون الطاعات ؛ فهؤلاء هم الذين لهم حُسنُ الثوابِ وحيدُ المآبِ .  
 والمستجيبُ لربه هو الذي لا يبقى له نفسٌ إلا على موافقة رضاه (١) ، ولا تبقى منه لنفسه بقية .  
 « وأمرهم شورى بينهم » : لا يستبدُّ أحدهم برأيه ؛ لأنه يتَّهمُ أمره ورأيه أبداً (٢) .  
 ثم إذا أراد القطع بشيء يتوكل على الله .

قوله جل ذكره : « والذين إذا أصابهم البغي هم يُنتصرون » .

« البغي » : الظالمُ ، فيعلم أحدهم أن الظالم الذي أصابه هو من قبل نفسه ، فينتصر على الظالم وهو نفسه ؛ بأن يكبح عنانها عن الرخص في ميدان المخالفات .

قوله جل ذكره : « وجزاء سيئةٍ سيئةٌ مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين » .

(يعني لا تجاوزوا حدَّ ما جنى الجاني عليكم في المكافأة أو الانتقام) (٣) .

« فمن عفا وأصلح فأجره على الله » : من عفا عن الجاني ، وأصلح ما بينه وبين الله — أصلح الله ما بينه وبين الناس . « فأجره على الله » : فالذي للعبد من الله وعلى الله ، وعند الله خيرٌ مما يعمل به باختياره .

قوله جل ذكره : « ولئن أنتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيلٍ \* إنما السبيلُ على الذين يظلمون الناس ويبتغون في الأرض بغير الحق أولئك لهم عذابٌ أليم » .

(١) هذا ما يعرف عند الصوفية بمراعاة الأنفاس .

(٢) هذا أصل من أصول أهل الملامة النيسابورية .

(٣) ما بين القوسين سقط في ص وموجود في م .

عَلِمَ اللهُ أَنَّ السُّكْلَ مِنْ عِبَادِهِ لَا يَجِدُ التَّحَرُّرَ مِنْ أَحْكَامِ النَّفْسِ ، وَلَا يَتِمَكَّنُ مِنْ مَحَاسِنِ الْخُلُقِ فَرَخَّصَ لَهُمْ فِي الْمَكَادِءِ عَلَى سَبِيلِ الْعَدْلِ وَالْقِسْطِ — وَإِنْ كَانَ الْأَوْلَى بِهِمُ الصُّنْحُ وَالْعَفْوُ . « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلُمُونَ النَّاسَ . . . » : السَّبِيلُ بِالْمَلَامَةِ لَمَّا جَاوَزَ الْحَدَّ ، ( وَعَدَا الطُّورَ )<sup>(١)</sup> ، وَأَتَى غَيْرَ الْمَأْذُونِ لَهُ مِنَ الْفِعْلِ . . . فَهَوْلَاءُ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

قوله جل ذكره : « وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » .

صَبَرَ عَلَى الْبَلَاءِ مِنْ غَيْرِ شَكْوَى ، وَغَفَرَ — بِالتَّجَاوُزِ عَنِ الْخُصْمِ — وَلَمْ تَبْقَ لِنَفْسِهِ عَلَيْهِ دَعْوَى ، بَلْ يُبْرِئُ خَصْمَهُ مِنْ كُلِّ دَعْوَى ، فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . . . فَذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ .  
قوله جل ذكره : « وَمَنْ يُضِلِلْ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مَرَدٌّ مِنْ سَبِيلِ اللهِ » .

إِنَّ الَّذِينَ أَضَلَّهُمُ اللهُ ، وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ وَبَصَائِرَهُمْ ، وَأَوْقَعَهُمْ فِي كَدِّ عِقَابِهِمْ ، وَحَرَمَهُمْ بَرْدَ الرِّضَا لِحُكْمِ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ وَلِيٌّ مِنْ دُونِ اللهِ ، وَلَا مَانِعٌ لَهُمْ مِنْ عَذَابِهِ وَتَرَاهُمْ إِذَا رَأَوْا الْعَذَابَ يَطْلُبُونَ مِنْهُ النِّجَاةَ فَلَا يَنَالُونَهَا .

وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَى النَّارِ وَهُمْ خَاشِعُونَ مِنَ الذُّلِّ ؛ لَا تَنْفَعُهُمْ نَدَامَةٌ ، وَلَا تَسْمَعُ مِنْهُمْ دَعْوَةٌ ، وَيُعِيرُّهُمْ الْمُؤْمِنُونَ بِمَا ذَكَرُوا بِهِمْ فَلا يَسْمَعُونَ ، فَالْيَوْمَ لَا نَاصِرَ يَنْصُرُهُمْ ، وَلَا رَاحِمَ يَرْحَمُهُمْ .

قوله جل ذكره . « أَسْتَجِيبُوا لِلرَّبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ

يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ » .

الاستجابة لله الوفاء بهده ، والقيام بحقه ، والرجوع عن مخالفته إلى موافقته ، والاستسلام

(١) في ص (وعدا) وهي خطأ في النسخ . ويقال عدا وتعدى الطور أى جاوز حده وقدره (الوسيط) .

في كل وقتٍ لحكمه . والطريقُ اليومَ إلى الاستجابة مفتوحٌ . وعن قريبٍ سيُفلقُ البابُ على القلبِ بفتةً ، ويؤخذُ فلتةً .

قوله جل ذكره : « فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا  
إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ » .

فإنَّ أَعْرَضُوا عن الإجابة فليس عليك إلا تبليغُ الرسالة ، ثم نحنُ أعلمُ بما نعاملهم به .  
« وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَوَرِحَ  
بِهَا ، وَإِنْ نُصِيبُهُمْ سَيْئَةً بِمَا قَدَّمْت  
أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ » .

إذا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رِفَاهِيَةً وَنِعْمَةً فَوَرِحَ بِتلكِ الحَالَةِ ، وَقَابَلَهَا بِالْبَطْرِ ، وَتَوَصَّلَ بِتَامِ  
عَافِيَتِهِ إِلَى الْحَالِفَةِ ، وَجَمَلَ السَّلَامَةَ ذَرِيعةً لِلْمَخَالَةِ . وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ وَبَلِيَّةٌ ، وَمَسَّتْهُ مَصِيبةٌ  
وَرَزِيةٌ فَإِنَّهُ كَفُورٌ بِنِعْمَانَا ، جُحُودٌ لآيَاتِنَا .

قوله جل ذكره : « اللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ  
مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ  
يَشَاءُ الذَّكَورَ » (١) . . . . .

يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ ، وَلِمَنْ يَشَاءُ الْإِنَاثَ ، وَلِمَنْ يَشَاءُ الْجِنِّينَ ، وَيَجْعَلُ مِنْ يَشَاءُ عَقِيماً ،  
فَلَا اعْتِرَاضَ عَلَيْهِ فِي تَقْدِيرِهِ ، وَلَا افْتِيَاءَ فِي اخْتِيَارِهِ ، فَهُوَ أَوْلَى بِعِبَادِهِ مِنْ عِبَادِهِ .

قوله جل ذكره : « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ  
إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ  
رَسُولًا فَيُوحِي بِلَاذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيُّ  
حَكِيمٌ » .

لَهُ بِحَقِّ مُلْكِهِ أَنْ يَفْعَلَ مَا يَشَاءُ ، وَيُعْطِي مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ مَا يَشَاءُ ، وَلَكِنْ أُجْرَى

---

(١) يرى النسخ أنهُ قدَّم الإناث على الذكور هنا ليوضح أنه فاعل لما يشاؤه لا لما يشاء الإنسان ، فكان تقديم  
الإناث اللاتي من جملة ما لا يشاؤه الإنسان أهم ، والأهم واجب التقديم . ص ١١١ .

العادة وحاكم بأنه لا يفعل إلا ما وردَ في هذه الآية ؛ فلم يُكَلِّم أحداً إلا بالوحى ، أو من وراء حجاب ؛ يعنى وهو لا يرى الحق ، فالحجوبُ هو العبد لا الرب ، والحجابُ أن يخفى في محل الرؤية ضد الرؤية . . تعالى الله عن أن يكونَ من وراء حجاب ؛ لأن ذلك صفةُ الأجسام المحدودة التي يُسبَلُ عليها ستر . إنه « عليٌّ » : في شأنه وقدره ، « حكيمٌ » : في أفعاله .

قوله جل ذكره : « وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا

ما كنت تدري ما الكتابُ ولا الإيمانُ

ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاءُ

من عبادنا وإنك لتهدي إلى صراطٍ

مستقيم » .

أى ذلك مثلما أوحينا إليك « روحاً » من أمرنا يعنى القرآن ؛ سمّاه روحاً لأنه من آمن

به صار به قلبه حياً .

ويقال « روحاً من أمرنا » : أى جبريل عليه السلام ، ويسمى جبريل روح القدس .

« ما كنت تدري ما الكتاب . . » : ما كنت تدري قبل هذا ما القرآن ، « ولا الإيمان » :

أى تفصيل هذه الشرائع .

« ولكن جعلناه » : أى القرآن « نوراً » نهدي به من نشاء من عبادنا المؤمنين .

« ألا إلى الله تصير الأمور » : لأن منه ابتداء الأمور .



## سُورَةُ الزُّحْرِف

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

بسم « الله : اسمٌ عزيزٌ مَنْ وَثِقَ بِجُودِهِ وَكَرَمِهِ لَمْ يُلَاقِ بِغَيْرِهِ صَوَاعِدَ هِمَمِهِ ، وَلَمْ يَقِفْ عَلَى سُدَّةٍ مَخْلُوقٍ بِقَدَمِهِ فِي ابْتِغَاءِ كَرَمِهِ . اسمٌ عزيزٌ مَنْ عَوَّدَهُ خَفَايَا لُطْفِهِ (١) لَمْ يَتَذَلَّلْ (٢) فِي طَلَبِ شَيْءٍ مِنْ غَيْرِهِ ، وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَى غَيْرِهِ فِي شَرِّهِ وَخَيْرِهِ .

قوله جل ذكره : « حم \* والكتاب المبين \* إنا جعلناه

قرآناً عربياً لعلكم تعقلون »

الحاء تدل على حياته والميم على مجده . . . وهذا قسم ؛ ومعناه : وحياتي ومجدي وهذا القرآن إن الذي أخبرت عن رحمتي بعبادي المؤمنين حقٌ وصدقٌ . وجعلناه قرآناً عربياً ليتيسرَ عليكم فهمُ معناه .

قوله جل ذكره : « وإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدِينَا

لَعَلِّي حَكِيمٌ

« فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدِينَا : أَي أَنَّهُ مَكْتُوبٌ فِي اللَّوْحِ الْحَفُوظِ .

« لَعَلِّي حَكِيمٌ » لَعَلِّي الْقَدِيرُ ، حَكِيمُ الْوَصْفِ ؛ لَا تَبْدِيلَ لَهُ وَلَا تَحْوِيلَ .

قوله جل ذكره : « أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا

أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ »

أَي أَنَّا لَا نَفْعَلُ ذَلِكَ ؛ (فَيَكُونُ مَعْنَى الْاسْتِفْهَامِ) (٣) أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ خَطَابَنَا وَتَمْرِيفَنَا

(١) هكذا في م وهي في ص (خفاء حكمه) . وقد آثرنا الأولى لأنها أكثر تدعياً للسياق .

(٢) هكذا في م وهي في ص (لم تبدل) وواضح الخطأ الناسخ .

(٣) ما بين القوسين إضافة من عندنا لئلا يسك السياق . والاستفهام في الآية يفيد الإنكار .

إِنْ أُسْرِفَ فِي خِلَافِكُمْ؟ لا...إِنَّا لَا نَزْفَعُ التَّكْلِيفَ بِأَنْ خَالَفْتُمْ ، وَلَا نَهْجِرُكُمْ — يَقْطَعُ  
الكلام عنكم — إِنْ أُسْرِفَ .

وفي هذا إشارة لطيفة وهو أنه لا يقطع الكلام — اليوم — عَمَّنْ تَمَادَى فِي عَصِيَانِهِ ،  
وَأُسْرِفَ فِي أَكْثَرِ شَأْنِهِ . فَأَحْرَى أَنْ مَنْ لَمْ يُقَصِّرْ فِي إِيمَانِهِ — وَإِنْ تَلَطَّحَ بِعَصِيَانِهِ ،  
وَلَمْ يَدْخُلْ خَلَلٌ فِي عِرْفَانِهِ — أَلَا يَمْنَعُ عَنْهُ طَائِفَ غَفْرَانِهِ (١) .

قوله جل ذكره : « وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ \*  
وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا  
بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ » .

ما أتاهم من رسولٍ فقابلوه بالتصديق ، بل كَذَّبَ بِهِ الْأَكْثَرُونَ وَجَعَدُوا ، وَعَلَى  
غَيْبِهِمْ أَصْرُوا ...

فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا

أى لم يُعْجِزْنَا أَحَدٌ مِنْهُمْ ، وَلَمْ نَقَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ، وَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَسَاءُوا .

قوله جل ذكره : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ »

كَانُوا يُقِرُّونَ بِأَنَّ اللَّهَ خَالِقُهُمْ ، وَأَنَّهُ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَإِنَّمَا جَعَدُوا حَدِيثَ

الأنبياء ، وَحَدِيثِ الْبَيْتِ وَجَوَازِهِ .

« الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ

لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ »

كَأَنَّ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا لِأَشْبَاحِهِمْ جَعَلَ الْأَشْبَاحَ قَرَارًا لِلْأَرْوَاحِمْ ؛ فَاتَّخَذُوا سَكَنًا

الْأَرْضِ ، فَإِذَا انْتَهتِ الْمُدَّةُ — مُدَّةُ كَوْنِ النَّفْسِ عَلَى الْأَرْضِ — حَكَّمَ اللَّهُ بِحُجْرَابِهَا . .

كَذَلِكَ إِذَا فَارَقَتِ الْأَرْوَاحُ الْأَشْبَاحَ بِالْكُلِّيَّةِ قَضَى اللَّهُ بِحُجْرَابِهَا .

(١) هكذا تنجلى نزعة الأمل والتفاؤل عند هذا الصوفى . حيث يحاول أن يبين كيف أن رحمة الله تمتد لتشمل المؤمنين العصاة حتى من أسرف منهم على نفسه .

قوله جل ذكره : « والذى نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ

فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ »

يعنى كما يُخَيِّ الأَرْضَ بِالْمَطَرِ يُخَيِّ القلوبَ بِحُسْنِ النَّظَرِ .

قوله جل ذكره : « والذى خَلَقَ الأزواجَ كُلَّهَا »

أى الأَصْنَافَ مِنَ المَخْلُوقِ

« وجعل لكم مِنَ الفلَكِ والأنعامِ

ماتَرَهُ كَبُونَ »

كذلك جَنَسَ عَلَيْكم الأحوالَ كُلَّهَا ؛ فَمِنْ رَغْبَةٍ فى الخيراتِ إلى رهبةٍ مما توعَّدكم به من

العقوباتِ . ومن خوفٍ يَحْمَلكم على تَرْكِ الزَّلَّاتِ إلى رجاءٍ يبعثكم على فعل الطاعاتِ طمَعًا

فى الثوباتِ . . . وغير ذلك من فنون الصِّفَاتِ

« لِتَسْتَوُوا على ظُهورِهِ » .

يعنى الفلَكِ والأنعامِ . .

« ثم تَذَكُّروا نِعْمَةَ رَبِّكم إذا استويتم

عليه وتقولوا سبحان الذى سَخَّرَ لنا هذا

وما كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ »

مطيعين ، وكما سَخَّرَ لَهُمُ الفلَكَ فى البحرِ ، والدوابَّ للركوبِ ، وأعظَمَ عليهم المنَّةَ بذلك

فكذلك (سَهَّلَ للمؤمنينِ مركبَ التوفيقِ فَحَمَلَهُم عليه إلى بساطِ الطاعةِ) (١) ، وسَهَّلَ

للمريدينِ مركبَ الإرادةِ فَحَمَلَهُم عليه إلى عَرَصاتِ الجودِ ، وسَهَّلَ للعارفينِ مركبَ الهِمَمِ

فأنأخوا بعقوةِ العِزَّةِ . وعند ذلك مَحَطُّ الكفاةِ ؛ إذ لم تخزقِ سرادقاتِ العِزَّةِ هِمَّةٌ

مخلوقٍ : سواء كان مَلَكًا مُقَرَّبًا أو نبيًّا مُرْسَلًا أو وليًّا مُكْرَمًا ، فعند سطواتِ

العِزَّةِ يتلاشى كلُّ مخلوقٍ ، ويقف وراءها كلُّ مُحدَثٍ مسبوقٍ (٢) .

(١) ما بين القوسين موجود فى ص وغير موجود فى م فأثبتناه فى هذا الموضع ؛ لأن مرتبة المزمين عامة

تليها مرتبة المريدين وهى خاصة ، ثم العارفين وهم خواص الخواص .

(٢) يرتبط ذلك بمذهب الفشيري فى «الفناء» ، وكيف أن الصمدية تجل عن الاستشراف .. ناهيك بما يزرعه

آخرون من حلول واتحاد .. وغير ذلك .

قوله جل ذكره : « وجعلوا له من عباده جزءاً إنَّ  
الإنسان لَكفورٌ مبينٌ »

هم الذين قالوا : الملائكةُ بناتُ الله ؛ فجعلوا البناتِ لله جزءاً على التخصيص من جملة مخلوقاته . . . تعسَّأ لهم في قولهم ذلك وخزياً<sup>(١)</sup> ! ! فردَّ عليهم ذلك قائلاً :  
« أم اتَّخذَ مما يَخْلُقُ بناتٍ وأصنافكم  
بالبنين »

قال لهم على جهة التوبيخ ، وعابهم بما قالوا ؛ إذ - على حدِّ قولهم - كيف يُؤمِّرهم بالبنين ويحمل لنفسه البنات ؟ ! ففي قولهم ضلالٌ ؛ إذ حكموا للقديم بالولد . وفيه جهلٌ ؛ إذ حكموا له بالبنات ولهم بالبنين - وهم يستنكفون من البنات . . ثم . . أى عيب في البنات ؟ ثم . . كيف يحكمون بأن الملائكة إناثٌ - وهم لم يشاهدوا خِلقَتَهُمْ ؟ كلُّ ذلك كان منهم خطأً محظوراً .

قوله جل ذكره : « وقالوا لو شاء الرحمنُ ما عبدناهم  
ما لهم بذلك من علمٍ إن هم  
إلا يَخرُصُونَ »

إنما قالوا ذلك استهزاءً واستبعاداً لا إيماناً وإخلاصاً ، فقال تعالى : « ما لهم بذلك من علمٍ » ولو علموا ذلك وقالوه على وجه التصديق لم يكن ذلك منهم معولاً .  
ثم قال : « أم آتيناكم كتاباً من قبلي فهم به  
مُستَمْسِكُونَ »

أى ليس كذلك ، حتى أخبر أنهم ركنوا إلى تقليدٍ لا يفضى إلى العلم ، فقال :  
« بل قالوا إننا وجدنا آباءنا على أمةٍ وإننا  
على آثارهم مهتدون »

(١) في م (وحزناً) وهي غير ملائمة - كما هو واضح .

فنحن شقدي بهم ، ثم قال :

« وكذلك ما أرسلنا من قبلك في  
قرية من نذير إلا قال مُتْرَفُوهَا إِنَّا  
وجدنا آباءنا على أمةٍ وإنا على آثارهم  
مقتدون »

سلكوا طريق هؤلاء في التقليد لأسلافهم ، والاستنامة إلى ما اعتادوه من السيرة  
والعادة .

قوله جل ذكره : « قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَى  
مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا  
أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ »

فلم ينبجئ فيهم قوله ، ولم ينفعهم وعظهُ ، وأصرُّوا على تكذيبهم ، فانقم الحقُّ  
— سبحانه — منهم كما فعل بالذين من قبلهم .

قوله جل ذكره : « وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ  
إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ »

أخبر أنَّ إبراهيمَ لمَّادعا أباه وقومه إلى الله وتوحيدِهِ أَبَوًا إِلَّا تَكْذِيبَهُ ؛ ففترأُّ  
منهم بأجمعهم ، وجعل اللهُ كَلِمَةَ التَّوْحِيدِ بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ وَقَوْمِهِ .

قوله جل ذكره : « بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ  
حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ » .

أَرْخَيْنَا عَنَانَ إِمَاهِلِهِمْ مُدَّةً ، ثم كان أمرهم<sup>(١)</sup> أَنْ اتَّصَرُّنَا مِنْهُمْ ، وَدَمَّرْنَا هُمْ  
أَجْمَعِينَ .

قوله جل ذكره : « وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ

(١) هكذا في ص ر هـ في م (آخرهم) وهـ مقبولة في السياق على معنى (آخر أمرهم) أو (آخر شأنهم) .

عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرِيبَيْنِ عَظِيمٍ »

إِنَّمَا أَبُو مَسْعُودٍ الثَّقَفِيُّ (١) أَوْ أَبُو جَهْلٍ ، وَهَذَا أَيْضًا مِنْ فَرْطِ جَهْلِهِمْ .

« أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ ؟

نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ

الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ

دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا ،

وَرَحْمَةُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ »

أَهْمُ يَقْسِمُونَ - يَا مُحَمَّدَ - رَحْمَةَ رَبِّكَ فِي التَّخْصِيسِ بِالنَّبُوَّةِ ؟ أَيْ كَوْنِ اخْتِيَارِ اللَّهِ

- سَبْحَانَهُ - عَلَى مَقْتَضَى هَوَاهُمْ ؟ بئس ما يحكمون !

« نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ ..... » فَلِمَ نَجْعَلُ الْقِسْمَةَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَمْ ..... فَكَيْفَ نَجْعَلُ

قِسْمَةَ النَّبُوَّةِ إِلَى هَؤُلَاءِ !؟ !.....

وَالْإِشَارَةُ مِنْ هَذَا : أَنْ الْحَقَّ - سَبْحَانَهُ - لَمْ يَجْعَلْ قِسْمَةَ السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ إِلَى

أَحَدٍ ، وَإِنَّمَا الْمَرْدُودُ مَنْ رَدَّهُ بِحُكْمِهِ وَقَضَائِهِ وَقَدَرِهِ ، وَالْمَقْبُولُ - مِنْ جِهَةِ عِبَادِهِ - مَنْ

أَرَادَهُ وَقَبِلَهُ . . . لَا لِعِلَّةٍ أَوْ سَبَبٍ ، وَلَيْسَ الرَّدُّ أَوْ الْقَبُولُ لِأَمْرِ مُكْتَسَبٍ (٢) . . .

نَمَّ إِنَّهُ قَسَمَ لِبَعْضِ عِبَادِهِ النِّعْمَةَ وَالثَّقَفِي ، وَلِلبَعْضِ الْقِلَّةِ وَالْفَقْرِ ، وَجَعَلَ لِكُلِّ

وَاحِدٍ مِنْهُمْ سَكَنًا يَسْكُنُونَ إِلَيْهِ يَسْتَقِلُّونَ بِهِ ؛ فَلِلْأَغْنِيَاءِ وَجُودُ الْإِنْعَامِ وَجَزِيلِ

الْأَقْسَامِ . . فَشَكَرُوا وَاسْتَبْشَرُوا ، وَلِلْفُقَرَاءِ شُهُودُ الْمُنْعَمِ وَالْقَسَامِ . . فَحَمَدُوا وَافْتَخَرُوا .

الْأَغْنِيَاءُ وَجَدُوا النِّعْمَةَ فَاسْتَفْنَوْا وَانْتَمَلَوْا ، وَالْفُقَرَاءُ سَمِعُوا قَوْلَهُ : « نَحْنُ » فَاسْتَفْنَوْا (٣) .

(١) هُوَ أَبُو مَسْعُودٍ عُرْوَةَ بْنِ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيُّ مِنَ الطَّائِفِ ، وَأَبُو جَهْلٍ مِنْ مَكَّةَ فَالْقَرِيبَانِ هُمَا الطَّائِفُ وَمَكَّةُ .

وَرَوَى أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ الْخَمَيْزَةَ - وَكَانَ يُسَمَّى رِيحَانَةَ قُرَيْشٍ - كَانَ يَقُولُ : لَوْ كَانَ مَا يَقُولُهُ مُحَمَّدٌ حَقًّا لَنَزَلَ عَلَى أَبِي عَلِيٍّ أَبُو مَسْعُودٍ .

(٢) مَرَّةً أُخْرَى يَنْبِهُ التَّشْبِيرِي إِلَى أَنَّ الْمَعْرُولَ عَلَيْهِ فِي الْأَمْرِ فَضَّلَ اللَّهُ وَقَسَمَتْهُ ، وَهَذَا الرَّأْيُ شَأْنُهُ فِي مَسْأَلَةِ الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ الَّتِي اتَّخَذَهَا الْمَعْتَزَلَةُ وَسَيَلَةُ مِنْ سَائِلِ تَبْرِيرِ الْحَرِيَةِ الْإِنْسَانِيَةِ - كَمَا نَهَيْتَنَا إِلَى ذَلِكَ فِي هَوَامِشِ كَثِيرَةٍ مِنَ الْكِتَابِ .

(٣) أَيْ (اسْتَفْنَوْا) بِأَنَّهُ وَطَاعَتْهُ دُونَ غَايَةِ غَيْرِيَّةٍ أَوْ مَطْمَعٍ زَائِلٍ . وَنَحْنُ لَا نَسْتَبْتَعُ أَنَّهَا قَدْ تَكُونُ فِي الْأَصْلِ (فَاسْتَفْنَوْا) فَهَذَا هُوَ تَعْيِيرُ الشَّيْخِ الْمَالُوفِ فِي مِثْلِ هَذَا السِّيَاقِ .

وفي الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للأَنْصار : أما ترضون أن يرجع الناس بالفتى ؛ وأنتم ترجعون بالنبي إلى أهليكم ؟

« ليتخذ بعضهم بعضاً سُخْرِيًّا .. » : لو كانت المقاديرُ متساويةً لتعطلت المعاشُ ، ولبقي كلُّ عندِ حاله ؛ فجعل بعضهم مخصوصين بالرفق والمال ، وآخرين مخصوصين بالفقر ورقة الحال .. حتى احتاج الفقيرُ في جبرِ حاجته إلى أن يعملَ للفتى كى يرتفق من جهته بأجرته فيصلحُ بذلك أمرُ الفتى والفقير جميعاً .

قوله جل ذكره : « ولولا أن يكونَ الناسُ أمةً واحدةً

لجعلنا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِمَّهُمْ سُقُومًا من فضةٍ ومعارجٍ عليها يظهرون »

معنى الآية أنه ليس للدنيا عندنا خطر ؛ فالذى يبقى عننا لو صببنا عليه الدنيا بمخافيرها لم يكن ذلك جبراً أصيبته . ولولا فتنة قلوب المؤمنين لجعلنا لِيُوتِمَّهُمْ سُقُومًا من فضةٍ ومعارجٍ من فضةٍ ، وكذلك ما يكون شبيهاً بهذا .

ولو فعلنا .. لم يكن لِمَا أعطيناها خَطَرٌ ؛ لأنَّ الدنيا بأْسُها ليس لها عندنا خطر .

قوله جل ذكره : « وَمَن يَعِشْ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ

نَقِصٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ » .

مَنْ لم يعرف قَدْرَ الخلوَّةِ مع الله فسادَ عن ذكره ، وأخلدَ إلى الخواطرِ الرديَّةِ قَيِّضَ اللهُ لَهُ مَنْ يَشْغَلُهُ عَنِ اللهِ — وهذا جزاءُ مَنْ تركَ الأدبَ في الخلوَّةِ . وإذا اشتغل العبدُ في خلوته بربه .. فلو تعرَّضَ لَهُ مَنْ يَشْغَلُهُ عَنِ رَبِّهِ صَرَفَهُ الْحَقُّ عَنْهُ بِأَيِّ وَجْهِ كَانَ ، وَصَرَفَ دَوَاعِيَهُ عَنِ مَفَاتِحِهِ بِمَا يَشْغَلُهُ عَنِ اللهِ .

ويقال : أصعبُ الشياطينِ نَفْسُكَ ؛ والعبدُ إذا لم يعرفَ خَطَرَ فراغِ قلبه ، واتبَعَ شهوته ، وفتحَ ذلك البابَ عَلَى نَفْسِهِ بقي في بدوهِ أسيراً لا يكاد يتخلصُ عنه إلا بعدَ مُدَّةٍ .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّهُمْ لِيُصَدِّقُونَكَ عَنِ السَّبِيلِ

وَيُحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ \* حتى إذا جاءنا

قال يا ليت بيني وبينك بُعدَ المشرقين  
فبئس القرين

الذي سوت له نفسه أمراً بتوهم أنه على صواب ، ثم يحمل صاحبه على موافقته في باطله ، ويدعى أنه على حق . وهو بهذا يضر بنفسه ويضر بغيره . ثم إذا ما انكشف - غداً - الفطاه تبين صاحبه خيائته ، وندم على صحبته ، ويقول : « يا ويلتي ليتني لم آخذ فلاناً خيلاً » (١) و « يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين » . ولكن هذه الندامة لا تنفع حينئذ ؛ لأن الوقت يكون قد فات ، لهذا قال تعالى :

« ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنكم  
في العذاب مُشتركون »

قوله جل ذكره : « أفأنت تسمعُ الصمُّ أو تهدي  
العمى ومن كان في ضلالٍ مبين » .

هذا الاستفهام فيه معنى النفي ؛ أي أنه ليس يمكنك هداية من سددنا بصيرته ، وليسنا عليه رُشده ، ومن صببنا في مسامع فهمه رصاص الشقاء والحرمان... فكيف يمكنك إسماعه؟!  
قوله جل ذكره : « فإما نذهبنَّ بك فإنا منهم  
منتقمون »

يعنى : إن انقضى أجلك ولم يتفق لك شهود ما تتوعدهم به فلا تموهم أن صدق  
كلامنا يشوبه مِينٌ (٢) ، فإن ما أخبرناك عنه - لا محالة - سيكون .

قوله جل ذكره : « أو نرينك الذي وعدناهم فإنا عليهم  
مقتدرون »

أثبتته على حد الخوف (٣) والرجاء ، ووقفه على وصف التجويز لاستبداده (٤) - سبحانه

(١) آية ٢٨ سورة الفرقان .

(٢) في م (مين) وهي خطأ في النسخ إذ الصواب (المن) أي الكذب .

(٣) في ص (الخرن) . لكننا آثرنا عليها ما جاء في م فالخوف - لا الخزن - يقابل الرجاء في المصطلح

الصوفي (أنظر رسالة التشبيري ص ٣٥) .

(٤) استبد بالأمر = انفرد به (الوسيط) .



بِعلم الغيب . والمقصود كذلك أن يكونَ كلُّ أحدٍ بالنسبة لأمر الله من جملة نظارة التقدير —  
فإنَّ الله يفعل ما يريد .

قوله جل ذكره : « فاستمسِكْ بالذي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ

على صراطٍ مستقيمٍ »

اجتهدْ من غير تقصير وتوكَّلْ على الله من غير فتور ، وقِفْ حيثما أمرتَ ، وثِقْ بأنك

على صراطٍ مستقيمٍ .

قوله جل ذكره : « وَإِنَّهُ لَدَرُّكَ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ

نُسْأَلُونَ » .

أى إنَّ هذا القرآنَ لَدَرُّكَ لَكَ ؛ أى شرفُ لك ، وحُسنُ صِدْقٍ ، واستحقاقُ منزلةٍ .

قوله جل ذكره : « واسأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ

رُسُلْنَا أَجَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً

يُعْبَدُونَ » .

حَسَرَ أَرْوَاحَ الْأَنْبِيَاءِ — عليهم السلام — ليلةَ الإِمْرَاءِ ، وقيل له — صلى الله عليه وسلم :

سَلِّمْ : هل أمرنا أحداً بعبادة غيرنا ؟ فلم يَشْكُ النَّبِيَّ — صلى الله عليه وسلم — ولم يسأل<sup>(١)</sup>

ويقال : الخطابُ له ، والمرادُ به غيره . . . فَمَنْ يَرْتَابُ فِي ذَلِكَ ؟ ( ويقال : المراد منه سَلِّ

أقوامهم ، لكي إذا قالوا إن الله لم يأمر بذلك كان هذا أبلغ في إبرام الحجج عليهم )<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا . . . . .

إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ »

كرَّرَ قِصَّةَ مُوسَى غَيْرَ مَرَّةٍ فِي الْقُرْآنِ ، وَأَعَادَهَا هُنَا مَجْمَلَةً ؛ أَرْسَلْنَاهُ بَدَلًا لَنَا ، أَرْسَلْنَاهُ بِحِجَّةٍ

ظَاهِرَةٍ قَاهِرَةٍ ، أَرْسَلْنَاهُ بِالْمُعْجَزَاتِ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ مِنَ الْقَبْطِ ، فَعُوبِلَ بِالْهَزْءِ وَالضَّحْكَ

(١) عن ابن عباس أنه قال : « لا أسأل قد اكتفيت » وعنه أيضاً : أنه لم يسأل لأنه كان أعلم بالله منهم .

(٢) ما بين القوسين ساقط في ص و موجود في م ، والمقصود بها : أسأل مؤمن أهل الكتابين التوراة

والانجيل — وعلى هذا الرأي جمهور من المفسرين منهم مجاهد والضحاك وقطادة .

والتكذيب . ومع أنّ الله سبحانه لم يُجِرِ عليه من اليئنات شيئاً إلا كان أوضح مما قبله إلا أنهم لم يقابلوه إلا بجفاء أو حش مما قبله . فلما عضهم الأمرُ قالوا : يا أيها الساحرُ ، اذعُ لنا ربك ليكشف عنا البليةَ لنؤمنَ بك ، فدعا موسى ... فكشف الله عنهم ، فدادوا إلى كفرهم ، ونقضوا عهدهم .

قوله جل ذكره : « ونادى فرعونُ في قومه قال : يا قوم - أليس لي مُلكُ مصرَ وهذه الأنهارُ تجري من تحتي أفلا تبصرون » .

تعزَّزَ بِمُلْكِ مِصْرَ ، وَجَرَى النِّيلُ بِأَمْرِهِ ! وَكَانَ فِي ذَلِكَ هَلَاكُهُ ؛ لِيُعْلَمَ أَنَّ مَنْ تَعَزَّزَ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَخَفَهُ وَهَلَكَ فِي ذَلِكَ الشَّيْءِ .

« أم أنا خيرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مُهَيَّبٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ » .

استصغر موسى وحديثه ، وعابه بالفقر . . فَسَلَّطَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ ، وَكَانَ هَلَاكُهُ بِيَدَيْهِ ، فَاسْتَصْغَرَ أَحَدٌ أَحَدًا إِلَّا سَلَّطَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ (١) .

قوله جل ذكره : « فاستخفَّ قومَه فأتاعوه إنهم كانوا قوماً فاسقين »

أَطَاعُوهُ طَاعَةَ الرَّهْبَةِ ، وَطَاعَةَ الرَّهْبَةِ لَا تَكُونُ مَخْلَصَةً ، وَإِنَّمَا تَكُونُ الطَّاعَةُ صَادِقَةً إِذَا صَدَرَتْ عَنِ الرَّغْبَةِ .

قوله جل ذكره : « فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين » .

« آسفونا » أغضبونا ، وإِنَّمَا أَرَادَ أَغْضَبُوا أَوْلِيَاءَنَا ، فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ . وَهَذَا لَهُ أَصْلٌ فِي بَابِ

(١) يحاول التشبهي أن ينمز بأولئك الذين يتعرضون للأولياء والعارفين ، وكيف أن الحق - سبحانه - يتولى عنهم ردَّ كيد الكائدين .

الجمع<sup>(١)</sup> ؛ حيث أضاف إيسافهم لأوليائه إلى نفسه . . . وفي الخبر : أنه يقول : « مَرَضْتُ  
فَلَمْ تَعُدَّنِي »<sup>(٢)</sup> .

وقال في قصة إبراهيم عليه : « يَا تَوَكُّرًا رَجَالًا . . . »<sup>(٣)</sup>

وقال في قصة نبيينا — صلى الله عليه وسلم : « من يطع الرسول فقد أطاع الله »<sup>(٤)</sup> .

قوله جل ذكره : وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ

منه يَصِدُّونَ .

وَضُرِبُ الْمَثَلِ بَعِيسِي هُوَ قَوْلُهُ : « إِنْ مِثْلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ »<sup>(٥)</sup> ؛ خَلَقَ عِيسَى  
بِلَا أَبٍ كَمَا خَلَقَ آدَمَ بِلَا أَبِي بَنٍ . فَجَعَلُوا بِهِذِهِ الْآيَةَ .

وقيل هو قوله : « إِنْ كُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَسْبُ جَهَنَّمَ »<sup>(٦)</sup> ، قَالُوا : رَضِينَا بِأَنْ  
نَكُونَ فِي النَّارِ مَعَ عِيسَى وَعِزْرُ وَالْمَلَائِكَةِ ، وَلَيْسَ لَهُمْ فِي الْآيَةِ مَوْضِعٌ ذِكْرٌ ؛ لِأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ  
قَالَ : « وَمَا تَعْبُدُونَ ، وَلَمْ يَقُلْ « وَمَنْ تَعْبُدُونَ »<sup>(٧)</sup> .

قوله جل ذكره : وَقَالُوا ءَاٰهَلْتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ

لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ .

مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ قَالُوا : إِنْ قَالَ آهَلْتُمْ خَيْرٌ فَقَدْ أَقْرَبَ بِأَنَّهَا مَعْبُودَةٌ ،  
وَإِنْ قَالَ : عِيسَى خَيْرٌ مِنْ آهَلْتُمْ فَقَدْ أَقْرَبَ بِأَنَّ عِيسَى يَصْلِحُ لِأَنَّهُ يُعْبَدُ ، وَإِنْ قَالَ : لَيْسَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ

---

(١) عندما يضاف الفعل إلى الحق يكون المعنى منصرفاً إلى حال الجمع ، وعندما ينسب إلى الخلق يكون  
منصرفاً إلى حال الفرق ، مثلما أوضح القشيري هنا ، ومثلما أوضح عند قوله تعالى : « وما رميت إذ رميت  
ولكن الله رمى » .

(٢) أصل الحديث : أنه تعالى يقول : « يَا ابْنَ آدَمَ ، مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدَّنِي ، وَاسْتَقْبَيْتَ فَلَمْ تَسْقِنِي ،

وَاسْتَطَعْتِكَ فَلَمْ تَطْعَمَنِي » القرطبي : ج ٢٠ ، ص ٥٥ .

(٣) آية ٢٧ سورة الحج . والخطاب في الآية لابراهيم في مقام الفرق ، ولتبيين في مقام الجمع .

(٤) آية ٨٠ سورة النساء .

(٥) آية ٥٩ سورة آل عمران .

(٦) آية ٩٨ سورة الأنبياء .

(٧) لأن « من » للماتل و « ما » لغير الماتل فالمقصود الأصنام .

خيراً فقد نفي ذلك عن عيسى عليه السلام . هم راموا بهذا الكلام أن يجادلوه ، ولم يكن سؤالهم للاستفادة . فكان جواب النبي صلى الله عليه وسلم عليهم : أن عيسى عليه السلام خيرٌ من آلهتكم ولكنه لا يستحق أن يُعبَد ؛ إذ ليس كلُّ ما هو خيرٌ من الأصنام بمستحق أن يكون معبوداً من دون الله . وهكذا بين الله - سبحانه - لنبيه أنهم قوم جدلون<sup>(١)</sup> ، وأنَّ حُجَّتَهُمْ داحضةٌ عند ربهم

قوله جل ذكره « إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ

مثلاً لِبَنِي إِسْرَائِيلَ » .

فليس عيسى إلا عبدٌ أنعمنا عليه بالنبوة .

« ولو نشاء لَجَمَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةَ

فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ »

ولو شئنا لأنزلنا ملائكةً من السماء حتى يكونوا سُكَّانَ الْأَرْضِ بِدَلَّكُمْ .

ثم قال : « وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا

وَإَتَّبِعُونَ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ »

« وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ » : يعنى به عيسى عليه السلام إذا أنزله من السماء فهو علامةٌ للسَّاعةِ ،

« فَلَا تَمْتَرُنَّ » بزوله بين يدي القيامة<sup>(٢)</sup> .

« وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ

عَدُوٌّ مُّبِينٌ »

ولا يصدنكم الشيطان عن الإيمان بالسَّاعةِ ، وعن اتِّبَاعِ الْإِيمَانِ بِهَدَايِ .

(١) سبب نزول هذه الآية وما سبقها تلك المناظرة التي حاول بها عبد الله بن الزبيرى المسمى أن يستوى قريشاً بإثارة اعتراضات باطلة ، فأفحمه المنطق القرآن ، وأخرس بلججه .

يقول معروف الكرخي : إذا أراد الله بعبد خيراً فتح له باب العمل وأغلق عليه باب الجدل ، وإذا أراد الله بعبد شراً أغلق عليه باب العمل وفتح عليه باب الجدل (الروض الفائق ، ج ١ ، ص ١٣٩) .

(٢) عن أبي هريرة - كما ثبت في صحيح مسلم وابن ماجه - قال قال رسول الله (ص) : لينزلن عيسى ابن مريم حكماً عادلاً فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية ولتركن القلاص فلا يسمى إليها ، ولتذهبن الشحنا والنياغض والتحامض وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد .

قوله جل ذكره : « ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولأبين لكم بعض الذي تختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون » .

ذكر مجيء عيسى عليه السلام أول مرة ؛ حيث أتى قومه بالشرائع الواضحة ، ودعاهم إلى دين الله ، ولكنهم تمزّبوا عليه<sup>(١)</sup> ، وإن الذين كفروا به مستحقون للعقوبة .

« الأَخْلَاءُ يَوْمئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ » .

ما كان لغير الله فأله إلى الضياع . والأخلاء الذين اصطحبوا على مقتضى الهوى بعضهم لبعض عدو ؛ يتبرأ بعضهم من بعض ، فلا ينفع أحداً أحداً .

وأما الأخلاء في الله فيشفع بعضهم في بعض ، ويتكلم بعضهم في شأن بعض ، أولئك هم المتقون الذين استثناهم الله بقوله : « إلا المتقين » .

وشرط الخلة<sup>(٢)</sup> في الله ؛ ألا يستعمل بعضهم بعضاً في الأمور الدنيوية ، ولا يرتفق بعضهم ببعض ؛ حتى تكون الصحبة خالصة لله لا لنصيب في الدنيا ، ويكون قبول بعضهم بعض لأجل الله ، ولا تجرى بينهم مدهانة ، ويقدر ما يرى أحدهم في صاحبه من قبول لطريق الله يتقبله ، فإن علم منه شيئاً لا يرضاه الله لا يرضى ذلك من صاحبه ، فإذا عاد إلى تركه غاد هذا إلى مودته ، وإلا فلا ينبغي أن يساعده على معصيته ، كما ينبغي أن يتقيه بقلبه ، وألا يسكن إليه لغرض دنيوى أو لطمع أو لِعِوَضٍ .

قوله جل ذكره : « يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تمزنون » .

يقال لهم غداً : « يا عبادى<sup>(٣)</sup> لا خوف عليكم اليوم » مما يلقاه أهل

(١) كان تمزّبهم إلى فرق متعددة هم : اليقوبية والنسطورية والمكائنية والشموونية .

(٢) تضاف هذه الآراء إلى ما ذكره النشيري في رسالته في باب « الصحبة » .

(٣) بالياء في الوصل والوقف مدني وشامي وأبو عمرو ، وبتفتح الياء أبو بكر ، والباقون بحذف الياء .

الجمع<sup>(١)</sup> من الأهوال ، ولا أنتم تمزنون فيما قصرتم من الأعمال ...

أما الذنوب . . . فقد غفرناها ، وأما الأهوال ... فكفيناها ، وأما المظالم . . . فقضيناها .  
فإذا قال المنادى : هذا الخطاب يُطعمُ الكَلَّ قالوا : نحن عباده ، فإذا قال :

« الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين »

أيس الكفارُ ، وقوى رجاء المسلمين<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « أدخلوا الجنة أنتم وأزواجكم

تُحَبَّرُونَ<sup>(٣)</sup> »

في رياض الجنة ، وترتعون .

ويقال : « تحبسون » من لذة السماع .

قوله جل ذكره : « يُطَافُ عليهم بصحافٍ من ذهبٍ

وأكوابٍ وفيها ما تشبهه الأنفسُ وتلدُّ

الأعينُ وأنتم فيها خالدون » .

العباد لهم فيها ما تشبهى أنفسهم لأنهم قاسوا في الدنيا — بحكم الجاهدات — الجوعَ

والعطشَ ، وتحملوا وجوهَ المشاقِّ ، فيُجازون في الجنةَ بوجوهٍ من الثواب .

وأما أهل المعرفة والمحبون فلهم ما يلد أعينهم من النظر إلى الله<sup>(٤)</sup> لطول ما قاسوه من

فَرَطِ الاشتياق بقلوبهم ؛ وما عالجوه من الاحتراق لشدة غليلهم .

(١) يفسر النسفي أهل الجمع بأنهم أهل مكة (آية ٥٤ سورة القمر) .

(٢) قريب مما ذكره التشيرى ما أورده الحارث المحاسبي في رعايته : (ينادى المنادى يوم القيامة « يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ... » فيرفع الحلائق رموسهم ، ويقولون : نحن عباد الله. ثم ينادى الثانية : « الذين آمنوا ... » ثم ينادى الثالثة : « الذين آمنوا وكانوا يتقون » فينكس أهل الكباثر رموسهم ، ويبقى أهل التقوى رافعي رموسهم ، قد أزال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم) .

(٣) تحبسون أى تسرون سروراً يظهر حباهه ( = أترد ) على وجوهكم .

(٤) الجنة الحقيقية عند أرباب الأحوال رؤية الله ، ورد في الخبر : أسألك لنة النظر إلى وجهك » .

قوله جل ذكره : « وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم

تعملون »

أى يقال لهم — والخطاب للمطيعين غداً — : أنتم يا أصحاب الإخلاص فى أعمالكم ؛  
والصدق فى أحوالكم :

« لكم فيها فاكهة كثيرة منها  
تأكلون » .

من الفاكهة الكثيرة تأكلون ، وفى الأنس تتقبلون .

قوله جل ذكره : « إنَّ المجرمين فى عذاب جهنم خالدون » .  
هؤلاء هم الكفار المشركون ، فهم أهل الخلود<sup>(١)</sup> ، لا يُفترَّ عنهم العذاب ولا يُخفَّف .  
وأما أهل التوحيد : فقد يكون منهم قومٌ فى النار . ولكن لا يخلدون فيها .  
ودليلُ الخطابِ يقتضى أنه يُفترَّ عنهم العذاب . ورد فى الخبر الصحيح : أنه يُميتهم الحقُّ —  
سبحانه — إمامةً إلى أن يُخْرِجَهُم من النار — والميت لا يحسُّ ولا يتألم<sup>(٢)</sup> .  
« لا يُفترَّ عنهم وهم فيه مُبلسون » .

الإبلاس<sup>(٣)</sup> من الخيبة ، وبدل ذلك عَلَى أن المؤمنين لا يأس لهم فيها ، وإن كانوا فى  
بلائهم فهم عَلَى وصف رجائهم ؛ يعدون أيامهم إلى أن ينتهى حسابهم .  
ولقد قال الشيوخ : إنَّ حالَ المؤمن فى النار — من وجهٍ — أروحُ لقلبه من حاله فى  
الدنيا ؛ فاليومَ — خوفُ الهلاكِ ، وغداً — يقينُ النجاة ، وأنشدوا :

عيبُ السلامةِ أنَّ صاحبها متوقِّعٌ لقواصمِ الظَّهْرِ  
وفضيلةُ البلوى تَرُقُّبُ أهلها — عقبَ الرجاءِ — مودةَ الدهرِ

(١) يضاف هذا الكلام إلى رأى التشيرى فى أبدية النار ، على خلاف ما يذهب إليه البعض الباحثين من أن  
القوة الجسدية متناهية فلا بد من فناؤها ، ولأن دوام الإحراق مع بقاء الحياة خروج عن حكم العقل (انظر شرح  
المواقف ، ج ٨ ، ص ٣٠٧ وشرح المقاصد ، ج ٢ ، ص ٢٢٨ .  
(٢) روى أحمد فى مسنده : « . . أماتهم إمامةً حتى إذا كانوا فحماً أذن بالشفاعة ، فجزءهم بضائر  
بضائر ، فبشا حل أنهار الجنة ، ثم قيل : يا أهل الجنة ، أفيضوا عليهم فينبشون نبات الجنة . . »  
(٣) إبلس : سكت لغيره وانقطاع حجته .

قوله جل ذكره : « وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين »

هذا الخطاب يُشبهُ كلمة العذر - وإنْ جلَّ قدرُهُ - سبحانه - عن ذلك .

قوله جل ذكره : « ونادوا يا مالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ »

قال إنكم ما كثون \* لقد جئناكم بالحقِّ

ولكنَّ أكثركم للحقِّ كارهون .

لو قالوا : « يا مالِكُ » لعلَّ أقوالهم<sup>(١)</sup> كانت أقربَ إلى الإجابة ، ولكنَّ الأجنبيَّةَ حالت

بينهم وبين ذلك<sup>(٢)</sup> ، فكان الجوابُ عليهم :

« إنكم ما كثون » فيها . . . نصَّحتُم فلم تنتصحوا ، ولم تقبلوا القولَ في حينه ، وكان

أكثرهم للحقِّ كارهين .

قوله جل ذكره : « أم أبرموا أمراً فإنا مبرمون »<sup>(٣)</sup>

بل أمورهم مُنتَقِضَةٌ عليهم ؛ فلا يتمشى لهم شيء مما دبروه ، ولا يرتفع لهم أمرٌ على نحو

ما قدروه - وهذه الحالُ أوضحُ دليلٍ على إثبات الصانع .

قوله جل ذكره : « أم يحسبون أننا لا نسمعُ سرَّهم

ونجوهم بلى ورُسُلنا لديهم يكتبون » .

إنما خوفهم بسمع اللكِّ ، وبكتابتهم أعمالهم عليهم لفضلتهم عن الله - سبحانه ، ولو كان

لهم خبرٌ عن الله لما خوفهم بغير الله ، ومنَّ علمٌ أنَّ أعماله تُكْتَبُ عليه ، وأنه يُطالَبُ بمتقاضى

ذلك - قلَّ إلماهُ بما يخاف أن يسألَ عنه . .

قوله جل ذكره : « قل إن كان للرحمن ولدٌ فأنا أولُ

العابدين » .

(١) في ص (أحوالكم) وقد آثرنا عليها (أقوالكم) التي في م كما ينضح من السياق القرآني والسياق التفسيري .

(٢) يلفت الفشيري نظرنا - من بعيد - إلى أن الدعاء يفيد أن يتجه بالكلية إلى الرب سبحانه ، وقد يكون

لذلك أهميته في فكرة الاستشفاع بالوسيلة - كما يتصورها هذا الإمام .

(٣) يقال إن الآية نزلت في تدبير الكائنين المكر بالنبي (ص) في دار الندوة حين استقر أمرهم - حسب

مشورة أبي جهل - على أن يبرز من كل قبيلة رجل ، ثم يشتركون في قتله فتضمف المطالبة بدمه صلوات الله

عليه . وكانت النتيجة أن قتلوا جميعاً يوم بدر .



أى إن كان في ضميركم وفي حُكْمِكُمْ وفي اعتقادكم أن للرحمن ولداً فأنا أولُ مَنْ  
يستنكفُ من هذه القالة .

قوله جل ذكره : « سبحان ربِّ السمواتِ والأرضِ ربِّ  
العرشِ عَمَّا يَصِفُونَ » .

تنزَّهَ اللهُ تنزيهاً ، وتقدَّسَ تقدُّساً عَمَّا قالوه . وفي هذه الآياتِ وأمثالها دليلٌ على جوازِ  
حكاية قول المبتدعة — فيما أخطأوا فيه من وصف المعبود — قصداً للردِّ عليهم ، وإخباراً  
بتقبيح أقوالهم ، وبطلانِ مزاعمهم .

ثم قال جلَّ ذكره : « فَذَرَهُمْ مَخوضاً وَمَلسوا حَتَّى يُلَاقُوا  
يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ » .

إذ ليس يفوت أمرهم ، وهم لا محالة سيلقون صفرهم . .  
وفي هذا دليلٌ على أنه لا ينبغي للعبد أن يفتَرَّ بطول السلامة فإنَّ العواقبَ غيرُ مأمونة .  
قوله جل ذكره « وهو الذى فى السماء إلهٌ وفى الأرضِ  
إلهٌ وهو الحكيمُ العليمُ » .  
المعبودُ — فى السماء — اللهُ ، والمقصودُ — فى طلب الحوائجِ فى الأرضِ — اللهُ .  
أهلُ السماءِ لا يعبدون غيرَ اللهُ ، وأهلُ الأرضِ لا يَقْبِضِي حوائجهم غيرَ اللهُ .  
« وهو الحكيمُ » فى إِمهاله للعصاة ، « العليمُ » بأحوالِ العباد .

« وتبارك الذى له مُلْكُ السمواتِ  
والأرضِ وما بينهما وعنده علمُ الساعةِ  
وإليه تُرْجَعُونَ » .

تعالى وتقدَّسَ وتنزَّهَ وتكَبَّرَ الذى له مُلْكُ السمواتِ والأرضِ .  
السمواتُ والأرضُ بقدرته تظهر . . لا هو بظهورها يتمرَّز<sup>(١)</sup> .

(١) الصوفية يستدلون بالخالق على ما خلق ، لأنه حاضر ومشهود ، وهو قديم قامت به الحادثات ...  
يقول ابن عطاء الله السكندرى : « متى غبت حتى تكون الأكوان شاهدة عليك ؟ »

قوله جل ذكره : « ولا يملك الذين يدعون من دونه

الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون » .

أى شهد — اليوم — بالتوحيد ، فثبت له الحق حق الشفاعة . وفي الآية دليل على أن جميع المسلمين شفاعتهم تكون غداً مقبولة<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « ولئن سألتهم من خلقهم ليقولنَّ الله

فأنيُّ يُؤفكون » .

فكيف لا يعتبرون ؟ وكيف يتكبرون عن طاعة الله .

« وقيلَ ياربِّ إنَّ هؤلاء قومٌ لا يؤمنون \*

فاصفحْ عنهم وقلْ سلامٌ فسوف يعلمون »

أى يعلم علم الساعة ويعلم<sup>(٢)</sup> « قيلَ يارب »

« فاصفحْ عنهم . . . » أى أمهاتهم ، وقلْ لكم منى سلامٌ . . . ولكن سوف تعلمون عقوبة

ما تستوجبون .

---

(١) واضح أن القشيري يصرّف الآية إلى المسلمين عامة ويخرج المشركين ، وتذهب بعض التفسير إلى أن معنى « الذين من دونه » هم عيسى وعزير والملائكة ، فهم لا يملكون الشفاعة .

(٢) عاصم وحزمة يجران (قيليه) على الإنشافة وعنده علم الساعة وعلم قيله يارب ، والسبعة على النصب : ويعلم قيله . . .

## سورة الدخان

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » كلمة من ذكرها نال في الدنيا والمُقبى بهجته ، ومن عرفها بَدَل في طلبها مُهجته .

كلمة إذا استولت على قلب عطشته عن كل شغل ، كلمة إذا واظب على ذكرها عبد أمنتَه من كل هول .

قوله جل ذكره : « حم \* والكتاب المين »

الحاء تشير إلى حقه ؛ والميم تشير إلى محبته . ومعناه : بحق وبمحبتي لعبادي ، وبكتابي العزيز إليهم : إني لا أعذب أهل معرفتي بفرقتي (١) .

قوله جل ذكره : « إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا

مُنذرين \* فيها يُفرق كل أمر حكيم »

« في ليلة مباركة » : قيل هي ليلة القدر ، وقيل هي النصف من شعبان وهي ليلة الصلِّ (٢) .

أُنزل القرآن من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا كل سنة بمقدار ما كان جبريل ينزل به على الرسول صلى الله عليه وسلم (٣) .

وسمّاها : « ليلة مباركة » لأنها ليلة افتتاح الوصلة . وأشدُّ الليالي بركة ليلة يكون العبدُ

فيها حاضرًا بقلبه ، مشاهدًا لربه ، يتنعم فيها بأنوار الوصلة ، ويجد فيها نسيم التربة .

(١) يبدو أن التشيرى لم يعتبر « إنا أنزلناه... » جواباً للقسم ، وإلى هذا يذهب بعض النحاة الذين يعتبرون

ذلك صفةً للمقسم به ، ولا تكون صفة المقسم به جواباً للقسام (انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٦ ص ١٢٥) .

(٢) من أسماء هذه الليلة : الليلة المباركة ، وليلة البراءة ، وليلة الصلِّ .

(٣) أى على مدى ثلاث وعشرين سنة .

وأحوال هذه الطائفة<sup>(١)</sup> في لياليهم مختلفة ، كما قالوا :

لَا أَظْلِمُ اللَّيْلَ وَلَا أَدْعَى أَنْ نَجْوَماً اللَّيْلَ لَيْسَتْ تَزُولُ  
كَيْلِي كَمَا شَاءَتْ : قَصِيرٌ إِذَا جَادَتْ ، وَإِنْ ضَنْتَ فَلَيْلِي طَوِيلٌ  
« فيها يفرق كل أمرٍ حكيم » يكتب من أم الكتاب في هذه الليلة ما يحصل في السنة كلها  
من أقسام الحوادث في الخير والشر ، في الحن والعين ، في النصر والهزيمة ، في الخصب والقطط .  
ولهؤلاء القوم ( يعني الصوفية ) أحوال من الخصب والجذب ، والوصل والفصل ، والوفاق  
والخلاف ، والتوفيق والخذلان ، والقبض والبسط . . فسك من عبد ينزل له الحكم والقضاء  
بالبعد والشقاء ، وآخر ينزل حكمه بالرّفد والوفاء .

قوله جل ذكره : « أمراً من عندنا إنا كنا مرسلين \*

رحمة من ربك إنه هو السميع العليم » .

« رحمة من ربك » : وهي الرسول — صلى الله عليه وسلم ، قال صلوات الله عليه :

« أنا رحمة مهداة »

ويقال : « إنا كنا مرسلين » رحمةً لنفوس أوليائنا بالتوفيق ، ولقلوبهم بالتحقيق .

« إنه هو السميع العليم » : « السميع » لأنين المشايقين ، « العليم » بمنين الحبين .

قوله جل ذكره : « ربّ السموات والأرض وما بينهما

إن كنتم موثقين »

ملاك السموات والأرضين ، ومالك ما بينهما — وتدخل في ذلك أكساب العباد .

وتملكها بمعنى القدرة عليها ، وإذا حصل مقدور في الوجود دلّ على أنه مفعول ؛ لأن معنى

الفعل مقدورٌ وجد<sup>(٢)</sup> .

(١) يقصد طائفة الصوفية .

(٢) لاحظ كيف يحاول الفسيري أن يدخل في « وما بينهما » أمالّ العباد ، فتحى أكساب العباد — في نظر هذا المتكلم داخلة — من حيث هي مقدورة — في نطاق الخائى المنسوب إلى الله .

قوله جل ذكره « لا إله إلا هو يحيى ويميت ربكم وربُّ

آبائِكُم الأولين »

هذه الكلمة فيها نفى ما أثبتوه بجهلهم ، وإثبات ما نفوه بجهلهم .

« ربكم ورب آبائكم الأولين » : مرَّبي (١) أضلكم ونسلكم .

قوله جل ذكره : « بل هم في شكٍّ يلبون »

اللَّبُّ فِئْلٌ يجرى على غير ترتيبٍ تشبيهاً باللُّعابِ الذى يسبل لا (٢) على نظام مخصوص ؛ فَوَصَفَ المناقِ باللَّبِّ ؛ وذلك لتردده وتخيُّره نديجةً شكِّه في عقيدته .

قوله جل ذكره : « فارتقب يوم تأتي السماء

بدخانٍ مبين » .

هذا من أشراف الساعة ؛ إذ يتقدم عليها: (٣) .

وقيامة هؤلاء ( يقصد الصوفية ) معجزة ( أى تم هنا في هذه الدنيا ) فيومهم الذى تأتي

السماء فيه بدخان مبين هو يومُ غيبةِ الأحباب ، وانسدادِ ما كان مفتوحاً من الأبواب ، أبوابِ الأنسِ بالأحباب وفي معناه قالوا :

فما جانبُ الدنيا بسهلٍ ولا الصُّحى بطلقٍ ولا ماءُ الحياةِ يباردِ

قوله جل ذكره : « يغشى الناسَ هذا عذابٌ أليمٌ » .

(١) لاحظ كيف يربط القشيري بين « الترية » و « الرب » .

(٢) سقطت ( لا ) من ص ٠٠ وهي ضرورية كما هو واضح من السياق ، وهي موجودة في م ، ولا تخفى على القارىء روعة الربط بين « اللب » و « اللعاب » ، ومدى السخرية من دماغ المناق وقد ماثلت فماً تتحرك فيه الشكوكُ تحركَ اللعاب .

(٣) هناك اتجاهان في معنى « الدخان » في هذه الآية : أحدهما أنه - كما يذكر القشيري أنه من أشراف الساعة ، خرجَ العلي عن حذيفة أنه سأله النبي (ص) : « يا نبي الله ، ما الدخان في هذه الآية ؟ فقال : هو دخان يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين ليلةً ويوماً ، فأما المؤمن فيصيبه منه شبه الزكام ، وأما الكافر فيكون بمنزلة السكران يخرج الدخان من فمه ومنخره وعينه وأذنيه ودبره » . وأما الاتجاه الثاني فهو ما أصاب قريشاً من الجوع بدعاء النبي عليهم ، وقد كشفه الله عنهم . ويؤيد ابن مسعود هذا القول الثاني بهذا الكشف ، لأنه لو كان قبل يوم القيامة ما كشفه الله عن الناس .

وعذابٌ هؤلاء ( يقصد الصوفية ) مقيمٌ في الغالب ، وهو عذابٌ مُستَعَدَّبٌ ، أولئك يقولون :

« رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ »

وهؤلاء يستزبدون — على العكس من الخلق — العذاب ، وفي ذلك يقول قائلهم :

فكلُّ مَا رَبِّي قَدْ نَتُّ مِنْهَا سِوَى مَلْدُوذٍ وَجَدِي بِالْعَذَابِ (١)

فهم يسألون البلاءَ والخلقُ يستكشفونه ، ويقولون :

أنت البلاءُ فكيف أرجو كشفَه

إِنَّ الْبِلَاءَ إِذَا فَقَدْتُ بِلَائِي

قوله جل ذكره : « أُنِّي لِمَ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ

رَسُولٌ مَبِينٌ »

إِنَّ خَالَفُوا دَوَاعِيَ قُلُوبِهِمْ مِنَ الْخَوَاطِرِ (٢) الَّتِي تَرُدُّ مِنَ الْحَقِّ عَلَيْهِمْ عَاقِبُوا — فِي الْوَقْتِ  
بِمَا لَا يَنْسَعُ لَهُمْ وَيُسَعِّفُهُمْ ، فَإِذَا أَخَذُوا فِي الْإِسْتِغَاثَةِ (٣) يُقَالُ لَهُمْ : أُنِّي لَكُمْ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَكُمْ  
الرَّسُولُ (٤) عَلَى قُلُوبِكُمْ نَخَالَتُمْ ؟ !

قوله جل ذكره : « إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ

عَائِدُونَ \* يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى

إِنَّا مُنْتَقِمُونَ » .

(١) البيت للحلاج مسبوق بهذا البيت :

ولكني أريدك للعقاب

أريدك ، لا أريدك للثواب

(ديوان الحلاج المقطعة السابعة)

(٢) الخواطر من الحق ، والهواجس والوسوس من الشيطان .

(٣) هكذا في م وهي في ص ( الاستغاثة ) وكلاهما مقبول في السياق .

(٤) الرسول هنا — لأن الحديث هنا عن الصوفية — مقصود به ما يورد على قلوبهم من لدن الحق من الكشوفات

والمواصلات .

حيث نورثكم حزناً طويلاً ، ولا تجدون في ظلال انتقامنا مقبلاً .

قوله جل ذكره : ولقد فتننا قبلهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم \* أن أدوا إلى عباد الله إني لكم رسول أمين .

ففتنهم (١) بعدما أصرّوا على جحودهم ولم يرجعوا إلى طريق الرشد من نفرة عنودهم (٢) « وجاءهم رسول كريم » : يطالبهم بإزالة الظلم عن بني إسرائيل ، وأن يستبصروا ، واستنفرهم لله ، وأظهر الحجّة من قبل الله .

« فأسرّ بعبادى ليلاً إنكم متبعون » .

أخره بأن يسرّي بعباده المؤمنين ، وعرفهم أنهم سيقتدون ، وأن عدوهم « جنود مغرّقون »

قوله جل ذكره : « كم تركوا من جنّات وعيون \* وزروع ومقام كريم \* ونعمة كانوا فيها فكهين » .

ما خلفوه من أحوالهم ومن رياضهم ، وما تركوه من أسباب معاشهم استلبناه عنهم .

« كذلك وأورثناها قومًا آخرين » .

وأسكنا قومًا آخرين في منازلهم ودورهم .

قوله جل ذكره . « فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين » .

لم يكن لهم من القدر والخطر ما يتحرك في العالم بسببهم ساكن ، أو يسكن متحرك

(١) هكذا في ص وهي مقبولة في السياق إشارة إلى ما في الآية الكريمة : « ولقد فتننا . . . » أما في م فهي قتيبتهم) وواضح فيها خطأ الناسخ .

(٢) نفر الجلد : ورمّ وتجاخي عن اللحم ، ونفرت المرأة عن زوجها : أعرضت وصدت ، ونفر من الشيء : فرغ منه وانقبض غير راض به .

فلا الخضراء بسببهم اغبرت ، ولا الغبراء لفضيبتهم اخضرت . لم يبقَ منهم عينٌ ولا أثرٌ ، ولم يظهر  
 مِن قِبَلِهِمْ على قلبِ أحدٍ من عبادنا أثرٌ . وكيف تبكى السماءُ لفقْدِ من لم تستبشر به مِن  
 قَبْلُ؟ بعكس المؤمن الذي تُسرُّ السماءُ بصعودِ عمله إليها ، فإنها تبكى عند غيابه وفقْدِهِ (١) .

قوله جل ذكره : ولقد نجَّينا بنى إسرائيلَ من العذابِ

المُهين \* من فرعونَ إِنَّه كانَ عاليًا

من المُسرفين \* ولقد اخترناهم على علمٍ

على العالمين .

نَجَّاهم ، وأقنى عدوهم ، وأهلكه .

« ولقد اخترناهم . . . » أى عَلِمْنَا ما يحقِّقون من أوزارهم (٢) ، فرغنا — باختيارنا —

من أقدارهم ما وَضَعَهُ فِعْلُهُمْ وتدنسَهُم بأوضارهم .

ويقال : « على علمٍ منا » بأحوالهم أنهم يُؤثِّرون أمرنا على كل شيء .

ويقال : « على علمٍ منا » بمحبة قلوبهم لنا مع كثرة ذنوبهم فينا .

ويقال : « على علمٍ منا » بما نودع عندهم من أسرارنا ، وما نكاشفهم به من حقائق حقنا .

قوله جل ذكره : « وآتيناهم من الآياتِ ما فيه

بلاءٌ مبينٌ »

من مطالبته بالشكر عند الرخاء ، والصبر عند السكدرِ والعناء (٣) .

قوله جل ذكره : إن هؤلاء ليقولون \* إن هي إلا موتنا

(١) عن شريح الحضرمي : قال النبي ( ص ) : « ألا لا غربة على مؤمن ، فما مات مؤمن في غربة غائباً عنه  
 بواكيه إلا بكث عليه السماء والأرض » .

(٢) في ص ( إنذارهم ) والسياق يرفضها ، والصواب ما في م .

(٣) لأن البلاء يكون بالنعمة والنعمة ، قال تعالى : « ونبلوكم بالشر والخير فتنة » .



الأولى وما نحن بِمُنْشَرِينَ \* فَأَتُوا

بِأَبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ .

اقترح أبو جهلٍ على النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يجيَ لهم نَفْسًا<sup>(١)</sup> :

« لتخبرنا : هل أنت صادق أم لا ؟ » فأخبر الله - سبحانه - أنهم اقترحوا هذا بعد قيامِ الحُجَّةِ عليهم، وإظهار ما أراح لهم من العُذْر : ثم قال جلَّ ذكره :

أهم خيرٌ أم قومٌ تبَّعُ والذين من قبلهم

أهلكناهم إنهم كانوا مجرمين \* وما خلَقْنَا

السَّمواتِ والأرضَ وما بينهما لأعين \* ما خلَقْنَاها

إلا بالحقِّ ولكن أكثرهم لا يَلمون .

« تُبَّع » هو ملك لليمن ، وكان مسلماً ، وكان في قومه كثرة ، وأهلك الله سبحانه قومه

على كثرة عددهم ، وكال قوتهم .

قوله جل ذكره : « وما خلَقْنَا السَّمواتِ والأرضَ . »

ما خلَقْنَاها إلا بالحقِّ ، بالحُكْمِ الحقِّ ؛ وبالأمرِ الحقِّ ... « فَأَنَا نُحَيِّ فِي خَلْقِهِمَا » : أى

كان لى خَلْقِهِمَا .

قوله جل ذكره : « إِنْ يَوْمَ الْفِضْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ \* يَوْمَ

لَا يُفْتِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ

يُنصرون \* إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ

العزيزُ الرحيمُ »

---

(١) حدَّد أبو جهل ذلك حين قال النبي : لبعث لنا - إن كنت صادقاً - رجلاً مثل قصيَّ بن كلاب لئسأه عمًا يكون بعد الموت .

وهذا القول من أبي جهل فيه ضعف ؛ لأن البعث يكون للجزاء لا للتكليف .

يومئذ لا يُغنى ناصرٌ عن ناصرٍ ولا حميمٌ عن حميمٍ ، ولا نسيبٌ عن نسيبٍ . . شيئاً .  
ولا ينالهم نصرٌ إلا من رحمة الله ؛ وبفضله ونعمته .

قوله جل ذكره : « إن شجرة الزقوم \* طعام الأثيم

\* كالمهل يفل في البطون \* كعلى الحميم » .

« الأثيم » مرتكب الذنوب . « المهل » : النحاس المذاب . « الحميم » : الماء الحار .

قوله جل ذكره : « خذوه فاعتلوه إلى سواء الجحيم \*

ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الجحيم » .

ادفعوا به إلى وسط الجحيم . ويقال له :

« ذق إنك أنت العزيز الكريم » :

أنت كذلك عند قومك ، ولكنك عندنا ذليل مهين .

قوله جل ذكره : « إن المتقين في مقام أمين \* في

جنات وعيون » .

أمين من الحن من جميع الوجوه ، لباسهم من حرير ، وفراسهم من سندس واستبرق ،  
« متقابلين » : لا يبرحون ولا يبيغون عنها حولاً .

قوله جل ذكره : « كذلك وزو جنانهم بحور عين » .

نباح لهم صحبتهم ، ولا يكون في الجنة عقد تزويج ولا طلاق ، ويمسك الولي بهذه  
الأوصاف من هذه الألفاظ . ثم قد يختطف قوم من بين هذه الأسباب ، فيتحررون عن هذه  
الجملة ؛ فكما أنهم في الدنيا يختطفون عن كل الملائق فإنهم في الآخرة تطمع الحور العين  
في صحبتهم فيستلبهم الحق عن كل شيء .<sup>(١)</sup>

(١) الصوفية الخالص يبدون الله لا طمعاً في جنة ولا خوفاً من عذاب ، فزوية الله جنهم ، واحتجابهم عنهم  
جهنم الكبرى . ومبعث ذلك أنهم يحبون الله لذاته ، وفي ذلك يقول قائمهم :

إن ذا الحب لمن يقف له      لا لدار ذات لويه وطرف  
لا ولا الفردوس - لا بألفها      لا ولا الحوراء من فوق غرف

الزاهدُ في الدنيا يحميه منها ، والعارفُ في الجنة يحميه من الجنة .

قوله جل ذكره : « لا يذوقون فيها الموتَ إلا الموتةَ الأولى

ووقاهم عذابَ الجحيم » .

الموتة الأولى هي قبض أرواحهم في الدنيا ، وقيامهم الله في الآخرة العذابَ بفضله ، وذلك هو الظفرُ بالبنية ، ونجاح السؤل .

قوله جل ذكره : « فإِذَا يسرناه يَسْرانك . . . » .

يا محمد ، ليتذكر به أهلك ، فارتقبِ العواقبَ ترَ العجائب . إنهم يرتقبون ، ولكن لا يرون إلا ما يكرهون .

## سورة الجاثية

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » باسم مَلِكٍ لا يستظهر بجيشه ، أحدٍ لا يستمسك بعيشه<sup>(١)</sup> ، جبارٍ ارتدى بكبريائه ، قَهَّارٍ اتصف بعزِّ سنائه .

« بسم الله » باسم كريمٍ صَمَدٍ ، لا يستفرقُ وجوده أمدً ، أبدى عظيمٍ أحد ، لا يوجدُ من دونه مَفْرُوقٌ ولا ملتحد .

قوله جل ذكره : « حم \* تنزيلُ الكتابِ من اللهِ

العزیز الحکیم » .

« العزیز » : في جلاله ، « الحکیم » : في أفعاله .

« العزیز » : في آزاله ، « الحکیم » : في لطفه بالعبد بوصف إقباله .

قوله جل ذكره : « إنَّ في السمواتِ والأرضِ لآياتٍ

للمؤمنين » .

شواهد الربوبية لأئمة ، وأدلة الإلهية واضحة ؛ فَمَنْ صَحَّ مِنْ سَكْرَةِ الْعَفْلةِ ، ووضَعَ

سِرَّةً في محالِّ العِبْرَةِ<sup>(٢)</sup> حَظِيَّ — لا محالةً — بمقتائق الوصلة .

قوله جل ذكره : « وفي خلقِكُم وما يُبْدئُ من دَابَّةٍ

آياتٌ لقومٍ يوقنون » .

(١) هكذا في ص ، وفي م . . . ولو صح أنها هكذا عن القشيري فربما كان قصده أن الله سبحانه — حتى بدون عوامل استمسالك تثبت هذه الحياة .. فهو حتى لا بسبب أو عارض لأنه لا يفترق إلى ذلك ، أما المحدث فإنه يعتمد في حياته على ما يحفظ حياته ، وتزول هذه الحياة بزوال عوامل هذا الحفظ .

(٢) هكذا في م وهي في ص (يعزه) ونحن نؤثر الأول للملازمة للاعتبار لسياق التدبير في المخلوقات .

إذا أنعم العبدُ نظرَه في استواءِ قَدِّه وقامته ، واستكمالِ عقله وتمامِ تمييزه ، وما هو مخصوص به في جوارحه وحوالجه ، ثم فكَّرَ فيما عداه من الدواب ؛ في أجزائها وأعضائها . . ثم وقف على اختصاص وامتياز بني آدم من بين البرية من الحيوانات في الفهم والعقل والتمييز والعلم ، ثم في الإيمان والعرفان ووجوه خصائص أهل الصفة من هذه الطائفة في فنون الإحسان — عَرَفَ تَخَصُّصَهُمَ بمناقبهم ، وانفرادهم بفضائلهم ، فاستيقن أن الله كَرَّمَهُم ، وعلى كثير من المخلوقات قَدَمَهُم . .

قوله جل ذكره : « وأخلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون » .

جَمَلَ اللهُ العلومَ الدينيةَ كسبيةً مُصَحَّحَةً بالدلائل ، مُحَقَّقَةً بالشواهد . فمن لم يَسْتَبْصِرْ بها زَلَّتْ قَدَمُهُ عن الصراطِ المستقيم<sup>(١)</sup> ، ووقع في عذاب الجحيم ؛ فاليوم في ظلمة الحيرة والتقليد ، وفي الآخرة في التخليد في الوعيد .

قوله جل ذكره : « تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون ؟ »  
فمن لا يؤمن بها فبأى حديث يؤمن ؟ ومن أى أصل يستمد بعده ؟ ومن أى بحر في التحقيق يفترق ؟ هيهات ! ما بقى للإشكال في هذا مجال .

قوله جل ذكره : « ويل لكل أفَّاكٍ أَثِيمٍ \* يسمعُ آياتِ الله تُتلى عليه ثم يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كأن لم يسمعها فبشره بعذابٍ أليمٍ » .

(١) في هذا ردُّ على من يزعمون أن الصوفية يتكبرون للعلوم الكسبية ؛ فهي كما هو واضح ذات أهمية تصوى في تثبيت الإيمان . هذا في الوقت الذي يقر الفشيري بالعلوم الوهية كما يتضح من الهامش رقم (٢) في الصفحة التالية .

كلُّ صامتٍ ناطقٌ؛ يصمت عن الكلام والقول وينطق بالبرهان في الحكم (١) .  
فَمَنْ أَسْمَعَ بِسْمِ الْفَهْمِ ، وَاسْتَبَصَرَ بِنُورِ التَّوْحِيدِ فَازَ بِذُخْرِ الدَّارِينَ ، وَتَصَدَّقَ لِعِزِّ  
الْمُزَلِّينِ . وَمَنْ تَصَامَمَ بِحُكْمِ الْغَفْلَةِ وَقَعَ فِي وَهْدَةِ الْجَهْلِ ، وَوَسِمَ بِكَيِّْ الْهَجْرِ .

قوله جل ذكره : « وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا  
هُزُؤًا وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ » .

قابه بالناد ، وتأوَّله على ما يقع له من وجوه المراد من دون تصحيحٍ بإسناد . . .  
فهؤلاء « لهم عذاب مهين » : مُدِلٌّ .

وقد يُكاشَفُ العبدُ من بواطن القلب بتعريفاتٍ لا يتداخله فيها ريبٌ ، ولا يتخالجه منها  
شكٌّ فيما هو به من حاله . . . فإذا استهان بها وقع في ذلِّ الحجة وهوانِ الفرة (٢) .

قوله جل ذكره : « مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ  
مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ  
اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ » .

فبعد هذه الفترة ، وفي وقت هذه الحقنة فلا عُذْرٌ يُقْبَلُ منهم ، ولا خطابٌ يُسْمَعُ عنهم ،  
ولهم عذابٌ متصل ، ولا يُرَدُّونَ إلى ما كانوا عليه من الكشف :

فَحَلَّ سَبِيلَ الْعَيْنِ بَعْدَكَ لِلْبَكَاءِ فَلَيْسَ لِأَيَّامِ الصَّفَاءِ رَجُوعٌ

قوله جل ذكره : « اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ  
الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ  
وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » .

عندما يركبون البحرَ فارغاً بما تَسَلَّمُ السفينةُ ولربما تفرق .

---

(١) يشير القشيري بذلك إلى أن كل شيء ناطق بالوحدانية .. إما نطق قالة - كما في حال الإنسان ، وإما نطق  
دلالة - كما في حال الجهادات .  
(٢) يشير القشيري بذلك إلى العلوم الوهبية ، وضرورة اعتبارها رافداً هاماً من روافد الإيمان الكشفي والتوحيد  
الشهودي .

وكذلك العبد في فلك الاعتصام في بحار التدبير، تمشي به رياح العناية، وأُشْرَعَةُ التوكّل مرفوعةٌ، والشُّبُلُ في بحر اليقين واضحةٌ. وطالما تهب رياحُ السلامة فالسفينَةُ ناجيةٌ. أما إن هبَّت نكباتُ الفتنةِ فمندئذٍ لا يبقى بيد الملاحِ شيءٌ، والقاديرُ غالبَةٌ، وسرعان ما تبلغ قلوبُ أهلِ السفينةِ الحنابجرَ .

قوله جل ذكره: « وسَخَّرَ لَكُمْ ما في السمواتِ وما في الأرضِ جميعاً منه إنَّ في ذلك لآياتٍ لقومٍ يتفكرون . »

« جميعاً منه » : كلُّ ما خَلَقَ من وجوه الانتفاعِ بها — كلُّه منه سبحانه ؛ فما من شيءٍ من الأعيانِ الظاهرةِ إلَّا — ومن وجهٍ — للانسان به انتفاع . وكلها منه سبحانه ؛ فالسماواتُ لهم بناءٌ ، والأرضُ لهم مهادٌ . . إلى غير ذلك . ومن العَبْنِ أن يستسخرَكَ ما هو مُسَخَّرٌ لك (١) وليتأملُ العبدُ كلَّ شيءٍ . . كيف إنَّ كان خَدَلٌ في شيءٍ منها ماذا يمكن أن يكون ؟ ! فلو لا الشمسُ . . كيف كان يمكن أن يتصرَّفَ في النهار ؟ (٢) ولو لم يكن الليلُ كيف كان يسكن بالليل ؟ ولو لم يكن القمرُ . . كيف كان يهتدى إلى الحسابِ والآجالِ ؟ . . إلى غير ذلك من جميع الخلوقاتِ .

قوله جل ذكره: « قلْ للذين آمنوا يَغْفِرُوا للذين لا يَرْجُونَ أيامَ اللهِ لِيَجْزِيَ قَوْماً بما كانوا يَكْسِبُونَ » (٣) .

نَدَبَهُم إلى حُسْنِ الخَلْقِ ، وجميلِ العِشْرَةِ ، والتجاوزِ عن الجهلِ ، والتنقي من كدوراتِ البشريةِ . ومقتضياتِ الشُّحِّ .

(١) هذا الكلام ينصرف إلى الدنيا بأسرها . . فلا ينبغي أن يسترقك ما هو هبة لك .

(٢) بحثاً عن معاشه .

(٣) يقال إن الآية نزلت بسبب أن رجلاً من قريش شتم عمر بن الخطاب فهِمَّ أن يبطش به . ويقال نزلت في عمر حيناً أراد أن يبطش بفلام عبد الله بن أبي حنين ذهب ليستق فمنعه حتى ملئت قرب النبي وقرب أبي بكر ، فلما بلغ ذلك عبد الله قال : ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كما قيل : سمن كلبك يأكلك ، فلما بلغ عمر ذلك اشتعل سيفه وأراد التوجه لقتله ، فأنزل الله هذه الآية .





ومن ناظرٍ بنور فراسته وهو صاحب ظنٍّ يُقَوِّيه لَوْحٌ — ولكنه من وراء الأمر<sup>(١)</sup> ،  
ومن ناظرٍ يبين علمٍ بحكم برهانٍ وشرطٍ ففكرٍ ، ومن ناظرٍ بعين إيمان بوصف اتباعٍ ،  
ومن ناظرٍ بنور بصيرةٍ هو على نهارٍ ، وشمسه طالعة وسماؤه من السحاب<sup>(٢)</sup> مصحبة<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : « أم حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ  
أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ » .

أَمَّنْ خَفَضْنَاهُ فِي حَضِيضِ الضَّعَةِ كَمَنْ رَفَعْنَاهُ إِلَى أَعَالَى الْمَنَعَةِ ؟

أَمَّنْ أَخَذْنَا بِيَدِهِ وَرَحِمْنَاهُ كَمَنْ دَاسَهُ الْخِذْلَانُ فَرَجَمْنَاهُ ؟

أَمَّنْ وَهَبْنَا بَسْطَ وَقْتٍ وَأَنْسَ حَالٍ وَرَوَّحَ لُطْفٍ حَتَّى خَصَّصْنَاهُ وَرَفَقَيْنَاهُ ، ثُمَّ قَرَّبْنَاهُ  
وَأَذْنَيْنَاهُ كَمَنْ تَرَكَ جُهْدَهُ وَاسْتَفْرَاغَ سَمْعِهِ وَإِسْبَالَ دَمْعِهِ وَاحْتَرَقَ قَلْبَهُ ۝۰۰ فَمَا أُنْشِنَاهُ ؟ .

قوله جل ذكره : « أفرأيتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ

اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ  
عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً ۝۰۰۰ » .

مَنْ لَمْ يَسْلُكْ سَبِيلَ الْإِتِّبَاعِ ، وَلَمْ يَسْتَوْفِ أَحْكَامَ الرِّيَاضَةِ ، وَلَمْ يَنْسَلِخْ عَنِ هَوَاهُ  
بِالْكَلْبِيَّةِ ، وَلَمْ يُؤَدِّبْهُ إِمَامٌ مُقْتَدِيٌّ فَهُوَ يَنْجَرِفُ فِي كُلِّ وَهْدَةٍ ، وَيَهِيمُ فِي كُلِّ ضَلَالَةٍ ، وَيَضِلُّ  
فِي كُلِّ فِتْنَةٍ ، خَسِرَانُهُ أَكْثَرُ مِنْ رَنْجِهِ !! أولئك في ضلالٍ بعيدٍ ؛ يعملون القربَ على ما يقع لهم من  
نشاطٍ نفوسهم<sup>(٤)</sup> ، زمامهم بيد هوائهم ، أولئك أهل<sup>(٥)</sup> المكر ۝۰۰ أَسْتَدْرِجُوا وَمَا يَشْعُرُونَ ! .

(١) الفراسة ما يخلقها الله في قلب العبد من غير كسب منه ، وهي من ثمرات الإيمان الكامل ، وما يسميه  
الفيضري هنا (لوحاً) يسميه في موضع آخر (سواطع) أنوار تلمع في القلب تدرك بها المعاني (الرسالة ص ١١٦) .  
ولمعرفة الفرق بين اللوامع واللوامع أنظر الرسالة ص ٤٣ . ويعرف الجليد الفراسة فيقول : هي مصادفة الإصابة ،  
ثم يذكر أنها موهبة كائنة دائمة (التعرف للكلاباذي ص ١٥٧) .

(٢) هكذا في م وهي في (الصحاب) بالصاد وواضح في ذلك خطأ الناسخ .

(٣) هذه الدرجة الأخيرة — كما هو واضح — أعلى درجات النظر لخلوها من الآفات .

(٤) لأن النفس محل المعلومات ، فعملهم مرتين بنفوسهم وأهوائهم .

(٥) هكذا في (ص) وهي في م (أصل) وهي خطأ من الناسخ لأنهم « أهل » المكر إشارة إلى قوله تعالى :

« ومكروا ومكر الله » .

قوله جل ذكره : « وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموتُ

ونحيا وما يُعَدُّ لَنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَنَا

بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ » .

لم يَعْتَبِرُوا بما وجدوا عليه خَلْفَهُمْ وَسَلَفَهُمْ ، وَأَرْجَوْا فِي الْبَهِيمَةِ عَيْشَهُمْ وَعُمُرَهُمْ ، وَأَعْفَوْا  
عَنْ كَدِّ الْفِكْرَةِ قُلُوبَهُمْ . . . فلا بالعلم استبصروا ، ولا من التحقيق استمدوا . رأسُ مالِهِم  
الظنُّ — وهم غافلون .

قوله جل ذكره : « وإذا نُتِلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ

مَا كَانُوا حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّوْا بِآبَائِنَا

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » .

طلبوا إحياءَ موتاهم ، وسوف يَرَوْنَ ما استبعدوا .

ثم أخبر أن مَلِكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِلَّهِ ، وَإِذَا أَقَامَ الْقِيَامَةَ يُحْشَرُ أَصْحَابُ الْبَطْلَانِ ،

فَإِذَا جَاءَهُمْ يَوْمَ الْخِلَاصِ :

« وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِمَةٍ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى

إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » .

كُلُّ بِحَسَابِهِ<sup>(١)</sup> مُطَابَبٌ ... فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَلَقَدْ فَازُوا وَسَادُوا ، وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا

فَهَلَكُوا وَبَادُوا<sup>(٢)</sup> .. ويقال لهم : أَأَنْتُمْ الَّذِينَ إِذَا قِيلَ لَكُمْ حَدِيثٌ عُقِبَاكُمْ كَذَّبْتُمْ مَوْلَاكُمْ ؟

فَالْيَوْمَ — كَانَسَيْتُمُونَا — نَسَاكُمْ ، وَالنَّارُ مَاوَاكُمْ .

قوله جل ذكره : « فَلَهِ الْحُدُوبُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ

رَبُّ الْعَالَمِينَ \* وَهُوَ الْكَبِيرُ فِي السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

اللَّهُ الْحُدُّ عَلَى مَا يُبْدَى وَيُخْفَى ، وَيُحْيِي وَيُفْقَى ، وَيُجْرِي وَيُمْضِي .. إِذَا الْحُكْمُ لِلَّهِ ،

وَالْكَبْرِيَاءُ لِلَّهِ ، وَالْعِظَمَةُ وَالسَّنَاءُ لِلَّهِ ، وَالرَّفْعَةُ وَالْبِهَاءُ لِلَّهِ .

(١) هذا أيضاً رأى يحيى بن سلام ، وقيل « كتابها » المستزل عليها لينظر هل عملوا بما فيه . وقيل : الكتاب

هنا هو اللوح المحفوظ ..

(٢) هكذا في م ، وهي في ص (ونادوا) وهي خطأ من الناسخ .

## سورة الأحقاف

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

« بسم الله » كلمة للقلوب سالبة ، للعقول غالبية ، للمطيعين واهبة ، للعارفين ناهية . فالذين يهيم بهم لطفه ، والذين ينهبهم فمن مَحْتَفِه فهو عنه خَلْفُهُ (١) .

قوله جل ذكره : « حم \* تنزيل الكتاب من الله

العزیز الحکیم » .

حَمَيْتُ قُلُوبَ أَهْلِ عَنَابِي قَصَّرْتُ عَنْهَا خَوَاطِرَ التَّجْوِيزِ ، وَوَدَّعْتُهَا فِي مَشَاهِدِ الْيَقِينِ بِنُورِ التَّحْقِيقِ ؛ فَلَاحَتْ فِيهَا شَوَاهِدُ الْبِرْهَانِ ، فَأَضْفَنَّا إِلَيْهَا لَطَائِفَ الْإِحْسَانِ ؛ فَكَمَّلَ مَنَالَهَا مِنْ عَيْنِ الْوَصْلَةِ ، وَغَذَيْنَاهُمْ بِنَسِيمِ الْأَنْسِ فِي سَاحَاتِ الْقَرِيبَةِ .

« العزیز » : الْمُعَزُّ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنْزَالِ الْكِتَابِ عَلَيْهِمْ .

« الحکیم » ، الْمُحْكِمُ لِكِتَابِهِ عَنِ التَّبْدِيلِ وَالتَّحْوِيلِ .

قوله جل ذكره : « مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا

إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا

عَمَّا أَنْذَرُوا مُعْرِضُونَ » .

الكَافِرُونَ مُعْرِضُونَ عَنِ مَوْضِعِ الْإِنذَارِ ، مُقِيمُونَ عَلَى حَدِّ الْإِصْرَارِ .

(١) وفي ذلك يقول شاعرهم :

أَلَسْتُ لِي خَلْفًا ؟ كَيْ شَرَفًا

فَمَا وَرَاءَكَ لِي قَصْدٌ وَلَا أَمَلٌ

ويقول أبو حمزة موضحاً كيف أن هذا الموت في سبيل محبوب به عين الحياة :

وتحبي محباً أنت في الحب حنفة

وذا عجب .. كون الحياة مع الحنفت !

(اللمع للسراج ص ٣٢٥) .

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ  
شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ يَتَوْنِي بِكِتَابٍ مِنْ  
قَبْلِ هَذَا أَوْ أَنَارَةَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ  
كُنْتُمْ صَادِقِينَ » .

أروني .. أي أثر فيهم في الملك ، أو القدرة على النفع والضرر ؟ إن كانت لكم حجة  
فأظهروها ، أو دلالة فبينوها .. وإذ قد عجزتم عن ذلك فهلاً رجعتم عن غيكم وأفلتتم ؟  
قوله جل ذكره : « وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ  
مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ  
دَعْوَاهُمْ غَافِلُونَ » .

مَنْ أَشَدُّ ضَلَالًا مِمَّنْ عَبَدَ الْجَادَ الَّذِي لَيْسَ لَهُ حَيَاةٌ وَلَا لَهُ فِي النَّفْعِ أَوْ الضَّرِّ إِثْبَاتٌ ؟  
قوله جل ذكره . « وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءُ  
وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ » .

إِذَا حُشِرَ النَّاسُ لِلْحِسَابِ وَقَعَتِ الْعَدَاوَةُ بَيْنَ الْأَصْنَامِ وَعَابِدِيهَا .  
قوله جل ذكره : « وَإِذَا تُنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ  
الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا  
سِحْرٌ مُّبِينٌ » .

رموا رُسُلَنَا بِالسَّحَرِ وَمَا بِالْفِتْرِاءِ وَالْمَكْرِ .. قُلْ — يا محمد — كفى بالله بيني وبينكم  
شهاداً ؛ أتم أشركتم به ، وأنا أخلصت له توحيداً . وما كنت بدعاً من الرسل ؛ فليست بأول  
رسول أرسل ، ولا بغير ماجأوا به من أصول التوحيد جئت ، إنما أمرتكم بالإخلاص في  
التوحيد ، والصدق في العبودية ، والدعاء إلى محاسن الأخلاق .

قوله جل ذكره : « وما أذري ما يفعلُ بي ولا بكم إن

أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا  
نَذِيرٌ مُّبِينٌ .

وهذا قبل أن نزل قوله تعالى : « لِيُفَفِّرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقْدُمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ » (١) .

وفي الآية دليلٌ على فساد قول أهل القدرِ والبدع حيث قالوا : « إبلاؤُ البريء قبيحٌ في العقل . لأنه لو لم يجز ذلك لكان يقول : أَعْلَمُ — قَطْمًا — أُنَى رَسُولَ اللَّهِ ، وَأُنَى مَعْصُومٍ .. فلا محالة يفغر لي ، ولكنه قال : وما أدرى ما يفعلُ بي ولا بكم ؛ لِيُعْلَمَ أَنَّ الْأَمْرَ أَمْرُهُ ، وَالْحُكْمَ حُكْمُهُ ، وَلَهُ أَنْ يَفْعَلَ بِعِبَادِهِ مَا يَرِيدُ » (٢) .

قوله جل ذكره : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ  
وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ (٣) مِنْ  
بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ قَامَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » .

تبيّن له أنه لا عُذْرَ لهم بحال ، ولا أمانَ لهم من عقوبةِ الله . وما يستروحون إليه من حُجَجِهِمْ  
عند أنفسهم كلُّها — في التحقيق — باطلٌ . وأخبر أن الكفار قالوا : لو كان هذا الذي يقوله

---

(١) آية (٢) سورة الفتح وبنزولها نسخت هذه الآية ، وزال فرح المشركين واليهود والمنافقين الذين كانوا يقولون : كيف نتبع نبيًا لا يدري ما يفعل به ولا بنا وأنه لا فضل له علينا ، ولولا أنه ابتدع الذي يقوله من تلقاء نفسه لأخبره الذي بعثه بما يفعل به — وبنزول هذه الآية أرغم الله أنوفهم ، وقالت الصحابة : هنيئًا لك يا رسول الله ! وهنيئًا لنا !

(٢) القشيري ينكر أن يذهب البشر إلى التماس تعليلات للأفعال الإلهية ؛ لأن أفعال الله سبحانه لا تخضع للأغراض ، فهو لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ، فهو يعود بالأمر كله إلى الحكمة والإرادة الإلهيتين ، وطالما هما في غير نطاق الإنسانية فلا ينبغي إخضاعهما للمفاهيم الإنسانية من حسن وقبح ، وخير وشر ؛ لأن هذه المفاهيم متأثرة بالصلحة والغرض .. والله منزّه عن ذلك ، فله أن يفعل بعباده ما يشاء ، وإذا كان رب الأسرة لا يقودها إلا إلى الخير فما ظنك برب البرية وخالق كل شيء ؟ !

(٣) هو عبد الله بن سلام عند الجمهور ، ولهذا قيل إن هذه الآية مدنية ؛ لأن إسلامه كان بالمدينة . وروى أنه سأل النبي عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي : ما أول أشراف الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة ، وما بال الولد ينزع إلى أبيه أو إلى أمه ؟ فقال الرسول (ص) : أول أشراف الساعة نار تحترقهم من المشرق إلى المغرب ، وأول طعام أهل الجنة زيادة كبد حوت ، وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل نزعته وإن سبق ماء المرأة نزعته . فقال : أشبه أنك رسول الله حقًا . (صحيح البخاري ٢٠ ص ٢٢٦) .

من الحشر والنشر حقاً لم تنقصر ربوبتنا عند الله عن رتبة أحدٍ ، ولتقدّمنا — في الاستحقاق —  
على الكلِّ . ولما لم يجدوا لهذا القول دليلاً صرّحوا :

« فسيقولون هذا إفكٌ قديمٌ » .

ولقد بعثَ اللهُ أنبياءَه — عليهم السلام — وأنزل عليهم الكتب ، وبَيَّنَ في كلِّ كتابٍ ،  
وعلى لسانِ كلِّ رسولٍ بأنه يبعثُ محمداً رسولاً ، ولكن القومَ الذين في عصرِ نبينا — صلى اللهُ  
عليه وسلم — كتموه ، وحسدوه .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا

فلا خوفٌ عليهم ولا هم يَحْزَنُونَ » .

مضى تفسيرُ الاستقامة . وإنَّ مَنْ خرج على الإيمان والاستقامة حَظِيَّ بكلِّ كرامة ،  
ووصل إلى جزيل السلامة .

وقيل : السين في « الاستقامة » سين الطلب ؛ وإنَّ المستقيم هو الذي يتهدى إلى الله تعالى  
في أن يُقيمه على الحق ، ويُدبِّقَه على الصدق .

قوله جل ذكره : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا

حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا » . .

أمرَ الإنسانَ برعايةِ حقِّ والديه على جهة الاحترام ، لما لها عليه من حق التربية والإنعام ،  
وإذا لم يُحسِنِ الإنسانُ حُرْمَةَ مَنْ هُوَ مِنْ جِنْسِهِ فهو عن حُسْنِ مراعاةِ سيِّده أبعَد . ولولم يكن  
في هذا الباب إلا قوله — صلى اللهُ عليه وسلم : « رضا الرب من رضا الوالدين ، وسخطه في  
سخطهما » لكان ذلك كافياً . ورعايةُ حقِّ الوالد من حيث الاحترام ، ورعايةُ حقِّ الأم من  
حيث الشفقة والإكرام . ووَعَدَ اللهُ على بَرِّ الوالدين قبولَ الطاعة بقوله جل ذكره :

« أولئك الذين نتقبلُ عنهم أحسن ما عملوا

وتتجاوزُ عن سيئاتهم في أصحابِ الجنةِ

وَعَدَ الصِّدِّيقِ الَّذِي كَانُوا يُوْعَدُونَ » .

قبولِ الطاعةِ وغفرانِ الرِّئْةِ مشروطان ببرِّ الوالدين . وقد ذمَّ اللهُ — سبحانه — الذي

ينصف في حقهما بالتأفف ، وفي ذلك تنبيهٌ على ما وراء ذلك من أى تعنف ، وعلى أن الذى يَسَلِّكُ ذلك يكونُ من أهل الخسران ، وبالتالي يكون ناقصَ الإيمان .

وسبيلُ العبدِ في رعاية حق الوالدين أن يُصَلِّحَ ما بينه وبين الله ، فحينئذٍ يَصْلُحُ ما بينه وبين غيره — على العموم ، وأهله — على الخصوص .

وشرُّ خصالِ الولد في رعاية حق والديه أن يتبرَّم بطول حياتهما ، ويتأذى بما يحفظ من حقهما . وعن قريب يموت الأصلُ ويبقى النسلُ ، ولا بدَّ من أن يتبع النسلُ الأصلَ<sup>(١)</sup> ، وقد قالوا في هذا المعنى :

رويدك إن الدهر — رَ فيه كفايةً لتفريق ذات البين . . فانتظر الدهر<sup>(٢)</sup>

قوله جل ذكره : « ويوم يُعْرَضُ الذين كفروا على النارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ » .

سبيلُ العبدِ ألا ينسى في كل حال مبودَّه ، وأن يتذكرَ أنه معه في همه وسروره ، وفي مناجاته عند رخائه وبلائه . فإن اتفق أن حصلَ له أنسٌ ، وغلبَ عليه رجاءٌ وبسطٌ ثم هجم على قلبه قبضٌ أو مسهٌ خوفٌ . . فليخاطبُ ربَّه حتى لا يكونَ من جملة من قيل له : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا . . »

قوله جل ذكره : « واذكر أخا عادٍ إذ أنذر قومَه بالأحقاف<sup>(٣)</sup> وقد خَلَّتِ النَّدْرُ من بين

(١) أى أن أولاده سوف يعاملونه بالكيفية التى عامل بها أبويه .

(٢) إذا لاحظنا اهتمام القشبرى هنا برعاية حقوق الأبوين ، وإذا تذكرنا أنه فى موضع آخر يرى أن حقوق الشيوخ والمرين لا تنقل عن ذلك ؛ «لأن الوالدين يربون الأشباح ، والشيوخ يربون الأرواح» علمنا أن هذه الإشارة موجّهة إلى المرين بنفس الدرجة الموجّهة إلى العموم .

(٣) الأحقاف = ج حقف وهى رمال عظام معوجة . لا تبلغ أن تكون جبالا . وقال الكلبي : أحقاف الجبل ما نصب عنه الماء زمن الفرق . وهناك اختلاف فى مكان ديار عاد يرجع إليه فى كتب التفسير .

يديه ومن خلفه ألا تعبدوا إلا الله إني  
أخاف عليكم عذاب يومٍ عظيمٍ .

أخبر بالشرح عن قصة هود وقومه عاد وما جرى بينهم من الخطاب ، وتوجه عليهم من  
العقاب ، وأخذهم باليم العذاب .

قوله جل ذكره : « ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه . . . »

فلم يُغْنِ عنهم ما آتيناهم . . . وانظروا كيف أهلكناهم .

قوله جل ذكره : « وإذ صرّفنا إليك نفرّاً من الجنِّ

يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا

أُنصِتوا فلما قُضِيَ وَلَوْا إلى قومهم

مُنذرين . »

كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مبعوثاً إلى الجنِّ كما كان مبعوثاً إلى الإنس . وإن قوماً  
أنوه ليلة الجنِّ (١) وآمنوا به ، ورجعوا إلى قومهم فأخبروهم ، وآمن قومٌ منهم ؛ فاليومُ في الجنِّ  
مؤمنون ، وفيهم كافرون .

« فلما حضروه قالوا أنصتوا . . . » الصيحةُ على الباب وفوق البساط غيبةٌ ؛ ولهذا لما حضر

الجنُّ بساطَ خدمته — صلى الله عليه وسلم — تواصلوا فيما بينهم بحفظ الأدب ، وقالوا لما حضروا

بساطه : « أنصتوا » ، فأهلُ الحضور صفّهم الذبولُ والسكونُ ، والهيبة والوقار . والثورانُ

أو الانزعاجُ يدل على غيبةٍ أو قلةٍ تَبْقُظُ أو نقصانِ اطلاعٍ (٢) . « فلما قُضِيَ . . . » يعني الوحي

« ولوا إلى قومهم منذرين » وأخبروهم بما رأوه وسمعوه .

قوله جل ذكره : « يا قومنا أجبوا داعيَ الله وآمنوا

(١) حدث ابن مسعود عن هذه الليلة ، وأبان كيف سمع — وقد كان وحده بصحبة النبي وهو يقرأ القرآن —

لَعَطاً وغنمةً ، وشاهد أمثال النور تهوى وتمشى في رفرقها . . . الخ .

(٢) هنا نجد التفسيرى ينصح بالكتمان ولا يرى الإفصاح ، وقد سئل الجنيد في ذلك فأجاب : « ترى الجبال

تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب (أنظر بحث هذه القضية في كتابنا «نشأة التصوف الإسلامى» ط المعارف ص ٢٢٩) .



به يفتر لكم من ذنوبكم ويخبركم  
من عذاب أليم .

يقال الإجابة على ضربين : إجابةُ الله ، وإجابةُ للداعي ، وإجابةُ الداعي بشهود الواسطة — وهو الرسول صلى الله عليه وسلم . وإجابةُ الله بالجهر إذا بلغت الرسالةُ على لسان السفير ، وبالسِّر إذا حصلت التعريفاتُ من الواردات على القلب ؛ فستجيبُ بنفسه ومستجيبٌ بقلبه ومستجيبٌ بروحه ومستجيبٌ بسرّه . ومن توقف عن دعاء الداعي إياه ، ولم يبادر بالاستجابة هجرًا فيما كان يخاطب به (1) .

قوله جل ذكره : « أو لم يروا أن الله الذي خلق  
السموات والأرض ولم يعنى بخلقهن  
بقادرٍ على أن يُحيي الموتى ؟ بلى :  
إنه على كل شيء قدير . »

الرؤية هنا بمعنى العلم .

« ولم يعنى » أى ولم يعجز ولم يضعف .

قوله جل ذكره : « ويوم يعرض الذين كفروا  
على النار . »

ثم يقال لهم على سبيل تأكيد إزام الحجّة :

« أليس هذا بالحق ؟ قالوا : بلى وربنا . قال : فذوقوا  
العذاب . . . »

جزاء لكم على كفركم .

قوله جل ذكره : « فاصبر كما صبر أولوا العزم  
من الرسل . »

(1) هكذا في م وهي في ص ( يطالب به ) وكلامها مقبول في السياق فالدعاء خطاب ومطالبة للمدعو .

أولو الجدد والصبر والحزم . وجاء في التفسير أنهم : نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد  
صلى الله عليهم وسلم . وقيل : هود وصالح وشعيب ومحمد عليهم السلام . وقيل : منهم يعقوب  
وأيوب ويونس .

والصبرُ هو الوقوفُ لحكمِ الله ، والثباتُ من غيرِ بَثٍّ ولا استكراهٍ .

قوله جل ذكره : « كأنهم يومَ يَرَوْنَ ما يوعدُونَ

لم يلبثوا إلا ساعةً من نهارٍ » .

ويقال مُدَّةُ الخلقِ : من مبتدأ وقتهم إلى مُنتهى آجالهم بالإضافة إلى الأزلية<sup>(١)</sup> كلفظة

بل هي أقلُّ ؛ إذ الأزلُّ لا ابتداء له ولا انتهاء . . وأى خَطَرٍ لما حصل في لحظةٍ . . خيراً كان

أَوْ شَرًّا ؟ !

---

(١) بالإضافة إلى = بالنسبة إلى .

## سورة محمد " صلى الله عليه وسلم " (١)

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

مَنْ ذَكَرَ « بسم الله » جَلَّتْ رُتْبَتُهُ ، وَمَنْ عَرَفَ « بسم الله » صَفَتْ حَالَتُهُ ، وَمَنْ أَحَبَّ « بسم الله » أَشْكَتْ قَسَتُهُ (٢) ، وَمَنْ صَحِبَ « بسم الله » اِمْتَحَقَّتْ أَيْدِيَتُهُ (٣) ، وَتَلَاشَتْ — بِالْكَلِيَّةِ — بُجْلَتُهُ .

قوله جل ذكره : « الذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله

أضلّ أعمالهم \* والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفّر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم » .

« الذين كفروا » : امتنعوا ، وصدّوا فَمُنِعُوا ؛ فَلَا تُهْمُ امْتَنَعُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ اسْتَوْجِبُوا الْحَجَبَةَ وَالغَيْبَةَ .

« أضلّ أعمالهم » : أى أجبطها .

« والذين آمنوا .. » بما نُزِّلَ على محمد ، « وهو الحق من ربهم .. »

(١) وتسمى عند بعض المفسرين « سورة القتال » .

(٢) الكلام فى هذه النقطة كثير لا يتسع له هامش ضيق ، ومن أراد أن يعرف كيف أن قصة المحبين الإلهيين مشكلة فيكى أن يعلم أن قمة هذه القصة الوصول إلى التوحيد .. أن يختنئ المرحد في المرحد فلا يكون هناك إلا واحد ، إن تحدث فبالله ، وإن تحرك فبالله . هو بين الناس كائن وعندهم بائن ، يقضى عمره بين وجد وفقد .. (أنظر قصة هذا الحب بتفاصيلها الدقيقة فى كتابنا : نشأة التصوف الإسلامى « باب الحب والفناء والمعرفة .

(٣) تلاشت آثار بشريته لا بشريته .

أصاحح حالهم ، فالكفرُ للأعمالِ مُخْبِطٌ ، والإيمانُ للتخليدِ <sup>(١)</sup> مُسْقِطٌ .  
ويقال : الذين اشتغلوا بطاعةِ الله ، ولم يعملوا <sup>(٢)</sup> شيئاً مما خالفَ الله — فلا محالة — قوم  
بكفاية اشتغالهم بالله .

قوله جل ذكره : « ذلك يَأْنِ الذين كفروا أتبعوا الباطلَ  
وَأَنْ الذين آمنوا أتبعوا الحقَّ من ربِّهم  
كذلك يضربُ اللهُ للناسِ أمثالهم » .

أى يضرب أمثالَ هؤلاء لحسناتهم ، وأمثالَ هؤلاء لسيئاتهم .  
ويكون اتباعُ الحقِّ بمواقفةِ السُّنَّةِ ، ورعايةِ حقوقِ الله ، وإيثارِ رضاه ، والقيامِ بطاعته .  
ويكون اتباعُ الباطلِ بالابتداعِ ، والعملِ بالهوى ، وإيثارِ الحظوظِ ، وارتكابِ المصيبةِ .

قوله جل ذكره : « فإذا لَقِيتُمُ الذين كفروا فَضَرَبْ  
الرِّقَابِ حتى إذا أَمْتَنْتُمُهم فَشُدُّوا الوَتَاقَ  
فَأِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حتى تَضَعَ الحربُ  
أوزارها » .

إذا حَصَلَ الظَّفَرُ بالعدوِّ فالغزوُ عنهم وتركُ المبالغةِ في التشديدِ عليهم — للندمِ مُوجِبٌ ،  
وللفُرصةِ تَضِييعٌ ؛ بل الواجبُ إزهاقُ نفوسِهِم ، واستئصالُ أصولِهِم ، واقتلاعُ شجَرِهِم  
من أصلِهِ .

وكذلك العبدُ إذا ظفرَ بنفسه فلا ينبغي أن يُبْقِيَ بعد انتفاشِ شوكتها بقيةً من الحياة ،  
فَمَنْ وضع عليها إصبعاً بَدَّتْ سُمِّها فيه <sup>(٣)</sup> .

« فَأِمَّا مَنًّا بعد وَإِمَّا فِدَاءً » ذلك إذا رجا المسلمون في ذلك غبطةً أو فائدةً ؛ مثل إفراجِ

(١) العذاب المؤبد .

(٢) هكذا في م وهي في ص (ولم يعملوا) وهي خطأ من الناسخ .

(٣) ذلك لأن نفسك التي بين جنبيك هي أعدى أعدائك ، وجهادها هو الجهاد الأكبر . . لأنها تقودك إلى  
دواعي الهوى ، وفي ذلك عند الصوفية شِرْكٌ خفى .

الكفار عن قومٍ من المسلمين ، أو بسبب ما يؤخذ من الفداء .. وأمثال هذا ، فحينئذٍ ذلك مُسَلَّمٌ على ما يراه الإمام (١) .

كذلك حال المجاهدة مع النفس : حيث يكون في إغفاء ساعةٍ أو في إفطارٍ يومٍ ترويحٌ للنفس من الكدِّ ، وتقويةٌ على الجهد فيما يستقبل من الأمر — فذلك مطلوبٌ حسبما يحصل به الاستصوابُ من شيخ المرید ، أو فتوى لسانِ الوقت ، أو فِراسة صاحبِ المجاهدة (٢) .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ

يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ \* سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ \*  
وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ » .

إذا قُتِلَ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ الْحَقِّ تَوَلَّى وَرَثَةُ الْمَقْتُولِ بِأَحْسَنَ مِنْ تَوَلِيَةِ الْقَتُولِ .  
وكذلك يَرْفَعُ دَرَجَاتِهِ ؛ فَيُعْظِمُ ثَوَابَهُ ، وَيُكْرِمُ مَا بِهِ .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصَرُوا لِلَّهِ

يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ » .

نصرةُ الله من العبدِ نصرَةٌ دينه بإيضاحِ الدليلِ وتبيينه .

ونصرةُ الله للعبدِ بإعلاءِ كلمته ، وقَمْعِ أعداءِ الدينِ ببركاتِ سَعْيِهِ وَهَمَّتِهِ .

« وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ » . بإدَامَةِ التَّوْفِيقِ لِثَلَاثَةِ يَهْرَمٍ مِنْ صَوْلَةِ أَعْدَاءِ الدِّينِ .

قوله جل ذكره : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَا لَهُمْ وَأَضَلَّ

أَعْمَالَهُمْ \* ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ  
فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ » .

---

(١) للإمام الحق في أن يقبل أو يمن أو يفادي أو يسترى . والرسول نفسه . قتل عقبة بن معيط والنضر ابن الحارث يوم بدر ، وفادي سائر أسارى بدر ، ومن على ثمامة الحنفي وهو أسير ، ومن على سبي هوازن ، وأخذ من سلمة بن الأكوع جارية ففدى بها أناساً من المسلمين .. هذه كلها ثابتة في الصحيح — وهذه الأربعة إليها مذهب الشافعي .

(٢) تهنا هذه الفقرة إذا تذكرنا أن القشيري متشدد في الرخص ، وقياس الرخصة هنا على آية القتال وعلى حرب المشركين وعلى تصرف الإمام .. فيما دقة تحتاج إلى تدبر . ثم تهنا في معرفة من الذي يمنح الرخصة للمريد ؟

تَعَسَّ لَهُمْ : لَمَنَّا وَطَرَدْنَا ، وَقَمَعْنَا وَبُعَدْنَا !

« أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ » : هَتَكَ أَسْتَارَهُمْ ، وَأَظْهَرَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَسْرَارَهُمْ ، وَأَخَمَدَ نَارَهُمْ .

قوله جل ذكره : « أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ

كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » .

وَكَيْفَ أَهْلَكْتَهُمْ وَأَبَادَهُمْ وَأَقَامَهُمْ ؟

قوله جل ذكره : « ذَلِكَ بَأْنِ اللَّهِ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ

الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ » .

المولى<sup>(١)</sup> هنا بمعنى الناصر<sup>(٢)</sup> ؛ فإِنَّهُ نَاصِرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا ، وَأَمَّا الْكَافِرُونَ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ .

أو المولى من الموالاة وهي ضد المعاداة ، فيكون بمعنى الحب ؛ فهو مولى الذين آمنوا أى مُحِبُّهُمْ ، وَأَمَّا الْكَافِرُونَ فَلَا يَحِبُّهُمْ اللَّهُ .

ويقول تعالى في آية أخرى : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ »<sup>(٣)</sup> .

ويصح أن يقال إِنَّ هَذِهِ أَرْجَى<sup>(٤)</sup> آيَةٌ فِي الْقُرْآنِ ؛ ذَلِكَ بِأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ يَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ مَوْلَى

الَّذِينَ آمَنُوا ، وَلَمْ يَقُلْ : مَوْلَى الزُّهَادِ وَالْعَبَادِ وَأَصْحَابِ الْأَوْرَادِ وَالْاجْتِهَادِ ؛ فَالْمُؤْمِنُ — وَإِنْ كَانَ عَاصِيًّا — مِنْ جَمَلَةِ الَّذِينَ آمَنُوا ، ( لَا سِيَّمَا « آمَنُوا » فَعَل ، وَالْفِعْلُ لَا عَمُومَ لَهُ )<sup>(٥)</sup> .

قوله جل ذكره : « إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ »

(١) تضاف أفعال القشيري هنا في (المولى) إلى حديثه عن ذلك الاسم في كتاب «التحبير في التذكير» وإلى حديثه في (الولاية والولي) في مواضع متفرقة من مصنفاته .

(٢) جاءت (الناظر) في ص وهي خطأ في النسخ .

(٣) آية ٢٥٧ سورة البقرة .

(٤) جاءت (أوحى) في ص وهي خطأ في النسخ .

(٥) سقطت العبارة بين القوسين من ص وجاءت في م . والقشيري مستغنياً من السياق القرآني إذ عبيد عن

الإيمان بالفعل وهو « آمنوا » وعبر عن الكفر بالاسم فقال : « وأن الكافرين لا مولى لهم » .

مضى الكلام في هذه الآية .

«والذين كفروا يتمتعون ويأكلون

كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم» .

الأنعام تأكل من أى موضع بلا تمييز ، وكذلك الكافر لا تمييز له بين الحلال والحرام .  
[ كذلك الأنعام ليس لها وقت لأكلها ؛ بل في كل وقت تقنات وتأكل ، وكذلك الكافر ،  
وفي الخبر : « إنه يأكل في سبعة أمعاء » . أمّا المؤمن فيكتفى بالقليل كما في الخبر : « إن كان  
ولا بُد فمُتَّكٌ للطعام وتُتَّكٌ للشراب وثلث للنفس » و« ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه »<sup>(١)</sup> .  
ويقال : الأنعامُ تأكل على الففلة ؛ فَمَنْ كان في حال أكله ناسياً ربّه فأكَلَهُ كما كل  
الأنعام .

قوله جل ذكره : « وكأين من قرية هي أشد قوة

من قرينك التي أخرجناك أهلكتهم فلا

ناصر لهم »<sup>(٢)</sup> .

« أهلكتهم » : يعنى بها من أهلكتهم من القرون الماضية في العصر الخالية .

قوله جل ذكره : « أفمن كان على بينة من ربه كمن

زُيّن له سوء عمله واتبعوا أهواءهم » .

« البينة » : الضياء والحجة ، والاستبصار بواضح الحجة : فالعلماء في ضياء برهانهم ،

والعارفون في ضياء بيانهم<sup>(٣)</sup> ؛ فهؤلاء بأحكام أدلة الأصول يُبصرون ، وهؤلاء بحكم الإلهام

والوصول يستبصرون .

(١) ما بين القوسين الكبيرين ساقط بتأمة من ص وثابت في م ، وهذه الأخبار موجودة في الجامع الصغير  
٢٣ ص ١٥٣ وفي كتاب « الأظمنة » بالجزء الثالث من صحيح البخارى ، « والأذكار » للنوى . وتكملة الخبر الأول :  
عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله (ص) : يأكل المسلم في معى واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء ،  
وروى كذلك عن ابن عمر .

(٢) عن ابن عباس قال : لما خرج النبي (ص) من مكة إلى العار التفت إلى مكة وقال : « اللهم أنت أحب البلاد  
إلى الله وأنت أحب البلاد إلىّ » ولولا المتركون أهلك أخرجوني لما خرجت منك » فزلت الآية - ذكره العلوي ،  
وهو حديث صحيح .

(٣) هكذا في ص وهي في م ( ثباتهم ) ولكن ما في ص هو الأصوب ؛ لأننا نعرف من مذهب التشيرى أن

(البيان) للعارفين والبرهان لأرباب العلم .

قوله جل ذكره : « مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا

أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ ، وَأَنْهَارٌ مِنْ  
لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ  
لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ  
فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ » .

كذلك اليومَ شأنُ الأولياءِ ، فلهم شرابُ الوفاءِ ، ثم شرابُ الصفاءِ ، ثم شرابُ الولاءِ ،  
ثم شرابُ حالِ اللقاءِ .

ولكلِّ من هذه الأشربة عملٌ ، ولصاحبه سُكْرٌ وصحوٌ ؛ فَمَنْ تَحَمَّى شرابَ الوفاءِ  
لم ينظر إلى أحدٍ في أيام غيبته عن أحبابه :

وما سرَّ صدرى مُنْذِ شَطِّ بَكِ النوى

أُنيسٌ ولا كأسٌ ولا متصرفٌ

وَمَنْ شَرِبَ كَأْسَ الصَّفَاءِ حَلَّصَ لَهُ عَنْ كُلِّ شَوْبٍ ، فلا كدورةَ في عهده ، وهو في كلِّ  
وقتٍ صافٍ عن نفسه ، خالٍ من مُطالباته<sup>(١)</sup> ، قائمٌ بلا شغلٍ — في الدنيا والآخرة —  
ولا أربٍ .

وَمَنْ شَرِبَ كَأْسَ الْوَلَاءِ عَدِمَ فِيهِ الْقَرَارُ ، ولم يقبُ بسرُّه لحظةً في ليلٍ أو نهارٍ .

وَمَنْ شَرِبَ فِي حَالِ الْوَلَاءِ أُنِسَ عَلَى الدَّوَامِ بِيَقَانِهِ ؛ فلم يطلب — مع بقاءه — شيئاً  
آخَرَ من عطائه ؛ لاستهلاكه في علائمه عند سطوات كبريائه<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « ومنهم من يستمع إليك حتى إذا

خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا

(١) أى مطالبات المخطوظ ؛ حظوظ النفس .

(٢) نذبه إلى أهمية هذه الفقرة التي أطال فيها القشيري حديثه عن الأشربة حيث لم يتناولها بتفصيلٍ في رسالته  
عند بحث مصطلح السُّكْرِ .



العِلْمَ ماذا قال آنفًا أولئك الذين طَبَعَ اللهُ  
على قلوبهم واتَّبَعُوا أهواءهم .

هم المنافقون الذين كرهوا ما أنزل اللهُ ؛ لِمَا فِيهِ مِنْ افْتِصَاحِهِمْ .

« والذين اهتدوا زادهم هُدًى وآتاهم  
تقواهم » .

« اهتدوا » : بأنواع المجاهدات ، « فزادهم هدى » : بأنوار المشاهدات .

« اهتدوا » : بتأمل البرهان ، « فزادهم هدى » : بِرُوحِ الْبَيَانِ .

« اهتدوا » : بعلم اليقين ، « فزادهم هدى » : بِحَقِّ الْيَقِينِ .

[ « اهتدوا » : بأداب المناجاة ، « فزادهم هدى » : بالنجاة ورفَعِ الدَّرَجَاتِ .

« اهتدوا » : إلى ما فيه من الحقِّ ولم يختلفوا في أنه الحق ، « فزادهم هدى » بالاستقامة

على طريق الحق ]<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم

بغتةً فقد جاء أشرأطها فأنى لهم إذا

جاءتهم ذكراهم \* فاعلم أنه لا إله إلا الله

واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات » .

كان عالماً بأنه : « لا إله إلا الله » فأمره بالثبات عليها ؛ قال (ص) : « أنا أعلمكم

بالله ، وأخشاكم له<sup>(٢)</sup> » .

ويقال : كيف قيل له : « فاعلم .. » ولم يقل : عَلِمْتُ ، وابراهيم قيل له : « أَسْلِمَ<sup>(٣)</sup> .. »

فقال : « أسلمت ... » ؟ فيُجَابُ بأنَّ اِبْرَاهِيمَ لَمَّا قَالَ : « اسلمت » اِبْتُلِيَ ، وَنَبَيْنَا صَلَّى اللهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَقُلْ : عَلِمْتُ فَعُوْفِي .

(١) ما بين القوسين الكبيرين ساقط في ص وموجود في م .

(٢) البخارى عن أنس : ( والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له )

والشيخان عن عائشة : ( والله إني لأعلمكم بالله وأشدكم له خشية ) .

(٣) آية ١٣١ سورة البقرة : « قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين » .

وابراهيم عليه السلام أتى بَعْدَهُ شَرَعٌ كَشَفَ سِرَّهُ ، وَبَيَّنَّا صِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَأْتِ  
بَعْدَهُ شَرَعٌ .

ويقال : نبينا صلى الله عليه وسلم أخبر الحق عنه بقوله : « آمن الرسول <sup>(١)</sup> . : » والإيمان  
هو العلم — وإخبارُ الحقِّ سبحانه عنه أَمُّمٌ من إخباره بنفسه عن نفسه : « عَلِمْتُ » .

ويقال : فرق بين موسى عليه السلام لَمَّا احتاج إلى زيادة العلم فأحيلَ على الخضر ، ونبينا  
صلى الله عليه وسلم قال له : « وَقُلْ رَبُّ زِدْنِي عِلْمًا <sup>(٢)</sup> » .. فكم بين مَنْ أُحِيلَ في استزادة  
العلم على عَيْدٍ وبين مَنْ أُمِرَ باستزادته العلم من الحق ! ! .

ويقال لَمَّا قال له « فاعلم أنه لا إله إلا الله <sup>(٣)</sup> » كان يأمره بالانقطاع إليه عن الخلق ،  
ثم بالانقطاع منه — أى من الرسول — إليه .. أى إلى الحق سبحانه . والعبدُ إذا قال هذه  
الكلمة على سبيلِ العادةِ والعفلةِ عن الحقيقة — أى كان بصفة النسيان — فليس لقوله كثيرُ  
قيمةٍ ؛ كأن نُقال عند التعجب من شيء .. فليس لهذا قَدْرٌ . أمَّا إذا قالها مخلصاً فيها ، ذا كراً  
لمعناها ، متحققاً بحقيقتها .. فإنَّ كان بنفسه فهو في وطن التفرقة .. وعندهم <sup>(٤)</sup> هذا من الشركِ  
الخلقِ ، وإن قالها بحقٍ فهو الإخلاص . فالعبد يعلم أولاً رَبَّهُ بدليلٍ وَحِجَّةٍ ؛ فعلمه بنفسه  
كشئٍ .. وهو أصل الأصول ، وعليه ينبنى كل علم استدلالى <sup>(٥)</sup> ! ثم تزداد قوة علمه بزيادة البيان  
وزيادة الحجج ، ويتناقص علمه بنفسه لَمَلَبَاتٍ ذَكَرَ اللهُ على القلب . فإذا انتهى إلى حال  
المشاهدة ، واستبلاء سلطان الحقيقة عليه صار علمه في تلك الحالة ضرورياً . ويقبلُ إحساسه بنفسه  
حتى يصير علمه بنفسه كالاستدلالى وكأنه غافل <sup>(٦)</sup> عن نفسه أو ناسٍ لنفسه .

(١) آية ٢٨٥ سورة البقرة : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون » .

(٢) آية ١١٤ سورة طه .

(٣) هنا يفرق القشيري بين التوحيد المنطوق باللسان ، والتوحيد عند أرباب الحقيقة .

(٤) أى عند أرباب الحقائق ، لأن أى شعور بالغيرية نتيجة عدم الإخلاص نقص في التوحيد .

(٥) من هذا يتضح أن الصوفية لا يهدلون العقل تماماً بل يحترمون في مرحلة البداية من أجل تصحيح الإيمان ،  
ولكنهم لا يمولون عليه تماماً في بقية معراجهم الروحي . وهذا رد حاسم على من ينكرون على الصوفية علاقتهم بالعقل  
والعلوم العقلية .

(٦) في ص (وكانه قال) وهى خطأ من الناسخ كما هو واضح من السياق بعده .

ويقال : الذى على البحر يقلب عليه ما يأخذه من رؤية البحر ، فإذا ركب البحر قويت هذه الحالة ، حتى إذا غرق فى البحر فلا إحساس له بشيء سوى ما هو مستغرق فيه ومستهلك<sup>(١)</sup> .

« واستغفرُ لذنبك » : أى إذا عَلِمْتَ أنك علمت فاستغفرُ لذنبك من هذا ؛ فإن الحقَّ — على جلال قدره — لا يعلمه غيره<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : « ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورةٌ مُحْكَمَةٌ وُدِّعَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ... »

كان المسلمون تضيق قلوبهم ببقاؤ الوحي ، وكانوا يتمنون أن ينزل الوحيُ بسرعةٍ فقال تعالى : « لولا نزلت سورةٌ مُحْكَمَةٌ<sup>(٣)</sup> وُدِّعَ فِيهَا الْقِتَالُ » رأيتَ للمناهقين يكرهون ذلك لِمَا كَانَ يَشُقُّ عَلَيْهِمْ مِنَ الْقِتَالِ ، فَكَانُوا يَفْتَضِحُونَ عِنْدَهُ ، وَكَانُوا يَنْظُرُونَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — بِغَايَةِ الْكِرَاهَةِ .

... فَأَوَّلَىٰ لَهُمْ .

(١) القشيري هنا مستفيد من شيخه أبي علي الدقاق حين أوضح مراحل التواجد فالوجد فالوجود قائلاً : «التواجد يوجب استيعاب العبد، والوجد يوجب استغراق العبد، والوجود يوجب استهلاك العبد ، فهو كمن شهد البحر ثم ركب البحر ثم غرق في البحر» الرسالة ص ٣٧ .

(٢) يذكرنا هذا بقول رابعة بعد ليل قضيتها في الصلاة والاستغفار : « إن صلاتنا في حاجة إلى صلاة ، واستغفارنا في حاجة إلى استغفار » كما يذكرنا بقول القشيري في موضع مماثل: «... جلت الصمدية عن أن يستشرف من إدراكها بشر» ، وفي ذلك يقول أبو عبد الله الجلاء (ت ٣٠٦ هـ) :

كيفية المرء ليس المرء يدركها فكيف كيفية الجباري القيدم؟

هو الذي أحدث الأشياء مبتدعاً فكيف يدركه مستحدث النعم؟

. شذرات الذهب > ٢ ص ٢٤٩ .

(٣) قال قتادة : كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة . وقيل معناها مبينة غير متشابهة ، لا تختمل وجهاً إلا وجوب القتال .

تهديد (١) .

قوله جل ذكره : « طاعةٌ وقولٌ معروفٌ » .

وهو قولهم : « لولا أنزات سورة ... » .

ويقال : فأولى لهم طاعةٌ منهم لله ورسوله . « وقول معروفٌ » بالإجابة لما أمرُوا به

من الجهاد .

ويقال : طاعةٌ وقولٌ معروفٌ أمثلُ بهم .

قوله جل ذكره « فإذا عَزَمَ الأمرُ فلو صدَقُوا اللهَ

لكان خيراً لهم » .

إذا عزم الأمرُ — أى جدَّ وفُرِضَ القتالُ — فالصدقُ والإجابةُ خيرٌ لهم من كذبهم

ونفاقهم وتقاعدهم عن الجهاد .

قوله جل ذكره : « فهل عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا

فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ » .

أى فإلحاقكم إنْ أعرضتم عن الإيمان — بمحمدٍ صلى الله عليه وسلم — ورجعتم إلى ما كنتم

عليه أن تفسدوا في الأرض ، وتسفكوا الدماءَ الحرامَ ، وتتقطعوا أرحامكم ، وتعودوا

إلى جاهليتكم .

قوله جل ذكره : « أولئك الذين لَعَنَهُمُ اللهُ فَأَصَمَّهُمُ

وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ » .

أصمَّهم عن سماع الحقِّ وقبوله بقلوبهم ، وأعمى أبصارهم .

(١) يقول الشاعر :

وهل لُدَّرٌ يُحَلِّبُ مِنْ مَرَدٍ

فأولى ثم أولى ثم أولى

وقال الأصمعي معناها : قاربه ما يهلكه وأنشد :

وأول أن يزيد على الثلاث

فعادى بين هاديتين منها

وقال المبرد : يقال لمن همَّ بالهط : أول لك أى : قاربت الهط .

قوله جل ذكره : « أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوبٍ  
أقفلها » .

أى إن تدبروا القرآن أفضى بهم إلى العرفان ، وأراحهم من ظلمة التحير .

« أم على قلوبٍ أقفلها » : أقفلَ الحقُّ على قلوب الكفار فلا يُدْخِلُها زاجرُ التنبيه ،  
ولا يَبْسُطُ عليها شعاعُ العلم ، فلا يحصل لهم فَهْمُ الخطاب ؛ فالبابُ إذا كان مُقْفَلًا .. فسكا  
لا يدخل فيه شيءٌ ، لا يخرج منه شيءٌ ؛ كذلك قلوبُ الكفار مقفلةٌ ، فلا الكفرُ الذى فيها  
يُخْرَجُ ، ولا الإيمانُ الذى هم يُدْعَوْنَ إليه يدخل فى قلوبهم .

وأهلُ الشُّركِ والكفرِ قد سُدَّتْ بصائرهم وغطيتْ أسرارهم ، ولُبِسَ عليهم وجهُ التحقيق .

قوله جل ذكره : « إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ  
بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ  
لَهُمْ وَأَمَلَى لَهُمْ » .

الذى يطلع فجر قلبه ، ويتلا لأ نور التوحيد فيه ، ثم قَبِلَ متوعِ نهارِ إيمانه انكسفت  
شمسُ يومه ، وأظلم نهارُ عرفانه ، ودجا ليلُ شكِّه ، وغابت نجومُ عقله .. فحدث عن  
ظلماتِهِ ١٠٠ ولا حرج (١)

[ ذلك جزاؤهم على ممالأتهم مع المنافقين ، وتظاهرهم .. فإذا تَوَقَّعْتَهُمُ الملائكةُ تنصل  
آلامهم ، ولا تنقطع بعد ذلك عقوباتهم . ] (٢) .

قوله جل ذكره : « أم حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ  
أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ » .

ليس الأمرُ كما توهموه ، بل الله يفضحهم ويكشف تابيسهم ، ولقد أخبر الرسول عنهم ،  
وعرفه أعيانهم .

(١) القشيري هنا يفتخر بمن يتشمنون إلى طريقة الصوفية ثم يفسخون عقدهم مع الله ، ويتخلون عن طريق  
الإرادة بعد قطعهم مسافة قصيرة .

(٢) ما بين القوسين الكبيرين ساقط في م وثابت في ص .

قوله جل ذكره : « ولو نشاء لأرينا لهم فَلَمرَقَتَهُم

بسيّاهم وَلَتَعْرِفَنَّهُم فِي لَحْنِ الْقَوْلِ » .

أى فى معنى الخطاب ، فالأمرأة تُدَلُّ على السريرة ، وما يخامر القلوب فعلى الوجوه يلوح أثره :

لستُ ممن ليس يدري ما هوان من كرامة

إنَّ للحبِّ وللفضِّ على الوجه علامة

والمؤمنُ ينظر بنور الفراسة<sup>(١)</sup> ، والعارفُ ينظر بنور التحقيق ، والموحدُ ينظر بالله فلا يستمر عليه شيء<sup>(٢)</sup> .

ويقال : بصائرُ الصديقين غيرُ مُعطّاة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سدوا كل خوخة غير خوخة أبى بكر »<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : « وَاتَّبَلُونَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْجَاهِدِينَ

مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبَلَّوْا أَخْبَارَكُمْ » .

بالابتلاء والامتحان تبين جواهرُ الرجال ، فيظهر المخلصُ ، ويفتضح الممازقُ ، وينكشف

المنافق ، فالذين آمنوا وأخلصوا نجوا وتخلصوا ، والذين كفروا وناقوا وقموا<sup>(٤)</sup> فى الهوان وأذُّوا ، ووسموا بالشقاوة وقُطعوا .

قوله جل ذكره : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِّعُوا اللَّهَ وَاطِّعُوا

الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ » .

(١) هكذا فى م وهى فى ص (يعين الفراسة) . روى الترمذى والطبرانى من حديث أبى أمامة ، والترمذى من حديث أبى سعد ، والطبرانى وأبو نعيم والبراز بسند صحيح عن أنس «أتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله» .

(٢) يفيد هذا الكلام فى ترتيب القوم : مؤمن ثم عارف ثم موحد فالموحدون أعلى درجات السائرين .

(٣) يقول القشبرى فى كتابه «المعراج» ص ٧٢ : ( كان الصديق خصوصاً من البصيرة بما لم يخص به غيره

قال (ص) : « سدوا كل خوخة غير خوخة أبى بكر » . وذلك لما فتحوا فى المسجد من كل دار خوخة ، والإشارة فيه أن الصديق ليس بمنوع من الإبصار بحال) .

(٤) سقطت (وقموا) فى ص ، ووجوده فى م .

« لا تبطلوا أعمالكم » : بالرياء والإعجاب والملاحظة .  
 « لا تبطلوا أعمالكم » : بالمساكنة إليها . « ولا تبطلوا أعمالكم » بطلب الأعراس عليها .  
 « لا تبطلوا أعمالكم » : بتوهمكم أنه يجب بها شيء دون فضل الله (١) .  
 قوله جل ذكره : « فلا تهنؤا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم » .  
 أى لا تميلوا إلى الصلح مع الكفار وأنتم الأعلون بالحجة (٢) .  
 أنتم الأعلون بالنصرة . قوله « والله معكم » . أى بالنصرة ويقال : لا تضعفوا قلوبكم ،  
 وقوموا بالله ؛ لأنكم — والله معكم — لا يخفى عليه شيء منكم ، فهو على الدوام يراكم .  
 وَمَنْ عَلِمَ أَنَّ سَيِّدَهُ يَرَاهُ يَتَّجَمَلُ كُلَّ مَشَقَّةٍ مُشْتَقَلًا بِرُؤْيَيْهِ :

« وَلَنْ يَرَىٰكُمْ أَعْمَالَكُمْ »

أى لا ينقصكم أجر أعمالكم .

قوله جل ذكره : « إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَلَهُوَ وَإِنْ

تَوَمَّنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ

وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ » .

تجنبوا الشرك والمعاصي حتى يفييكم أجوركم .

والله لا يسألكم من أموالكم إلا اليسير منها وهو مقدار الزكاة (٣) .

« إِنْ يَسْأَلُكُمْ فِي خِفَتِكُمْ تَبَخَّلُوا

وَيُخْرِجْ أَضْفَانَكُمْ » .

(١) هذه الإشارة موجهة إلى الذين يزعمون أن الطاعة توجب على الله الثواب . ويرى القشيري أنه لا وجوب على الله ؟ فكل شيء من فضله ؛ لأن طاعة العبد لا توجب لله زينا ، ومعصيته لا تلحق به سبحانه شيئا . « والله يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء » .

(٢) عند هذا الحد انتهت النسخة م ، ولذا فإننا نتمتع على النسخة ص في بقية السورة ، وهي مساحة كبيرة .

(٣) وهي على حد تعبير سفيان بن عيينه : غيظ من فيض .

« الإحفاء » الإلحاح في المسألة ... وهذا إنما يقوله إن لم يُوقَّ شَحَّ نفسه ، فأما الإخوان  
وَمَنْ عَلَّتْ رَتَبُهُمْ فِي بَابِ حَرِيَةِ الْقَلْبِ فَلَا يُسَاحَمُونَ فِي اسْتِيفَاءِ ذَرْوٍ ، وَيُطَالَبُونَ بِبَدْلِ  
الرُّوحِ ، وَالتَّزَامِ الْغَرَامَاتِ .

قوله جل ذكره : « ها أنتم هؤلاء تُدْعَوْنَ لِتَنْفِقُوا  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ  
يَبْخُلُ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنِ نَفْسِهِ » .

البخلُ مَنْعُ الْوَاجِبِ ، وَإِذَا بَخَلَ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنِ نَفْسِهِ لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ لَخَصَلَ لَهُ  
الثَّرَاءُ — هَكَذَا يَظُنُّ .

وقوله جل ذكره : « وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ » .

« غَنِيٌّ » بِنَفْسِهِ عَلَى قَوْلِ ، وَغَنِيٌّ بِوَصْفِهِ عَلَى الْقَوْلِ الثَّانِي<sup>(١)</sup> . وَغِنَاهُ كَوْنُهُ لَا تَنْقِيْدَ  
مِرَادَاتُهُ . أَمَّا الْعَبْدُ فَهُوَ فَقِيرٌ بِنَفْسِهِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَسْتَفِيءُ عَنِ مَوْلَاهُ ؛ فِي الْإِبْتِدَاءِ مِنْذُ خَلَقَهُ  
إِلَى الْإِنْتِهَاءِ ، وَهُوَ فِي دَوَامِ الْأَوْقَاتِ مُفْتَقِرٌ إِلَى مَوْلَاهُ .

وَالْفَقِيرُ الصَّادِقُ مَنْ يَشْهَدُ بِإِفْتِقَارِهِ إِلَى اللَّهِ . وَصِدْقُ الْفَقِيرِ فِي شَهْوَدِ فَقْرِهِ إِلَى اللَّهِ . وَمَنْ  
إِفْتَقَرَ إِلَى اللَّهِ اسْتَفْتَى بِاللَّهِ ، وَمَنْ إِفْتَقَرَ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ وَقَعَ فِي الدُّلِّ وَالْهَوَانِ .

وَيَقَالُ : اللَّهُ غَنِيٌّ عَنِ طَاعَتِكُمْ ، وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى رَحْمَتِهِ .

وَيَقَالُ : اللَّهُ غَنِيٌّ لَا يَحْتَاجُ إِلَيْكُمْ ، وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ لِأَنَّكُمْ لَا بَدِيلَ لَكُمْ عَنْهُ .

قوله جل ذكره : « وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ  
ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ » .

يَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ يَكُونُونَ أَشَدَّ مِنْكُمْ طَاعَةً ، وَأَصْدَقَ مِنْكُمْ وِفَاءً ؛ فَهُوَ فَادِرٌ  
عَلَى خَلْقِ أَمْثَالِكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُونَ أَمْثَالَكُمْ فِي الْعَصِيَانِ وَالْإِعْرَاضِ وَتَرْكِ الشُّكْرِ وَالْوَفَاءِ ...  
بَلْ سَيَكُونُونَ خَيْرًا مِنْكُمْ .

(١) أى يمكن أن تكون من صفات الذات أو من صفات الفعل انظر « الغنى » في كتاب «التحبير في التذكير»  
للإمام القشيري تحقيق د . بسوي .



# سورة الفتح

قوله جل ذكره : « بسم الله الرحمن الرحيم »

« بسم الله » تشير إلى سُموه في أزلِهِ ، وعلوه في أبده ؛ وسُموه في أزلهِ نفي البداية عنه بحقّ القَدَم ، وعلوه في أبده نفي الانتهاء عنه باستحالة المَدَم ؛ فمعرفة سُموه توجبُ للعبد سُموًا ، ومعرفة علوه توجبُ للعبدِ علوًا<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » .

قضينا لك قضاءً بيننا ، وحكمتنا لك بتقوية دين الإسلام ، والنصرة على عدوك ، وأكرمناك بفتح ما اتفقت على قلب من هو غيرك — من قبلك — بتفصيل شرائع الإسلام ، وغير ذلك من فتوحات قلبه صلوات الله عليه .

نزلت الآية في فتح مكة ، ويقال في فتح الحديبية<sup>(٢)</sup> .

ويقال : هديناك إلى شرائع الإسلام ، ويمررناك أمور الدين .

« ليفررك الله ما تقدم من ذنبك »

وما تأخر .

(١) واضح أن مذهب القشيري في معرفة أسماء الله سبحانه لا يقتصر على المعرفة الكلامية النظرية بل يتجاوز ذلك إلى التأديب بها ، والتخلق بأخلاق الله .. فالعمل مترتب على العلم (انظر مقدمتنا لكتاب التمجيد في التذكير) .

(٢) يقال نزلت هذه السورة بين مكة والمدينة (رواية محمد بن اسحاق عن الزهري عن عروة عن المسور ابن مخزوم ومروان بن الحكم) وأنها نزلت في شأن الحديبية. (كذلك في البهاري في سماع قتادة عن أنس) . وقال الضحاك : «سبينا» أي بغير قتال . وقال مجاهد : كان فتح الحديبية آية عظيمة إذ نزع ماؤها فميج فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه . وقال الشري : هو فتح الحديبية ؛ فقد أصاب فيها ما لم يصب في غزوة : غفر الله له ذنبه ، وبويج بيعة الرضوان ، وأطعموا نخل خيبر ، وبلغ الهدى بحمله ، وظهرت الروم على الفرس .

كلا التسمين - المتقدم والمتأخر - كان قبل النبوة<sup>(١)</sup> .

ويقال « ما تقدم » من ذنبِ آدمِ جُرْمَتِكَ ، « وما تأخر » : من ذنوبِ أُمَّتِكَ<sup>(٢)</sup> .

وإذا أُجِلَ على تركِ الأوَّلَى<sup>(٣)</sup> فقد غفر له جميع ما فعل من قبيل ذلك ، قبل النبوة  
وبعدها<sup>(٤)</sup> .

ولما نزلت هذه الآية قالوا : هنيئاً لك ! فأنزل الله تعالى :

« لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا » . . . ويقال :  
حسناً الأبرارِ سيئاتُ المقربين .

« وَبِئَمَّا نُمَتِّعُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا  
مُسْتَقِيمًا » .

يتم نعمته عليك بالنبوة ، وبوفاء العاقبة ، وببسط الشريعة ، وبشفاعته لأُمَّته ، وبرؤية الله  
غداً ، [ ويأظهار دينه على الأديان ، وبأنه سيد ولد آدم ، وبأنه أقسمَ بحياته ، وخصه بالعيان ]<sup>(٥)</sup> .  
وبسماعِ كلامه سبحانه ليلة المعراج ، وبأن بَمَثَلِهِ إلى سائر الأمم . . . وغير ذلك من مناقبه .

« ويهديك صراطاً مستقيماً » يثبتك على الصراط المستقيم ، ويزيدك هدايةً على هداية ،  
ويهدى بك إلى الحقِّ .

ويقال : يهديك صراطاً مستقيماً بتركِ حَظِّكَ .

« وينصرك الله نصراً عزيزاً » .

(١) نصرَّ القشيري على « قبل النبوة » لأن الأنبياء معصومون من الذنب .

(٢) هذا أيضاً قول عطاء الخراساني .

(٣) ترك الأولى تعبير أدبي مهذب عن « الذنب » . ويقال : كان الذنب المتقدم على يوم بدر قوله صل الله عليه  
وسلم : « اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض » . والذنب المتأخر كان يوم حنين حيث روى جمرات  
في وجوه المشركين قائلاً : « شأهت الوجوه .. جم . لا ينصرون » . فانهزم القوم عن آخرهم ، ولم يبق أحد إلا امتلأت  
عيناه رملاً وحصباء . وعند عودة النبي مع أصحابه قال لهم : لو لم أرمهم لم ينهزموا ! فأنزل الله عز وجل :  
ومارميت إذ رميت ولكن الله رمى .

(٤) روى الترمذي عن أنس أن النبي فرح بهذه الآية فرحاً شديداً وقال : لقد أنزلت على آية أحب إلى مما على  
وجه الأرض . . .

(٥) ما بين القوسين الكبيرين موجود في ص وغير موجود في م .

لا ذُلَّ فيه ، وتكون غالباً لا يَمْلِكُ أَحَدٌ :

ويقال : ينصرك على هواك ونَفْسِكَ ، وينصرك بِمُحْسِنِ خُلُقِكَ ومقاساةِ الأذى من قومك .

ويقال نصراً عززاً : مُعِزّاً لَكَ ولَمَن آمَنَ بِكَ .

وهكذا اشتملت هذه الآية على وجوهٍ من الأفضال أكرمَ بها نبيّه — صلى الله عليه وسلم — وخصّه بها من الفتح والظفرِ على النَّفْسِ والعدو ، وتيسير ما انقلب على غيره ، والمفطرة ، وإتمام النعمة والهداية والنصرة . . . ولكلُّ من هذه الأشياء خصائصٌ عظيمةٌ .

قوله جل ذكره : « هو الذى أنزل السَّكِينَةَ فى قلوبِ

المؤمنين » . .

السكينةُ ما يسكن إليه القلبُ من البصائرِ والحججِ ، فيرتقى القلبُ بوجودِها عن حدِّ الفكرة إلى رَوْحِ اليقينِ وتلجُّ الفؤادُ ، فتصير العلومُ ضروريةً<sup>(1)</sup> . . . وهذا للخواصِّ .

فأمَّا عوامُّ المسلمين فالمرادُ منها : السكونُ والطمأنينةُ واليقينُ .

ويقال : من أوصافِ القلبِ فى اليقينِ المعارفِ والبصائرِ والسكينةُ .

وفى التفاسيرِ : السكينةُ ريحٌ هَنَافَةٌ . وقالوا : لها وجهٌ كوجهِ الإنسانِ . وقيل لها جناحانِ .

« ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم »

أى يقيناً مع يقينهم وسكوناً مع سكونهم . تطلع أقارُّ عينِ اليقينِ على نجومِ علمِ اليقينِ ، ثم تطلع شمسُ حقِّ اليقينِ على بَدْرِ عينِ اليقينِ .

« وللهِ جنودُ السمواتِ والأرضِ وكان

اللهُ علماً حكماً » .

« جنود السمواتِ والأرضِ » : قيل : هى جميع القلوبِ الدالَّةِ على وحدانيةِ الله .

ويقال : مُلْكُ السمواتِ والأرضِ وما به من قوىٍ تقهر أعداءَ اللهِ .

(1) أى لا تعود كسبية حيث لم يعد للإنسان من نفسه لنفسه شيء .

ويقال : هم أنصارُ دينه .

ويقال : ما سَلَطَهُ الحقُّ على شيء فهو من جنوده ، سواء سَلَطَهُ على وليِّه في الشدة والرخاء ، أو سَلَطَهُ على عدوِّه في الراحة والبلاء .

قوله جل ذكره : « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ

تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

وَيُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ، وكان ذلك

عند الله فوزاً عظيماً » .

يَسْتُرُ ذُنُوبَهُمْ وَيُحِطُّهَا عَنْهُمْ . . وذلك فوزٌ عظيم ، وهو الظفرُ بالبقية<sup>(١)</sup> .

وَسُؤْلُ كُلِّ أَحَدٍ وَمَأْمُولُهُ ، ومُتَبَتَّاهُ ومتصودُّه مختلفٌ . . وقد وعدَ الجميعَ ظَفْرًا به .

قوله جل ذكره : « وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ

وَالْمُشْرِكَاتِ ، الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ

عَلَيْهِمْ دَائِرَةَ السَّوْءِ » .

يعذبهم في الآجل بعدابهم وسوء عقابهم .

و« ظن السوء » : هو ما كان بغير الإذن ؛ ظنوا أن الله لا ينصر دينه ونبيِّه عليه السلام .

« عليهم دائرة السوء » : عاقبته تدور عليهم وتحيق بهم .

« ولعَنَهُم » : أبعدهم عن فضله ، وحققت فيهم كلمته ، وما سبقت لهم — من الله سبحانه —

قِسْمَتُهُ .

قوله جل ذكره : « إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا » .

« أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا » : على أُمَّتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . ويقال : شاهداً على الرُّسُلِ والكتب .

ويقال : شاهداً بوجدانيتنا وربوبيتنا . ويقال : شاهداً لأمتك بتوحيدنا . « ومبشراً » :

لهم مِنَّا بِالثَّوَابِ ، « ونذيراً » للخلق ؛ زاجراً ومُحذِّراً من المعاصي والمخالفات .

(١) هكذا في م وهي في ص بالتمة .

ويقال : شاهداً من قِبَلِنَا ، ومُبَشِّراً بأمرنا ، ونذيراً من لَدُنَّا ولنا وَمِنَّا .

قوله جل ذكره : ﴿ لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً ﴾ .

قرى<sup>(١)</sup> : ﴿ لِيُؤْمِنُوا ﴾ بالياء ؛ لأن ذكر المؤمنين جرى ، أى ليؤمن المؤمنون بالله ورسوله ويعززوه وينصروه أى الرسول ، ويوقروه : أى يعظّموا الرسول . وتُسَبِّحُوهُ : أى تُسَبِّحُوا الله وتزهوه بكرة وأصيلاً<sup>(٢)</sup> .

وقرى : ﴿ لتؤمنوا ﴾ — بالياء — أيها المؤمنون بالله ورسوله وتعززوه — على الخطابية . وتعزيره يكون بإيثاره بكل وجه على نفسك ، وتقديم حكمه على حكمك . وتوقيره يكون باتباع سنته ، والعلم بأنه سيد بريته<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾ .

وهذه البيعة هي بيعة الرضوان بالحديبية تحت سمره<sup>(٤)</sup> .

وذلك أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — بعث عثمان رضي الله عنه إلى قريش ليكلمهم فأرجفوا بقتله . وأتى عروة بن مسعود<sup>(٥)</sup> إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال :

جئت بأوشاب الناس لنفض بيضتاك بيدك ، وقد استعدت قريش لقتالك ، وكأني بأصحابك

(١) قراءة ابن كثير وابن محيصن وأبي عمرو .. وكذلك «يسبحوه» بالياء ، والباقون بالياء على الخطاب

(٢) ونلاحظ أن القشيري قد توقف قبل تسبحوه فجعلها بالياء ، وهناك من المفسرين من يرى ذلك أيضاً (انظر

القرطبي ١٦٠ ص ٢٦٧) .

(٣) عزوت الرجل أى رددت عنه ونصرته وأيدته — وهو من الأضداد — لأنه قد يأتي بمعنى أدبته ولستته .

(٤) إشارة إلى قوله تعالى : «قد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة» والسمره : شجرة الطلع .

(٥) جاء في السيرة لابن اسحاق ٣ ص ٧٧٨ :

بعد أن خرج الرسول صلى الله عليه وسلم عام الحديبية يريد زيارة البيت ، فلما سمعت قريش بذلك استمدت لقتاله مع أنه لم يكن ينوي قتالا وتماقبت السفراء بينه وبينهم ، وكان كل سفير من قريش يذهب إلى النبي ثم يعود ليقنع قريش بحقيقة نية النبي ولكمهم كانوا لا يرضون بما جاء به ، حتى جاء دور عروة بن مسعود الثقفي — وهو عند قريش غير متهم وقال للنبي «إن قريش قد خرجت معها العوذ المطافيل ، قد لبسوا جلود النمر ، يماهدون الله لا تدخلها أبداً عليهم عنوة . وحينما قال عروة : وإيم الله لكأني بهؤلاء — يريد أصحاب الرسول — قد انكشفوا عنك غداً . فانبرى أبو بكر قاتلا : أئمن نكشف عنه ... الخ .

قد انكشفوا عنك إذا مسّهم حرُّ السلاح! فقال أبو بكر: أظنُّ أنا نسلم رسولَ الله صلى الله عليه وسلم؟

فبايعهم النبيُّ صلى الله عليه وسلم على أن يُقاتلوا وألا يهربوا<sup>(١)</sup>، فأنزل الله تعالى:  
«إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله»: أى عقدك عليهم هو عقد الله .  
قوله جل ذكره: «يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» .

أى «يد الله»: فى المنة عليهم بالتوفيق والهداية<sup>(٢)</sup>: «فوق أيديهم» بالوفاء حين يبايعوك.  
ويقال: قدرة الله وقوته فى نصرته دينه ونصرة نبيِّه صلى الله عليه وسلم فوق نصرهم لدين الله ورسوله .

وفى هذه الآية تصريحٌ بعين الجمع<sup>(٣)</sup> كما قال: «وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى»  
قوله جل ذكره: «فَمَنْ نَكَتْ فَإِنَّمَا يَنْكُتُ عَلَى نَفْسِهِ»  
أى عذابُ النكثِ عائدٌ عليه .

«وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمَسِيئَتِهِ  
أَجْرًا عَظِيمًا» .

أى من قام بما عاهد الله عليه على التمام فسيئته أجراً عظيماً .  
وإذا كان العبد بوصف إخلاصه ، يعامل الله فى شىء هو به متحققٌ ، وله بقلبه شاهدٌ  
فإنَّ الوسائطَ التى تُظهِرُها أماراتُ التعريفاتِ تجعله محوًّا فى أسرارِهِ . . والحكم عندئذ راجعٌ  
إلى الواحد — جلَّ شأنه<sup>(٤)</sup> .

(١) قال جابر بن عبد الله بايعنا رسول الله (ص) تحت الشجرة على الموت وعلى ألا نفر فما نكث أحد منا البيعة إلا آجد بن قيس وكان منافقاً أحبباً تحت بطن بعيره ولم يسر مع القوم .

(٢) نلاحظ أن القشيري هنا يؤول اليد حتى يثنى عن الله الاتصاف بالجارحة .

(٣) أنت حين بايعت أو حين رميت فأنت من حيث الظاهر تقوم بعمل وأنت فى حال الفرق ، ولكن الحقيقة أنه لا فاعل إلا الله فمنه التوفيق والسداد والإصابة .. وهذا هو حال الجمع . وبمقدار ما يكون العبد فى منزلة التمكن وبعبء عن التلوين يكون دنوه من حال الجمع ، التى بعدها حال جمع الجمع .. ونبيننا صلى الله عليه وسلم كان عندها إذ هو صلوات الله عليه محمول لا متحمل ؛ أى بربه لا بنفسه .

(٤) أى إذا أفضى العبد بشىء من العرفان عندئذ فيكون نطقه وما يظهر عليه من الله وبالله .

قوله جل ذكره : « سيقول لك الخلفون من الأعراب  
شغللتنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا

يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم »

لَمَّا قَصَدَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّوَجَّهَ إِلَى الحُدَيْبِيَّةِ تَخَلَّفَ قَوْمٌ مِنَ الأَعْرَابِ عَنْهُ . قِيلَ : هُم  
أَسْلَمُ وَجُهَيْنَةُ وَغِفَارٌ وَمَزِينَةُ وَأَشْجَعٌ ، وَقَالُوا : « شَغَلَّتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا » وَلَيْسَ لَنَا مَنْ يَقُومُ بِشَأْنِنَا  
وَقَالُوا : انْتَظَرُوا مَاذَا يَكُونُ ؛ فَهَامَ فِي قَرِيشٍ إِلاَّ أَكَلَةُ رَأْسٍ <sup>(١)</sup> . فَلَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
جَاءَهُ مُعْتَذِرِينَ بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَحَدٌ يَقُومُ بِأُمُورِهِمْ ، وَقَالُوا : اسْتَغْفِرْ لَنَا .

فأطلعهم الله — سبحانه — على كذبهم ونفاقهم ؛ وأنهم لا يقولون ذلك إخلاصاً ، وعندهم  
سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ، فإنهم يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم .

« قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ  
أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نِعْمًا بَلْ كَانَ  
اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا »

فضحهم . ويقال : ما شغل العبد عن الله شؤمٌ عليه .

ويقال : عُذْرُ المَآذِقِ وَتَوْبَةُ المُنَافِقِ كَلَاهِمَا لَيْسَ حَقَاقِقِ .

قوله جل ذكره « بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ

إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ  
وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا » .

حَسِبْتُمْ أَنْ لَنْ يَرْجِعَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ مِنْ هَذِهِ السَّفَرَةِ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا ، وَزَيَّنْتَ لَكُمْ  
الْأَمَانِي أَلَا يَعُودُوا ، وَأَنَّ اللَّهَ لَنْ يَنْصِرَهُمْ . « وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا » أَي هَالِكِينَ فَاسِدِينَ .

(١) أي هم قليل .

ويقال : إنَّ العدوَّ إذا لم يقدر أن يكيدَ بيده يتمنَّى ما تنقاصر عنه مُمكنتهُ ، وتلك صفةُ كلِّ عاجز ، ونفتُ كلِّ لثيم . ثم إنَّ الله — سبحانه — يعكس ذلك عليه حتى لا يرتفع مراده « ولا يحيق المكرُ السوءُ إلا بأهله (١) » .

ويقال : من العقوبات الشديدة التي يعاقبُ اللهُ بها المُبطلَ أن يتصمَّرَ شيئاً يتمناه ويوطن نفسه عليه لفرط جهله . ويأتي الحقُّ في قلبه ذلك التمتي حتى تسول له نفسه أن ذلك كالكائن .. ثم يعذبه اللهُ بامتناعه .

قوله جل ذكره : ومن لم يؤمن باللهِ ورسوله فإننا أعتدنا للكافرين سعيراً «

وما هو آتٍ قريب . . وإنَّ الله ليرضى عنانَ الظلمةِ ثم لا يفتنون من عقابه . . وكيف — وفي الحقيقة — ما يحصل منهم هو الذي يجزيه (٢) عليهم ؟

قوله جل ذكره : « اللهُ مُلْكُ السمواتِ والأرضِ يُفقرُ لمن يشاء ويُعذبُ من يشاء وكان اللهُ غفوراً رحيماً «

يفقرُ — وليس له شريك يقول له : لا تفعل ، ويعذبُ من يشاء — وليس هناك مانعٌ عن فعله يقول له : لا تفعل .

قوله جل ذكره : « سيقولُ المُخَلَّفون إذا انطلقتم إلى مقامم لتأخذوها ذرونا نتبعكم يريدون أن يبدلوا كلامَ اللهِ قل لن تتبعونا «

وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لما رجعوا من الحديبية وعدمه اللهُ خير ،

(١) آية ٤٣ سورة فاطر .

(٢) هكذا في ص وهي في م (يجزيه) بالزاي وقد رجعتنا (يجزيه) أولاً لاتصالها بذهب القشيري وكون الله — على الحقيقة — فاعل كل شيء حتى أكساب العباد . وثانياً لأنها لو كانت بالزاي لقال : يجزيهم عليه .



وَأَنَّ فِيهَا سَيَظْفَرُ بِأَعْدَائِهِ ، فَلَمَّا هَمَّ بِالخُرُوجِ أَرَادَ هُوَ لِأَوْلِيَاءِ الْخَائِفِينَ أَنْ يَتَّبِعُوهُ لِمَا عَلِمُوا فِي ذَلِكَ مِنَ الْغَنِيمةِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّمَا يُخْرَجُ مَعِيَ إِلَى خَيْرٍ مِنْ خُرُوجِ إِلَى الْحَدِيدِيَّةِ ، وَاللَّهُ بِذَلِكَ حَكَمَ الْأَيْخُرُوجِا مَعَنَا »

قَالَ الْمُتَخَلِّفُونَ : إِنَّمَا يَقُولُ الْمُؤْمِنُونَ ذَلِكَ حَسَدًا لَنَا ؛ وَلَيْسَ هَذَا مِنْ قَوْلِ اللَّهِ ! فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ لِتَكْذِيبِهِمْ ، وَلِبَيَانِ حِكْمِهِ الْأَيَّامِ صَحْبِهِمْ فَهَمَّ أَهْلُ طَمَعٍ ، وَكَانَتْ عَاقِبَتُهُمْ أَنَّهُمْ لَمْ يَجِدُوا مَرَادَهُمْ ، وَرُدُّوا بِالْمَذَلَّةِ وَافْتَضَحَ أَمْرُهُمْ .

قوله جل ذكره : « قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ

إِلَى قَوْمٍ أُولَى بِأَسٍ شَدِيدٍ تَقَاتَلُونَهُمْ  
أَوْ يُسَلِّمُونَ فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمْ اللَّهُ  
أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَنَولُوا كَمَا تُولِيهِمْ مِنْ قَبْلُ  
يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا »

جاء في التفسير أنهم أهلُ الإمامة أصحابُ مسيامة — وقد دعاهم أبو بكر وحاربههم ، فالآية تدل على إمامته . . وقيل هم أهل فارس — وقد دعاهم عمر بن الخطاب وحاربههم ؛ فالآية تدل على صحة إمامته . وصحة إمامته تدل على صحة إمامة أبي بكر . « أولى بأس شديد » أولى شدة . فإن أظعم استوجبتم الثواب ، وإن تخلفتم استحققت العقاب . ودلت الآية على أنه يجوز أن تكون للعبد بداية غير مرضية ثم يتغير بعدها إلى الصلاح — كما كان لهؤلاء وأنشدوا :

إِذَا فَسَدَ الْإِنْسَانُ بَعْدَ صَلَاحِهِ

فَرَجَّ لَهُ عَوْدَةَ الصَّلَاحِ . . لَعَلَّهُ

قوله جل ذكره : « ليس على الأعمى حرجٌ ولا على المريض حرجٌ ومن يطع الله ورسوله

(١) العبارات التي وردت في إثبات صحة الإمامين جاءت في م ولم ترد في ص .

يُدْخِلُهُ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
وَمَنْ يَتَوَلَّأْ يَعْدُبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا

هؤلاء أصحاب الأعدار . . رفع عنهم الحرجَ في تخلفهم عن الوقعة في قتال المشركين .  
وكذلك مَنْ كان له عُذْرٌ في المجاهدة مع النفس . . فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ تَوْتِيَ رُخْصَهُ كَمَا  
كَأَيُّ حِبِّ أَنْ تَوْتِيَ عَزَائِمَهُ (١) .

قوله جل ذكره : « لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ

يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ  
فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا .

هذه بيعة الرضوان ، وهي البيعة تحت الشجرة بالحديبية ، وسميت بيعة الرضوان لقوله تعالى  
« لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ . . » .

وكانوا ألفاً وخمسمائة وقيل وثلاثمائة وقيل وأربعمائة . وكانوا قصدوا دخول مكة ، فلما بلغ  
ذلك المشركين قابلوهم صائدين لهم عن المسجد الحرام مع أنه لم يكن خارجاً لحرب ، فقصده  
المشركون ، ثم صالحوه على أن ينصرف هذا العام ، ويقم بها ثلاثاً ثم يخرج ، ( وأن يكون  
بينه وبينهم صلح عشرة أعوام يتداخل فيها الناس ويأمن بعضهم بعضاً ) (٢) وكان النبي قد رأى في  
منامه أنهم يدخلون المسجد الحرام آمنين ، فبشر بذلك أصحابه ، فلما صدهم المشركون خامر قلوبهم  
شيء ، وعادت إلى قلوب بعضهم تهمة حتى قال الصديق : لم يقلُ العام ! فسكنت قلوبهم بنزول  
الآية ؛ لأن الله سبحانه علم ما في قلوبهم من الاضطراب والتشكك . فأنزل السكينة في قلوبهم ،

(١) هذه لفظة هامة جداً ، حيث لم تنمود من القشيري في سائر مصنفاته أن يستحيز الرخصة . وربما هو يتحدث هنا عن عامة المسلمين ، ولكن حينما يتحدث عن الصوفية يعتبر اللجوء إلى الرخصة بمثابة فسخ عقد الإرادة (أنظر الرسالة ص ١٩٩) .

(٢) ما بين الأقواس تكملة من عندنا اعتمادنا فيها على المصادر المختلفة . أوردناها ليتضح السياق .

وثبتهم باليقين. « واثابهم فتحاً قريباً » هو فتحٌ خبير بعد مدة يسيرة ، وما حصلوا عليه من مغنم كثيرة من خبير . وقيل ما يأخذونه إلى يوم القيامة<sup>(١)</sup> .

وفي الآية دليلٌ على أنه قد تمخطر ببال الانسان خواطرٌ مشككة ، وفي الرّيب موقعة ، ولكن لا عبرة بها ؛ فإنّ الله سبحانه إذا أراد بمعد خيراً لازم التوحيد قلبه ، وقارن التحقيق سيره فلا يضره كيدُ الشيطان ، قال تعالى : إن الذين اتقوا إذا مسهم طائفٌ من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون<sup>(٢)</sup> .

« وعذكم الله مغنم كثيرة أخذونها » ويدخل في ذلك جميع ما يفتنه المسلمون إلى القيامة فجعل لكم هذه — يعنى خبير<sup>(٣)</sup> ، وقيل : الحديدية .

« وكفّ أيدى الناس عنكم » لما خرجوا من المدينة حرسهم الله ، وحفظ عيالهم ، وحجى بيصتهم حين هب اليهود<sup>(٤)</sup> في المدينة بعد خروج المسلمين ، فنعهم الله عنهم . أو يقال : كفّ أيدى الناس من أهل الحديدية .

« واتسكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطاً مستقيماً »

لتسكون هذه آية للمؤمنين وعلامة يستدلون بها على حراسة الله لهم .

« ويهديكم صراطاً مستقيماً » : في التوكل على الله والثقة به .

ويقال : كفّ أيدى الناس عن العبد هو أن يَرْزُقَهُ من حيث لا يحتسب ، لئلا يحتاج إلى أن يتكفّف الناس .

ويقال : أن يرفع عنه أيدى الظلمة .

(١) هذا أيضا قول ابن عباس ومجاهد .

(٢) آية ٢٠١ سورة الأعراف .

(٣) يرجح أنها خبير ، لأن الحديدية كان فيها صلح .

(٤) يرجح العبري ذلك ، لأن كف أيدى المشركين في الحديدية مذكور في قوله تعالى :

« وهو الذي كف أيديهم عنكم »

ويقال : ألا تحمله المطالبةُ بسبب كثرة العيال ونفقتهم الكبيرة على الخطر بدينه ؛ فيأخذ من الأشياء — برخصة التأويل — ما ليس بطيب<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : « وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شيء قديراً »

قيل : فتح الروم وفارس<sup>(٢)</sup> . وقيل : فتح مكة<sup>(٣)</sup> .

وكان الله على كل شيء قديراً : فلا تُعَلِّقُوا بغيره قلوبكم .

قوله جل ذكره : « ولو قاتلكم الذين كفروا لَوَلَّوْا الأُدبار ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً »

يعنى : خير وأسد وغطان وغيرهم — لو قاتلكم لانهمزوا ، ولا يجدون من دون الله ناصرأ .

قوله جل ذكره : « مُسِنَّةٌ اللهُ التي قد خَلَّتْ من قَبْلُ

ولن تجدَ لِسِنَّةِ اللهِ تبديلاً »

أى مُسِنَّةٌ اللهُ خذلائهم ولن تجدَ لسنة الله تحويلاً .

قوله جل ذكره : « وهو الذى كَفَّ أَيْدِيهِمْ عَنْكُمْ

وأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ

أظْفَرْتُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا »

قيل إن سبعين رجلاً من أهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جبل

التنعيم متسلحين يريدون قتله (فأخذناهم سَلَمًا فاستَحْيَيْنَاهُمْ) فَأَنْزَلَ اللهُ هَذِهِ الآيَةَ فِي شَأْنِهِمْ<sup>(٤)</sup> .

(١) مرة أخرى ننبه إلى إضافة هذا الكلام إلى موقف القشيري من الرخصة ومداهما .

(٢) قال ابن عباس : هي أرض فارس والروم وجميع ما فتحه المسلمون . وهو قول الحسن ومقاتل وابن أبي ليلى .

(٣) عن الحسن أيضاً وقتادة ، وقال عكرمة : حنين .

(٤) في ص ، و م (فأخذهم سلمان) ، وهما خطأ في النسخ ، فالرواية عن يزيد بن هارون قال : أخبرنا حاد

ابن سلمة عن ثابت عن أنس أن (ثمانين) رجلاً من أهل مكة هبطوا على النبي (ص) من جبل التنعيم متسلحين يريدون =

وقيل أخذ اثني عشر رجلاً من المشركين - بلا عَهْدٍ - فَمَنَّ عليهم الرسولُ صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> وقيل : هم أهلُ الحديبية كانوا قد خرجوا لمنع المسلمين ، وحصل ترامي الأحجار بينهم ؛ فاضطرهم المسلمون إلى بيوتهم ، فأنزل اللهُ هذه الآية بمن عليهم حيث كف أيدي بعضهم عن بعض عن قدرة من المسلمين لا عن عجزٍ ؛ فأما الكفار فكفُّوا أيديهم رُعباً وخوفاً ؛ وأمَّا المسلمون فَتَهَيَّأَ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ ، لما في أصلابهم من المؤمنين - أراد اللهُ أن يخرجوا ، أو لِمَا عَلِمَ أن قوماً منهم يؤمنون .

والإشارة فيه : أن من الغنيمة الباردة والنعم السنية أن يَسَلَّمَ الناسُ منك ، وتسلم منهم . وإن الله يفعل بأوليائه ذلك ، فلا من أحد عليهم حيفٌ ، ولا منهم على أحد حيفٌ ولا حسابٌ ولا مطالبة ولا صلاحٌ ولا معاتبة ، ولا صداقة ولا عداوة . . وكذا من كان بالحق - وأنشدوا :

فَلَمْ يَبْقَ لِي وَقْتُ لِدِكْرِ مُخَافِ

وَلَمْ يَبْقَ لِي قَلْبٌ لَذِكْرِ مَوَافِقِ .

« قوله جل ذكره : « هم الذين كذبوا وصدؤكم عن المسجد

الحرام والهدى معكوفاً أن يبلغَ محله »

« كفروا » وجحدوا ، « وصدؤكم » ومنعوكم عن المسجد الحرام سنة الحديبية .

« والهدى معكوفاً<sup>(٢)</sup> » : أي منعوا الهدى أن يبلغَ منجره ، فمعكوفاً حالٌ من الهدى

أى محبوساً .

= غرة ( أن يصيبوه على غفلة ) رسول الله صل الله عليه وسلم وأصحابه ، فأخذناهم سلباً فاستحييناهم . ( أى أخذوا قهراً وأسلموا أنفسهم ) وقال ابن الأثير السلم ( يكسر السين وفتحها لفتان في الصلح ) . وفي رواية قتادة أن النبي سألمهم : « هل لكم على ذمة ؟ ( = أى عهد ) قالوا : لا ، فأرسلهم فنزلت .

وفي رواية الترمذي أنهم ثمانون رجلاً هبطوا عليه عند صلاة الصبح ، فأخذهم واعتقهم . وذكر ابن هشام أنهم يُسَمَّوْنَ العتقاء .. ومنهم معاوية وأبوه .

(١) عن قتادة : أن المشركين رموا رجلاً من أصحاب النبي يقال له زُئيمٌ بسهم فقتلوه ، فبعث النبي خيلاً فأنتوا بائني عشر فارساً من الكفار ، فقال لهم النبي (ص) : هل لكم على ذمة ؟ ... الخ .

(٢) في البخاري عن ابن عمر قال : خرجنا مع رسول الله (ص) معتمرين فحال كفار قريش دون البيت فنحر الرسول وخلق رأسه ، فنحروا بنجره وحتلوا ، وقد غضب الرسول من توقف عن ذلك .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد ساق تلك السنة سبعين بدنة .

قوله جل ذكره : « ولولا رجالٌ مؤمنونٌ ونساءٌ

مؤمناتٌ لم تعلموا أن تطئوهم (١) فتصيبكم  
منهم ممرّةٌ بغير علمٍ ليدخل الله في رحمته  
من يشاء »

لو تسلطتم عليهم لأصابتهم ممرّة ومضرّة منكم بغير علمٍ لسلطناكم عليهم ولأظفروناكم بهم .  
وفي هذا تعريفٌ للعبد بأن أموراً قد تنفلق وتنعسر فيضيق قلب الإنسان . . والله في ذلك  
سيرٌ ، ولا يعلم ما يجري من الأمر أن يكون خيراً للعبد وهو لا يدري . . كما قالوا :  
كم مرة حفت بك المكاره خير لك الله . . وأنت كاره

قوله جل ذكره : « إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم  
الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته  
على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم  
كلمة التقوى وكانوا أحقّ بها وأهلها  
وكان الله بكل شيء عليماً »

يعنى الأتفة (٢) ؛ أي دفتهم أتفة الجاهلية أن يمنوكم عن المسجد الحرام سنة الحديبية ،  
فأنزل الله سكينته في قلوب المؤمنين حيث لم يقابلوهم بالخلاف والحاربة ، ووقفوا واستقبلوا  
الأمر بالحلم .

« وألزمهم كلمة التقوى » وهي كلمة التوحيد تصدّر عن قلب صادق : فكلمة التقوى  
يكون معها الاتقاء من الشرك .

(١) أن تطئوهم : بالقتل والإيقاع بهم . يقال وطئت القوم : أي أوقعت بهم . فجواب لولا محذوف والمعنى :  
ولو أن تطئوا رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموا لأن الله لكم في دخول مكة ، ولسلطكم عليهم ، ولكننا  
صنا من كان فينا يكتم وإيمانه .

(٢) هكذا في م وهي في ص (الأنية) وقد رجحنا الأول .

« وكانوا أحقَّ بها » حسب سابق حُكْمِهِ وتَدْيِيمِ (١) عِلْمِهِ . . . « وكان الله بكلِّ شئٍ علِيمًا »  
 ويقال : الإِزَامُ في الآيَةِ هو الإِزَامُ إِكْرَامٍ وِلطَفٍ ، لا إِزَامُ إِكْرَاهٍ وِعُنْفٍ ؛ وإِزَامُ بَرٍّ  
 لا إِزَامُ جَبَرٍ . . .

وكم باسطين إلى واصلنا

أكفهمو . . لم ينالوا نصيبا !

ويقال كلمة التقوى : التواصي بينهم بحفظ حق الله .

ويقال : هي أن تكون لك حاجة فتسأل الله ولا تُبديها للناس .

ويقال : هي سؤالك من الله أن يحرُسَكَ من المطامع .

قوله جل ذكره : لقد صدقَ اللهُ رُؤْيَا بالْحَقِّ  
 لِنَدْخَانِ السَّجْدِ الْحَرَامِ إِنْ شَاءَ اللهُ  
 آمَنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤْسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ  
 لا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ  
 ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا . . .

أى صدقه (٢) في رؤياه ولم يكذبه ؛ صدقه فيما أراه (٣) من دخول مكة « آمنين محلّقين رؤسكم ومقصرين » كذلك أراه لما خرج إلى الحديبية وأخبر أصحابه . فوطن أصحابه نفوسهم على دخول مكة في تلك السنة . فلعلّما كان من أمر الحديبية عاد إلى قلوب بعض المسامين شيء ، حتى قيل لهم لم يكن في الرؤيا دخولهم في هذا العام ، ثم أذن الله في العام القابل ، فأُنزل اللهُ : « لقد صدقَ اللهُ رُؤْيَا بالْحَقِّ » فكان ذلك تحقّقا لما أراه ، فرؤياه صلوات الله عليه حق ؛ لأن رؤيا الأنبياء حق .

(١) هكذا في ص وهي في م (وقدر) وقد رجحنا الأولى .

(٢) أى على حذف الجار كقولته تعالى : « صدقوا ما عاهدوا الله عليه ؟ »

(٣) إشارة إلى الرؤيا التي أراه إياها من دخوله وصحبه مكة آمنين .

وكان في ذلك نوع امتحانٍ لهم : « فاعلم ما لم تعلموا » أنتم من الحكمة في التأخير<sup>(١)</sup> .

وقوله : « إن شاء الله » معناه إذ شاء الله كقوله : « إن كنتم مؤمنين »

وقيل . قالها على جهة تنبيههم إلى التأدب بتقديم المشيئة في خطابهم<sup>(٢)</sup>

وقيل يرجع تقديم المشيئة إلى : إن شاء الله آمنين أو غير آمنين .

وقيل . يرجع تقديم المشيئة إلى دخول كلمهم أو دخول بعضهم ؛ فإن الدخول كان بعد سنة ،

ومات منهم قومٌ .

قوله جل ذكره . « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين

الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكُنِيَ بِاللَّهِ

شَهِيداً » .

أرسل رسوله مجداً صلى الله عليه وسلم بالدين الحنفي ، وشرية الإسلام ليظهره على كل

ما هو دين<sup>(٣)</sup> ؛ فما من دينٍ لقومٍ إلا ومنه في أيدي السامعين سرٌّ ؛ وللإسلام العزة والغلبة عليه

بالحجج والآيات .

وقيل : ليظهره وقت نزول عيسى عليه السلام<sup>(٤)</sup> .

وقيل : في القيامة حيث يظهر الإسلام على كل الأديان .

وقيل : ليظهره على الدين كله بالحجة والدليل .

قوله جل ذكره . « محمدٌ رسولُ اللَّهِ والَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ

عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ »

(١) قد تكون الحكمة في التأخير هو ما سيحدث لهم من الخير والصلاح والتفوق وكثرة العدد ، فإنه عليه السلام

رجع من هذا الموقف إلى خيبر فافتتحها ، ورجع بأموال وعدة ورجال أضعاف ما كان عليه في ذلك العام ،

وأقبل على مكة في أهبة وعدة . بذلك على ذلك أنهم كانوا عام الحديبية سنة ست عدهم ألف وأربعمائة ، وكانوا بعده

عشرة آلاف .

(٢) إشارة إلى قوله تعالى : « ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله » .

(٣) أى أن (الدين) في الآية اسم جنس ، أو اسم بمعنى المصدر ، ويستوى فيه المفرد والجمع .

(٤) أى عند نزوله لا يبي على وجه الأرض كافر .



« أشداء » . جمع شديد ، أى فيهم صلابةٌ مع الكفار .  
 « رحماء » . جمع رحيم ، وصفهم بالرحمة والتوادُّ فيما بينهم .  
 « ... تراهم ركعاً سجداً يتنغون فضلاً من الله ورضواناً »

تراهم راكعين ساجدين يطلبون من الله الفضل والرضوان .

« ... سيأهم في وجوههم من أثر السجود »

أى علامة التخشع التى على الصالحين .

ويقال : هى فى القيامة يوم تَبْيَضُ وجوهٌ ، وأنهم يكونون غداً محجلين .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « من كثرت صلاته بالليل حسنَ وجههُ بالهار »<sup>(١)</sup>

ويقال فى التفسير : « معه » أبو بكر ، و « أشداء على الكفار » عمر ؛ و « رحماء بينهم » :

عثمان ، و تراهم ركعاً سجداً « على رضى الله عنهم »<sup>(٢)</sup>

وقيل : الآيةُ عامةٌ فى المؤمنين .

« ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم  
 فى الإنجيل كزرعٍ أخرج شطأه فآزره  
 فاستغاث فاستوى على سوقه يُحجِبُ  
 الزُّراعَ ليغيظَ بهم الكفار » .

هذا مثلهم فى التوراة ، وأما مثلهم فى الإنجيل فكزرع<sup>(٣)</sup> أخرج شطأه أى : فراخه .

(١) جاء فى سنن ابن ماجة : حدثنا إسماعيل بن محمد الطلخى قال «حدثنا ثابت بن موسى عن شريك عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من كثرت صلاته ...» وقال ابن العربي : هو مدسوس على وجه الغلط .

(٢) هكذا فى م أما فى ص فلم يرد ذكر الصحابة رضوان الله عليهم سوى الجزء الأخير الخاص بهلى كرم الله وجهه ، وقد يمكن لو تذكرنا ١٠ جاء فى هامش ص ٤٢٥ - أن نستنبط أن ناسخ ص - الذى هو فارسي الأصل كما قلنا فى مدخل الكتاب - ربما كان شيعياً .

(٣) فعلى هذا يجوز الوقف على (التوراة) ثم يستأنف الكلام فيكون هناك مثلان . وقال مجاهد : هو مثل واحد . وعند الأئمة : مكتوب فى الإنجيل : سيخرج قوم يبتنون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر (٤ ص ١٦٤) .

يقال : أشطأ الزرعُ إذا أخرج صفاره على جوانبه . « فأزره » أى عاونه . « فاستغلظ » أى غلظ واستوى على سوقه ؛ وأزرت الصفار الكبار حتى استوى بعضه مع بعض . يعجب هذا الزرعُ الزراع ليغيط بالمسلمين الكفار ؛ شبه النبي (صلى الله عليه وسلم) بالزرع حين تخرج طاقه واحدة ماينبت حولها فتشدد ، كذلك كان وحده في تقوية دينه بمن حوله من المسلمين .

فمن حمل الآية على الصحابة : فمن أبنضهم دخل في الكفر ، لأنه قال : « ليغيط بهم الكفار » أى بأصحابه الكفار . ومن حمله على المسلمين ففيه حجة على الإجماع ، لأن من خالف الإجماع — فالله يغيظ به الكفار — فخالف الإجماع كافرٌ

قوله جل ذكره : « وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم

مغفرةً وأجرًا عظيمًا »

وعد المؤمنين والمؤمنات مغفرةً للذنوب ، وأجرًا عظيمًا في الجنة فقوله : « منهم » للجنس

أو للذين ختم لهم منهم بالإيمان .

---

تم المجلد الخامس ويليه المجلد السادس والأخير  
وأوله سورة الحجرات

# فهرس

الصفحة	اسم الصورة
٥	الشعراء
٢٣	النمل
٥٣	القصص
٨٦	العنكبوت
١٠٧	الروم
١٢٧	لقمان
١٣٨	السجدة
١٤٩	الأحزاب
١٧٥	سبأ
١٩٠	فاطر
٢١١	يسس
٢٢٧	الصفات
٢٤٥	ص
٢٦٦	الزمر
٢٩٤	المؤمن ( غافر )
٣١٩	فصلت
٣٤١	الشورى
٣٦١	الزخرف
٣٧٩	الدخان
٣٨٨	الجاثية
٣٩٥	الأحقاف
٤٠٣	محمد ( صلى الله عليه وسلم )
٤١٧	الفتح

الطبعة الثقافية

---

رقم الايداع بدار الكتب ١٩٧٠/٥٣٤٥